

انٹرنیٹ

اور جدید ذرائع ابلاغ دینی مقاصد
اور عقود و معاملات کے لئے استعمال



تاثرات

مفکر اسلام حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رحمۃ اللہ علیہ
مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی مدظلہ العالی
شیخ الاسلام حضرت مولانا جسٹس مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ العالی

بحث و تحقیق
اسلامک فقہ اکیڈمی انڈیا
زیر سرپرستی

مولانا مجاہد الاسلامی صاحب

ادارۃ القرآن وعلوم الاسلامیہ

گلشن اقبال کراچی فون: 34965877

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع ابلاغ

دینی مقاصد اور عقود و معاملات کے لئے استعمال

”یعنی اسلامک فقہ اکیڈمی (انٹلیا) کے بارہویں فقہی سمینار منعقدہ ۱۱/۱۲ تا ۱۴ فروری ۲۰۰۰ء اور تیرہویں فقہی سمینار منعقدہ ۱۳/۱۲ تا ۱۶ اپریل ۲۰۰۱ء میں پیش کئے گئے منتخب مقالات کا مجموعہ جس میں انٹرنیٹ، ٹی وی، ریڈیو وغیرہ کے استعمال اور جدید آلات کے ذریعہ نکاح اور خرید و فروخت کے معاملات کے درست ہونے اور نہ ہونے، نیز اس کے طریقہ کار پر روشنی ڈالی گئی ہے۔“

ناشر:

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

مکمل اقبال کراچی فون: 34965877

.....جملہ حقوق محفوظ ہیں.....

باہتمام ----- نعیم اشرف نور
ناشر ----- ادارۃ القرآن گلشن اقبال کراچی
فون: 021-34965877

اشاعت ----- ۲۰۰۹ء

ڈسٹری بیوٹرز

☆ مکتبۃ القرآن بخاری ناڈن کراچی 021-34856701-2
☆ مرکز القرآن اردو بازار کراچی 021-32624608

ملنے کے پتے

☆ دارالاشاعت اردو بازار کراچی ----- 021-32631861
☆ بیت القرآن اردو بازار کراچی ----- 021-32630744
☆ ادارۃ المعارف دارالعلوم کورنگی کراچی ----- 02135032020
☆ مکتبۃ حارف القرآن دارالعلوم کراچی --- 021-35031565-6
☆ ادارۃ القرآن دارالعلوم الاسلامیہ H-8/1 - اسلام آباد
☆ ادارۃ اسلامیات - ۱۱۹ مارگلہ لاہور ----- 042-37353255
☆ بیت العلوم، جامعہ روڈ پرانی مارگلہ لاہور ----- 042-37352483
☆ مکتبۃ رحمانیہ لاہور ----- 042-37224228
☆ کتب خانہ رشیدیہ ----- راول پنڈی
☆ جامعہ عربیہ اسلامیہ، قصہ خروانی بازار ----- پشاور
☆ مکتبۃ رشیدیہ، سرکی روڈ کوئٹہ ----- 2668657

مجلس اول

- ۱- مولانا مفتی ظفر الدین ملتانى
- ۲- مولانا ابرار الدین سنبلې
- ۳- مولانا محمد رفيعان القاسمى
- ۴- مولانا خالد سيف الله رحمانى
- ۵- مولانا شقيق احمد بستوى
- ۶- مولانا عبيد الله اسعدى
- ۷- مولانا بهيم اختر مدنى

وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلَى اللَّهِ
قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَاكُمْ
أَجْمَعِينَ (سورہ نحل: ۹۸)

(اور وہ پیدا کرتا رہتا ہے ایسی چیزیں جن کی تم کو خبر نہیں، اور اللہ ہی
پر ہے راستہ کا دکھانا اور بعض اس میں سے ٹیڑھے بھی ہیں اور
اگر اللہ چاہتا تو تم سب ہی کو راہ یاب کر دیتا)

۱۱	مولانا خالد سیف اللہ رحمانی	ابتدائیہ:
۴۳	انجینئر طارق سجاد	انٹرنیٹ - ایکہ تعارف:
		۴۴ (۱۷):

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۲۵		سوالنامہ:
۲۹		فیصلہ:
۳۱	مولانا محمد فہیم اختر ندوی	تخصیص مقالات:
۴۴	مولانا عبید اللہ اسعدی	عرض مسئلہ:
۱۱۸-۴۹		مفصل مقالات:
۵۱	۱- مولانا راشد حسین ندوی	
۶۵	۲- مولانا اختر امام عادل	
۸۱	۳- مولانا محمد قاسم مظفر پوری	
۸۸	۴- مولانا عزیز اختر قاسمی	
۱۰۱	۵- مفتی محمد زید مظاہری ندوی	
۱۰۷	۶- مولانا محمد ارشاد قاسمی	
۱۱۲	۷- مولانا محمد ابراہیم خاں ندوی	

مختصر تہذیبیں:

۱۱۹-۱۶۲

- ۱- مولانا زبیر احمد قاسمی
- ۲- مفتی عزیز الرحمن بجنوری
- ۳- مولانا ثناء الہدی قاسمی
- ۴- مفتی نسیم احمد قاسمی
- ۵- مفتی حبیب اللہ قاسمی
- ۶- مولانا خورشید احمد عظمی
- ۷- مولانا ابوسنیان سنانی
- ۸- مولانا عطاء الرحمن مدنی
- ۹- مولانا عبداللطیف پاشا قاسمی
- ۱۰- ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحی
- ۱۱- مولانا محمد ارشد قاسمی
- ۱۲- مولانا محمد مصطفی قاسمی
- ۱۳- مولانا خورشید عالم قاسمی
- ۱۴- مولانا نسیم اختر قاسمی
- ۱۵- مولانا ابوالکاسم عبدالعظیم

۱۸۳-۱۸۲

تہذیبی آرٹ:

- ۱- مولانا برہان الدین سنہلی
- ۲- قاضی عبدالغلیل قاسمی
- ۳- مفتی محمد علی وحیدی
- ۴- مفتی انور علی اعظمی
- ۵- مولانا ظفر عالم ندوی
- ۶- مولانا شفیق الرحمن ندوی

- ۷- مفتی جمیل احمد ندوی ۱۷۲
- ۸- مولانا ڈاکٹر ظفر الاسلام ۱۷۳
- ۹- مولانا عبدالقیوم پالندری ۱۷۴
- ۱۰- مولانا سلطان احمد اصلاقی ۱۷۵
- ۱۱- ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی ۱۷۶
- ۱۲- مولانا ریاض احمد سلطی ۱۷۷
- ۱۳- مفتی محمد مبارک الدین قاسمی ۱۷۹
- ۱۴- مولانا محمد امجد قاسمی ۱۸۱
- ۱۵- مولانا یعقوب قاسمی ۱۸۲

مناقشہ:

۱۸۴

محمد وری:

انٹرنیٹ اور جدید نظام مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

- سوالنامہ: ۲۱۵
- فیصلہ: ۲۱۷
- عرض مسئلہ: ۲۱۸ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

منفصل مقالات: ۲۲۷-۳۸۹

- ۱- ڈاکٹر دہبہ مصطفیٰ زحلی ۲۲۹
- ۲- ڈاکٹر محمد عروس الدروس ۲۳۹
- ۳- ڈاکٹر دواں تلعجی ۲۵۷

۲۶۵	۳- ڈاکٹر نور الدین عیسیٰ راکادی
۲۸۲	۵- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
۲۹۴	۶- مولانا حقیق احمد ستوی
۳۰۳	۷- مولانا عبید اللہ اسعدی
۳۰۶	۸- مولانا زبیر احمد کاکی
۳۰۹	۹- مفتی ذاکر حسن نونانی
۳۱۶	۱۰- مولانا اختر امام عادل
۳۲۶	۱۱- مولانا ابوسنیان سلفی
۳۳۱	۱۲- مولانا خورشید احمد اعظمی
۳۳۵	۱۳- مولانا خورشید انور اعظمی
۳۴۱	۱۴- مولانا عبدالاحد تارا پوری
۳۴۴	۱۵- مولانا ابوالعاس وحیدی
۳۴۸	۱۶- مفتی عبدالرحیم یار بھٹو
۳۶۲	۱۷- مولانا سرار الحق سہیلی
۳۷۱	۱۸- مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی
۳۷۹	۱۹- مولانا ابوبکر قاسمی
۳۸۵	۲۰- مولانا محمد اعظمی

۳۰۹-۳۹۱

مختصر جدولیں :

۳۹۳	۱- مولانا غفر الاسلام اعظمی
۳۹۵	۲- مفتی شریعہ کجراتی
۳۹۷	۳- مفتی محمد عبدالرحیم قاسمی بھوپال

۳۹۹	۳- ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی
۳۰۰	۵- مولانا بہاء الدین کیرالہ
۳۰۲	۶- مولانا سلطان احمد اصلاحی
۳۰۴	۷- ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحی
۳۰۶	۸- مولانا یعقوب قاسمی
۳۰۸	۹- مولانا عطاء اللہ قاسمی
۳۱۱-۳۳۴	جدید فضلاء کے مقالات :
۳۳۳	۱- مولانا محمد عمر عابدین
۳۱۹	۲- مولانا شوکت مبارک قاسمی
۳۲۳	۳- مولانا محمد رفیع عارفی
۳۲۸	۴- مولانا یحییٰ حسن مدحوینی



12

13

14

15

16

17

18

19

20

21

22

23

24

25

26

27

28

29

30

31

32

33

34

35

36

37

38

39

40

41

42

43

44

45

46

47

48



ابتدائیہ

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جب تک تم اللہ کی کتاب اور میری سنت کو تمنا سے رو گے راہ ہدایت سے منحرف نہیں ہو گے۔ ہدایت کا تعلق عقیدہ و ایمان سے بھی ہے اور عملی زندگی میں حق کی اتباع اور پیروی سے بھی، اسی لئے کتاب و سنت میں ایسے اصول بیان کر دیئے گئے ہیں جن کے ذریعہ قیامت تک پیش آنے والے مسائل کا ایسا حل دریافت کیا جاسکتا ہے جو متوازن، معتدل، نفرت انسانی سے ہم آہنگ اور انسان کی صلاح و فلاح کا حامل ہو، خواہ یہ مسائل احوال کی تبدیلی کی وجہ سے پیدا ہوئے ہوں یا نئے ذرائع و مسائل کے وجود میں آنے کی وجہ سے۔

ہوں تو انسانی تمدن میں ارتقا کے ساتھ ساتھ وسائل و آلات میں ایجاد و اختراع کا سلسلہ بھی جاری ہے، لیکن سترہویں صدی میں جو صنعتی انقلاب ظہور پذیر ہوا اس وقت سے ایجاد و اکتشاف کا سفر بھی تیز تر ہو گیا اور ایسے وسائل و ذرائع وجود میں آئے کہ جن کا پچیس پچاس سال پہلے تصور کرنا بھی دشوار تھا، سائنس نے جن شعبوں میں بہت زیادہ ترقی کی ہے ان میں ایک ابلاغ کے ذرائع ہیں، کیونکہ ذرائع ابلاغ کا انسانی زندگی سے گہرا ربط ہے، اللہ تعالیٰ نے کائنات کے مختلف حصوں کو الگ الگ فستوں اور صلاحیتوں سے سرفراز فرمایا، ذرائع ابلاغ ہی کے ذریعہ انسان دنیا کے ایک کونے میں بیٹھ کر دوسرے کونے کے حالات سے آگاہ ہوتا ہے، اور پھر یہ آگاہی لین دین، اور افادہ و استفادہ کی راہ ہموار کرتی ہے، اس لئے آج کل اپنے نقطہ نظر کی اشاعت، دعوت، علم و تحقیق کا تبادلہ، خرید و فروخت اور معاملات وغیرہ میں ان جدید ذرائع ابلاغ کو خصوصی اہمیت حاصل ہو گئی ہے۔

انہی مسائل میں ایک اہم وسیلہ "انٹرنیٹ" کا ہے، جس کے ذریعہ نہایت کم وقت میں اور معمولی اخراجات کے ذریعہ دور دراز علاقوں تک رسائی حاصل کی جاسکتی ہے، بد قسمتی سے انٹرنیٹ کا قاسم اور غرب اخلاق مقاصد کے لئے بھی اتنی کثرت سے استعمال ہو رہا ہے کہ اس پہلو کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، اسی پس منظر میں اسلامک فنڈ اکیڈمی (انڈیا) نے اپنے بارہویں سیمینار منعقدہ ۱۱ تا ۱۴ فروری ۲۰۰۰ء (دارالعلوم الاسلامیہ بستی) اور تیرہویں سیمینار منعقدہ ۱۳ تا ۱۶ مارچ ۲۰۰۱ء

۱۵۲۰ء (جامعہ سید احمد شہید کنوئلی، تلخ آباد) میں دو الگ الگ پہلوؤں سے اس مسئلہ کو غور و فکر کا موضوع بنایا تھا، بارہویں سمینار کا موضوع ”انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال“ تھا، اور تیرہویں سمینار کا موضوع تھا: ”مفت ودعوات میں انٹرنیٹ اور جدید ذرائع کا استعمال“۔

اکیڈمی کا بنیادی مصلحہ نظریہ ہے کہ ذرائع و وسائل کے احکام مقاصد اور نتائج کے تابع ہوتے ہیں، اس لئے ہمیں کوشش کرنی چاہئے کہ جو ذرائع شرعاً جواز کے دائرہ میں آتے ہیں، دعوت و اصلاح، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، نیز جائز اور مباح مقاصد کے لئے ان کا استعمال کریں، اور اس کے کار و استعمال سے بچیں بھی اور جہاں تک ممکن ہو اس کے غلط استعمال کو روکنے کی بھی کوشش کریں، اسی طرح مفت ودعوات میں شریعت کے مقرر کئے ہوئے اصولوں کو سامنے رکھتے ہوئے اس سے فائدہ اٹھایا جائے، اور شریعت نے جس معاملہ میں جس درجہ نزاکت اور احتیاط کو ملحوظ رکھا ہے اس کو بھی پیش نظر رکھا جائے۔

ان سمیناروں میں جو مقالات پیش ہوئے ہیں ان کا مجموعہ اس وقت آپ کے سامنے ہے، جو دو حصوں پر مشتمل ہے۔ پہلے حصے میں ”دینی مقاصد کے لئے جدید آلات کے استعمال“ کی بحث ہے، اور دوسرا حصہ ”فلاح اور مالی معاملات میں انٹرنیٹ وغیرہ کے استعمال کی شرعی حیثیت“ سے متعلق ہے۔ اکیڈمی کے بانی حضرت مولانا قاضی عیاض الاسلام قاسمیؒ کے بعد اب ذمہ داران اکیڈمی میں سے چند افراد پر مشتمل مجلس اداارت تشکیل دی گئی ہے اور کوشش کی جارہی ہے کہ مجلس کے کم سے کم ایک یا اس سے زیادہ ارکان پہلے اس مجموعہ پر نظر ڈال لیں، اور قابل اشاعت مضامین کا انتخاب کرتے ہوئے جہاں طول کلام محسوس کیا جائے وہاں اسے کسی قدر مختصر بھی کر دیں، چنانچہ پہلے موضوع پر جناب مولانا حقیق احمد ہستوی (سکریٹری برائے علمی امور) اور دوسرے موضوع پر اس فقیر نے نظر ڈالی ہے، اور اس طرح یہ اہم مجموعہ اہل علم اور اصحاب ذوق کی بارگاہ میں پیش ہے۔

قارئین پر یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ مقالات میں جو آراء ذکر کی گئی ہیں، ان کی نوعیت انفرادی اور شخصی رائے کی ہے، اکیڈمی کی طرف سے جو تجویز منظور کی جاتی ہے وہی اکیڈمی کی اصل رائے ہے۔ ”اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه“۔

خالد سیف اللہ رحمانی

(جنرل سکریٹری)

۷ اگست ۲۰۰۳ء

انٹرنیٹ - ایک تعارف

طارق چادر

سمیرا بکریچینا بھنجرہ سہیل

ایک سو سال پہلے کی آمد اور بیسویں صدی کو خیر آباد کہتے ہوئے دنیا نے ایک نئے انقلاب کی آہٹ کو محسوس کیا جو انٹرنیٹ اور کمپیوٹر کی مدد سے رونما ہو چکا تھا۔ یہ انقلاب اس تیز رفتاری سے رونما ہوا کہ انسانی عقل حیران رہ گئی۔ اس انقلاب نے نہ صرف انسانی معاشرے کو ہی متاثر کیا بلکہ فزائیکی زندگی کے حرکت و عمل اور فوٹو کے طریقوں کو بھی یکسر تبدیل کرنے کی کوشش شروع کر دی۔ دنیا نے زراعتی انقلاب (Agricultural Revolution) اور صنعتی انقلاب (Industrial Revolution) کے بعد جس انقلاب کو پہلی بار محسوس کیا وہ دراصل اسی انٹرنیٹ کے ذریعہ رونما ہونے والا ”معلوماتی انقلاب“ (Info-Revolution) تھا جس کو کسی نے ”معلوماتی لہر“ (Info-Wave) سے تشبیہ دی تو کسی نے ”معلومات کی شاہراہ“ (Information Super Highway) کہا پسند کیا۔ غرض یہ کہ انٹرنیٹ نے محض چند عثروں میں کیا معاشرت، کیا معیشت زندگی کے تمام علوم و فنون کو اپنی گرفت میں لے لیا۔

تعلیم کے میدان میں سب سے اہم ترین تبدیلی انٹرنیٹ کے ذریعہ رونما ہونے والا یہی معلوماتی انقلاب تھا جس نے علم یعنی Knowledge کے مفہوم اور اس کے حصول کے طریقہ کو یکسر تبدیل کر کے رکھ دیا۔ علم کا دار و مدار اب معلومات (Information) کے زیادہ سے زیادہ حصول پر منحصر ہو چکا ہے۔ جس شخص کے پاس جتنی زیادہ معلومات یعنی Information ہے سب سے زیادہ علم والا سمجھا جا رہا ہے۔ اور یہی علم (Knowledge) انسان کو اقتدار (Power) اور حکمت و دانشوری (Wisdom) کے قریب لے جاتا ہے۔ آپ اس پورے علم کو اس طرح سمجھ سکتے ہیں۔

Information Knowledge Power Wisdom

آج تمام معلومات ”0“ اور ”1“ ان دو اعداد کی شکل میں پوری فضا میں جو پرواز ہیں۔ پوری فضا اس علم کے جلاب میں شرابور ہے جو ”0“ اور ”1“ ان دو ہندسوں میں مرکوز ہے۔ پوری دنیا ان دو ہندسوں کے کمال سے ڈیجیٹل

ورلڈ (Digital World) میں تبدیل ہو چکی ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان دو حقیر ہندسوں کو کیسے معلومات (Information) کی شکل میں قابو (Tap) کیا جائے اور اپنے کام کے لائق بنایا جائے۔ انٹرنیٹ ہی دراصل کچھلی دہائی سے وہ واحد ذریعہ بن چکا ہے جس کی وجہ سے معلومات کا ذخیرہ ہماری انگلیوں کے اشاروں میں سا چکا ہے۔ انٹرنیٹ نے انگریزی کے اس مشہور قول Information at your finger tips کو حرف بحرف صحیح ثابت کر دیا ہے۔

انٹرنیٹ کیا ہے:

انٹرنیٹ چھوٹے بڑے کمپیوٹر نیٹ ورک سے جڑا ہوا ایک ایسا عالمی نظام ہے جس میں تقریباً ۶۰۰ ملین سے زائد افراد مختلف انداز میں اس نظام سے جڑ کر معلومات کے خزانے کو باہم تقسیم (Share) کر رہے ہیں۔ اس نظام میں ہر سال تقریباً ۵۰۲۰ فی صد سے زیادہ کمپیوٹروں کا اضافہ ہو رہا ہے۔ انٹرنیٹ کا یہ نظام نکلون کی سرحدی بندشوں کو مسمار کرتا ہوا اس قدر پھیل چکا ہے کہ آج سارا عالم اس کی بدولت ایک عالمی گاؤں (Global village) میں تبدیل ہو چکا ہے۔ انٹرنیٹ دراصل دنیا کا سب سے بڑا کمپیوٹر نیٹ ورک ہے جس میں تقریباً ۱۶۰ ملکوں سے زائد براہ راست جڑے ہوئے ہیں۔ ہندوستان میں انٹرنیٹ استعمال کرنے والوں کی تعداد تقریباً ڈیڑھ کروڑ سے بھی زیادہ ہے۔ گزشتہ ۳-۵ سالوں کے اندر ہندوستان میں انٹرنیٹ استعمال کرنے والوں کی شرح میں ۲۰۰ فی صد سے زیادہ کا اضافہ ہوا ہے۔ اس نیٹ ورک کی سب سے بڑی خاصیت یہ ہے کہ آپ منٹوں میں اس مواصلاتی نظام کے ذریعہ کسی بھی شخص سے چاہے وہ دنیا کے کسی بھی کونے میں ہو رابطہ قائم کر سکتے ہیں۔ اس نیٹ ورک کی مدد سے آپ کا پرسنل کمپیوٹر ایک ٹیلیفون، ریڈیو، ٹی وی، پوسٹ آفس باکس، اور ایک پرسنل پرنٹنگ پریس بھی بن چکا ہے۔ اب آپ کو علیحدہ علیحدہ ان مختلف اشیاء کو رکھنے کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

انٹرنیٹ کی تاریخ:

۱۹۶۹ء میں امریکہ کے ایک ڈیفنس پروجیکٹ جس کا نام "ایٹو دافنس ریسرچ پروجیکٹ ایجنسی" رکھا گیا، نے انٹرنیٹ کی داغ بیل ڈالی۔ یہ پروجیکٹ خالص عسکری نوعیت کا تھا جس میں امریکہ کے "ہیٹھاگن" میں استعمال ہونے والے کمپیوٹر کو ایک ایسے نظام سے جوڑا گیا جو کہ جوہری حملہ (Atomic attack) میں بھی کام کرنے کا اہل تھا۔ یہ نظام اس وقت اشتراکی روس کے جوہری اسلحے کے استعمال کو مد نظر رکھ کر تیار کیا گیا تھا۔ بعد میں ۱۹۸۰ء میں نیشنل فاؤنڈیشن نے اس نظام کا استعمال ریسرچ اور تعلیمی اداروں میں بھی کرنا شروع کر دیا۔ فاؤنڈیشن نے ۵۰ بڑے بڑے کمپیوٹر کو انٹرنیٹ سے جوڑ دیا۔ ۱۹۹۰ء میں یورپین ایلی انرجی فزکس لیبرٹری نے ایک ایسے سافٹ ویئر کو فروغ دیا جس کی مدد سے آپ چند سیکنڈوں میں کسی

بھی طرح کی معلومات کو انٹرنیٹ پر کھوج سکتے ہیں۔ اس کا نام ”ورلڈ وائیڈ ویب“ (World Wide Web) رکھا گیا۔ اس ”ویب“ یعنی جال نے پوری دنیا کو اپنے دائرے میں لے لیا ہے۔

انٹرنیٹ کس طرح کام کرتا ہے:

انٹرنیٹ میں معلومات کا تبادلہ ایک کمپیوٹر سے دوسرے کمپیوٹر میں ایک مخصوص پروٹوکول (Protocol) کے تحت ہوتا ہے جسے ”ٹرانسمیشن کنٹرول پروٹوکول“ انٹرنیٹ پروٹوکول (TCP/IP) کہتے ہیں۔ یہ پروٹوکول ایک ایسا معیار (Standard) ہے جس کے تحت ایک مشین دوسری مشین سے معلومات کا تبادلہ کرتی ہے۔ ہر معلومات کو چھوٹے چھوٹے پیکٹ کی شکل میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ ہر پیکٹ کے پہلے حصہ میں یہ معلومات درج رہتی ہے کہ اس پیکٹ کو کہاں جانا ہے۔ فرض اس طرح مختلف پیکٹ راستوں سے گزرتے ہوئے مطلوبہ مقام پر پہنچ جاتے ہیں اور انہیں دوبارہ مرتب (Rearrange) کر لیا جاتا ہے۔ دوران سفر اگر کوئی پیکٹ کھو جاتا ہے یا اس میں کچھ خرابی آ جاتی ہے تو مطلوبہ مقام کی مشین اس پیکٹ کو دوبارہ بھیجنے کی درخواست کرتی ہے جہاں سے وہ پیکٹ چلا تھا۔ فرض اس طرح تمام پیکٹ صحیح سلامت اپنے مقام تک پہنچ جاتے ہیں اور ان کو دوبارہ معلومات میں تبدیل کر دیا جاتا ہے۔ انٹرنیٹ میں ہر مشین کا ایک خاص پتہ (Address) ہوتا ہے اور اس کا خاص مشین کا نمبر ہوتا ہے۔ ایک ہی نمبر کے دو کمپیوٹر انٹرنیٹ میں نہیں جڑ سکتے ہیں۔ اسی لئے کسی خاص مشین کو بھیجا ہوا پیغام صرف وہی حاصل کر سکتا ہے جس کا نمبر اس میں درج رہتا ہے۔

انٹرنیٹ کو کون کنٹرول کرتا ہے؟

ایک دلچسپ سوال یہ ہے کہ اتنے بڑے معلوماتی خزانے کا مالک کون ہے؟ کون سی حکومت اس پورے انٹرنیٹ کو کنٹرول کرتی ہے؟ جواب یہ ہے کہ انٹرنیٹ کا کوئی مالک نہیں ہے اور نہ ہی یہ کسی حکومت کے زیر کنٹرول کیا جاتا ہے۔ انٹرنیٹ کسی ایک مقام پر بھی واقع نہیں ہے، دنیا کے تمام ملکوں کے نمائندے مل کر اس کو چلا رہے ہیں۔ ہر ملک کے درمیان یہ معاہدہ ہو چکا ہے کہ وہ اپنی معلومات کو انٹرنیٹ میں تبادلے کے دوران کوئی رخنہ نہیں ڈالے گا۔ ”انٹرنیٹ سوسائٹی“ ایک عالمی رضا کار (Voluntary) ادارہ ہے جو معلومات کے چادلے کو فروغ دیتا رہتا ہے۔ اسی طرح انٹرنیٹ آرکیٹیکچر بورڈ (Internet Architecture Board) ایک دوسرا ادارہ ہے جو انٹرنیٹ میں کمپیوٹر کے ذریعے استعمال کئے جانے والے پتوں (Address) کا لیکھا جو کھا رکھتا ہے۔ اسی طرح انٹرنیٹ انجینئرنگ اسک فورس (IETF) ایک تیسرا ادارہ ہے جو انٹرنیٹ کے آپریشنل اور تکنیکی مسائل کو حل کرتا ہے۔ ان تینوں اداروں میں دنیا کے کئی ملک کے نمائندے شامل ہیں۔

انٹرنیٹ کی اہمیت و افادیت:

انٹرنیٹ ہے جو سہولتیں ہمیں آج مہیا ہو چکی ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں:-

۱- ای میل (E-Mail):

الیکٹرونک میل یا برقی ڈاک انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیجا جانے والا ایک ایسا نظام ہے جس کے ذریعہ آپ اپنے کسی بھی خط یا فائل کو چند سیکنڈوں میں اپنے کسی بھی عزیز کے پاس دنیا کے کسی بھی گوشے میں بھیج سکتے ہیں یا وہاں سے حاصل کر سکتے ہیں۔ اس ای میل کے نظام نے خط و کتابت اور مراسلت کو اس قدر تیز بنا دیا ہے کہ اب ڈاک کا پرانا نظام دھیرے دھیرے ازکار فرہ ہوتا جا رہا ہے۔ انٹرنیٹ سے ای میل بھیجنے کا طریقہ بہت آسان ہوتا ہے۔ فرض کیجئے کہ آپ کا کوئی دوست کنیڈا میں ہے جس کے ای میل کا پتہ مندرجہ ذیل ہے:

akram@hotmail.com

اس پتہ پر میل بھیجنے کے لئے آپ سب سے پہلے اپنے کمپیوٹر میں اس خط کا متن تیار کر کے اسے محفوظ کر لیتے ہیں۔ پھر کسی بھی میل سافٹ ویئر میں جا کر وہاں اس پتہ کو ٹائپ کر دیتے ہیں، اور اپنے خط کے متن کو بھی وہاں ڈال دیتے ہیں۔ پھر کمپیوٹر کے چند منٹن کو دبا دینے پر ہی چند سیکنڈوں میں آپ کا خط اوپر کے دیئے ہوئے پتہ پر پہنچ جاتا ہے۔ خط بھیج سلامت آپ کے دوست کے پتہ پر پہنچا کہ نہیں یہ آپ کو اسی وقت معلوم ہو جاتا ہے۔ خط کہاں سے آ رہا ہے، کتنے بجے پہنچا ہے یہ تمام تفصیلات خود بخود خط کے اوپر چھپ جاتی ہیں۔ آپ کے دوست نے خط کھول کر پڑھا یا نہیں اس کی بھی جانکاری آپ کو ہو سکتی ہے۔ ایک ہی مضمون کا خط آپ اگر کئی لوگوں کو بھیجنا چاہتے ہیں تو ای میل کے ذریعہ یہ بے حد آسان ہے۔ ایک ساتھ ہی تمام لوگوں کے پتے ٹائپ کر کے ایک ہی متن کے خط کو متنوں میں آپ کی افراد کو مختلف جگہ ارسال کر سکتے ہیں۔

الیکٹرونک میل کے ذریعہ بھیجی جانے والی مراسلت کی اہم خصوصیات مندرجہ ذیل ہیں:

☆ ای میل سے پیسے جانے والے خطوط چند سیکنڈوں میں دنیا کے کسی بھی گوشے میں پہنچ جاتے ہیں۔

☆ خطوط نہایت حفاظت (Security) کے ساتھ بالکل صحیح پتہ پہنچتے ہیں۔

☆ خط جس کے نام جا رہا ہے صرف وہی شخص اس کو کھول کر پڑھ سکتا ہے۔

☆ ای میل کے ذریعہ سب سے کم قیمت پر خط بھیجا جاسکتا ہے۔

۲- ورلڈ وائڈ ویب (WWW):

یہ انٹرنیٹ کی دوسری سب سے اہم خصوصیت ہے جس کی مدد سے آپ گھر بیٹھے ہی دنیا بھر کی معلومات حاصل کر سکتے ہیں۔ آپ کو دنیا میں کسی ملک کی یونیورسٹی کی تفصیلات معلوم کرنی ہیں، اس کا کورس دیکھنا ہے، کسی کھیتی کے بارے میں یہ جانا ہے کہ وہ کون کون سی اشیاء بناتی ہے، کسی گمشدہ شخص کی تلاش کرنی ہے، کسی خاص کتاب کے بارے میں تفصیل معلوم کرنی ہے، ان تمام معلومات کا سرچشمہ یہی ورلڈ وائڈ ویب ہے۔ اس کھڑکی کے جال سے دنیا کے تمام چھوٹے بڑے کمپیوٹر منسلک رہتے ہیں اور ہلک جھپکتے ہی آپ کی مطلوبہ معلومات دنیا کے تمام کمپیوٹرز سے کھوج کر آپ کے کمپیوٹر میں ڈال دیتے ہیں۔ آج کل جتنی بھی بڑی بڑی کمپنیاں یا ادارے ہیں وہ اسی ورلڈ وائڈ ویب میں اپنا رجسٹریشن کر رہے ہیں۔ اب کمپنیوں کے اشتہارات نیل ویزن کے علاوہ انٹرنیٹ پر بھی اس کے ذریعہ آنا شروع ہو گئے ہیں۔ ہر کمپنی یا ادارہ اپنا ویب سائٹ (Web site) اسی انٹرنیٹ پر ڈال رہا ہے۔ ویب سائٹ دراصل اس کمپنی کی تفصیلات ہیں جو انٹرنیٹ میں معلومات کی غرض سے دکھاتا ہے۔ جو کمپنی بھی اپنا ویب سائٹ انٹرنیٹ پر بناتی ہے اسے ایک خاص قسم کا پتہ مل جاتا ہے، یہ پتہ ویب سائٹ ایڈریس کہلاتا ہے، جس کے ذریعے کوئی بھی شخص دنیا کے کسی بھی حصہ میں بیٹھے ہوئے اپنے کمپیوٹر پر اس پتہ کی مدد سے اس کمپنی کی تمام تفصیلات معلوم کر سکتا ہے۔ آج کل بہت سے اخبار اور رسالے بھی انٹرنیٹ پر آچکے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر آپ ٹائمز آف انڈیا کا انٹرنیٹ ایڈیشن دیکھنا چاہتے ہیں تو آپ کو مندرجہ ذیل پتہ اپنے کمپیوٹر پر مہیا کرنا پڑے گا:

<http://www.timesofindia.com>

اس پتہ کو دینے کے فوراً ہی بعد آپ کے کمپیوٹر اسکرین پر اس دن کے اخبار کی پوری تفصیلات چلی آئیں گی۔ فرضی اس طرح آج تمام کمپنیاں، لڑائی و رقابتی تنظیمیں، سیاسی پارٹیاں اور تعلیمی ادارے انٹرنیٹ پر اپنی موجودگی درج کر چکے ہیں۔

۳- سرچ انجن (Search Engine):

اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آپ کسی خاص موضوع پر کسی خاص مواد یا معلومات کی تلاش کرتے ہیں لیکن آپ کو اس سلسلے کا انٹرنیٹ پتہ معلوم نہیں ہوتا ہے، اس طرح کے مواد کو تلاش کرنے کے لئے انٹرنیٹ پر کئی سائٹ موجود ہیں جن کو سرچ انجن کہتے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر آپ یہ جانا چاہتے ہیں کہ جامعہ ازہر مصر کی اسلامک یونیورسٹی میں کون کون سی درسیات موجود ہیں اور داخلہ کیا طریقہ ہے؟ تو آپ پہلے کسی بھی سرچ انجن میں چلے جائیں اور وہاں یہ پتہ آپ کریں ”جامعہ ازہر مصر“۔ چند سیکنڈوں میں آپ کے اسکرین پر جامعہ ازہر کی تمام تفصیلات آ جائیں گی۔ چنانچہ ہم سرچ انجن کی فہرست انٹرنیٹ پر اس طرح ہے:

(الف) www.google.com (ب) www.altavista.com

۴- انٹرنیٹ ٹیلیفون:

اگر آپ کا پرسنل کمپیوٹر انٹرنیٹ کنکشن کے ساتھ ساتھ ایک ایسے قسم کے مائیکروفون اور اسپیکر سے بھی آراستہ ہے تو آپ اطمینان سے اپنے کمپیوٹر کا استعمال فون کی طرح کر سکتے ہیں۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ استعمال ہونے والا فون نہایت سستا اور آسان ہو گیا ہے۔ اب آپ کو کیا ضرورت ہے کہ آپ اپنے عزیز واقارب سے جو کناڈا میں رہتے ہیں ان سے آلی۔ ایس۔ ڈی (ISD) میں بات کریں، جب کہ آپ محل لوکل خرچ میں انٹرنیٹ فون کے ذریعہ گفتگوں بات کر سکتے ہیں۔ انٹرنیٹ فون کے سسٹم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں آواز (Voice) کو اعداد و شمار (Data) میں تبدیل کر کے پیکٹ کی شکل میں توڑ کر کمپیوٹر نیٹ ورک کے ذریعہ بھیجا جاتا ہے۔ اس کو پیکٹ سوئیچنگ (Packet Switching) کہتے ہیں۔ عام ٹیلیفون میں جب آپ کسی سے بات کرتے ہیں تو دونوں پارٹیوں کے درمیان ایک مچھنی (Exchange) کے ذریعہ مسلسل رابطہ قائم رہتا ہے جسے "سرکٹ سوئیچنگ" (Circuit Switching) کہتے ہیں، جب کہ پیکٹ سوئیچنگ میں آپ کو ہمیشہ نیٹ ورک سے جڑے رہنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ انٹرنیٹ فون کے لیے یہ بے معنی ہے کہ آپ اپنے پردی سے گھر سے بات کر رہے ہوں یا اپنے کسی ایسے دوست سے بات کر رہے ہوں جو آپ سے ہزاروں میل دور بیٹھا ہے۔ انٹرنیٹ فون ان دونوں کے فاصلوں کو یکساں تصور (Treat) کرتا ہے۔ اسی لئے انٹرنیٹ نے میلوں کے فاصلوں کو چند لمحوں میں تبدیل کر کے رکھ دیا ہے۔

۵- انٹرنیٹ چیٹ (Internet Chat):

اس کے ذریعہ آپ مختلف ہم خیال گروپ سے بیک وقت انٹرنیٹ پر اکٹھا رہ کر خیال کر سکتے ہیں۔ دنیا میں انٹرنیٹ پر کئی ایسے فورم (Forum) ہیں جہاں جنس پر ہزاروں لوگ مختلف مسائل پر اپنے خیالات کا اظہار کر رہے ہیں۔ اس طرح کے چھ فورم سرورجیل ہیں:

- | | |
|---------------|--------------------------|
| ☆ قرآن فورم | ☆ فقہ فورم |
| ☆ خواتین فورم | ☆ طلباء و طالبات کا فورم |

۶۔ انٹرنیٹ اور الیکٹرونک کامرس:

انٹرنیٹ پر ای۔ کامرس (e-commerce) اور ای۔ بزنس (e-business) زور و شور سے شروع ہو چکا ہے۔ تمام کمپنیاں اب اپنی تجارت انٹرنیٹ کے ذریعہ آن لائن کر رہی ہیں۔ آپ گھر بیٹھے ہی اپنی پسند کی اشیاء چھڑیوں میں دنیا کے کسی بھی گوشے سے خرید سکتے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ ریلوے ریزرویشن بھی انٹرنیٹ کے ذریعہ کر سکتے ہیں۔ بینک کا ہر نظام بھی انٹرنیٹ کے ذریعہ آن لائن ہو چکا ہے۔ میٹھون، بجلی، مل، آگم، گیس کی ادائیگی اور اسی طرح کی روزمرہ کی ضروریات کی ادائیگی کے لئے اب آپ کو گھنٹوں آن لائن میں کھڑا رہنے کی چھٹاں ضرورت نہیں ہے۔ ان تمام باتوں کی ادائیگی انٹرنیٹ کے ذریعہ گھر بیٹھے ممکن ہو گئی ہے۔

انٹرنیٹ تعلیم کے میدان میں:

انٹرنیٹ، ای۔ سکل اور ورلڈ وائڈ ویب کی بدولت تعلیم کے میدان میں بھی غیر معمولی تغیر آچکا ہے۔ اس کی مدد سے روایتی تعلیم سے ہٹ کر اب ہر شخص وہاں جا ہے جہاں بھی وہ بہترین قسم کے کورس کی تعلیم بہترین اساتذہ سے حاصل کر سکتا ہے۔ انٹرنیٹ کی وجہ سے تعلیم بالظان، اجاب ٹریننگ اور کیریئر کے نئے مواقع کھل کر سامنے آچکے ہیں۔ تعلیم کو کمزوری خرچ چلی ہو گئی ہے لیکن یہ ہر شخص کے لئے مہیا ہو چکی ہے۔ سی۔ ڈی۔ روم (CD-ROM) اور ڈی وی ڈی کے آجانے سے کتابوں کی شکست کا مسئلہ ختم ہو گیا ہے۔ آپ تصور کیجئے کہ پوری "انسانیکو پیڈیا" جو کہ تقریباً ۳۲ جلدوں میں ہے جسے محفوظ رکھنے کے لئے ایک مستقل الماری کی ضرورت پیش آتی ہے اب ایک جھونے سے اسک میں آچکی ہے اور آپ اپنے کمپیوٹر کی مدد سے اس اسک کے ذریعے کسی طرح کی معلومات چھو سیکنڈوں میں حاصل کر سکتے ہیں۔

ای۔ سکل کے ذریعے ریسرچ کا کام آسان ہو چکا ہے۔ کوئی بھی سائنسدان کسی بھی موضوع پر ریسرچ کر رہا ہے۔ وہ ای۔ سکل کے ذریعے اپنے ساتھی سائنسدان سے آسانی سے رابطہ قائم کر سکتا ہے کہ وہ اس میدان میں کیا کام کر رہا ہے؟ یکساں دلچسپی رکھنے والے اشخاص انٹرنیٹ پر مختلف فورم سے اظہار خیال کر رہے ہیں۔ کمپیوٹر اور انٹرنیٹ کی بدولت قاتلانہ طرز تعلیم (Distance Education) اور آن لائن تعلیمی نظام نے کافی زور پکڑ لیا ہے۔ تعلیم اب گھر گھر تک پہنچ رہی ہے۔ اساتذہ اپنے اسباق، لکچر، اور مواد کو انٹرنیٹ پر اپنی بنیاد خیال کر کے کم سے کم وقت میں اچھے قسم کا کورس تیار کر رہے ہیں۔

طلباء اور اساتذہ دونوں کے خیالات و رجحانات وسعت پذیر ہوئے ہیں اور ان کا باہمی استفادہ طلباء و اساتذہ کے درمیان ہو چکا ہے۔ مختلف ملکوں کے اساتذہ و طلباء "Learning Circle" کے تحت کسی خاص موضوع پر اظہار خیال کر کے ایک بہتر اور معیاری نتیجے پر پہنچ رہے ہیں۔ روایتی ورک بک اور نوٹ بک کی جگہ سافٹ ویئر

نے لی ہے، اور اساتذہ کمپیوٹر اور سافٹ ویئر کی بدولت معیاری لکچر دینے کے اہل ہو چکے ہیں۔ اساتذہ الیکٹرونک میل کے ذریعے والدین کو ان کے بچوں کی کارکردگی کی رپورٹ سے وقتاً فوقتاً واقف کرا رہے ہیں۔ اس طرح طلباء، اساتذہ اور والدین کے درمیان ہم آہنگی بڑھ رہی ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعے امتحانات کا طریقہ کار بھی بدل رہا ہے۔ اب کمپیوٹرنیٹ ورک کی بدولت امتحانات پوری دنیا میں ایک ساتھ لئے جا رہے ہیں اور ان کے نتیجے چند گھنٹوں میں حاصل ہو رہے ہیں۔ روایتی (Conventional) ٹسٹ کی جگہ خود امتحانی (Self test) کا رجحان عام طلباء میں بڑھا ہے اور ٹیل اور پاس ہونے کا خوف ختم ہو رہا ہے۔

آن۔ لائن اوپن سسٹم کے ذریعہ مختلف طرح کے اہل کورسز گھریٹھے طلباء کے لئے دستیاب ہو چکے ہیں۔ ناممکن تعلیمی نظام کے تحت مختلف آن لائن یونیورسٹیاں (On-line Universities) اور ویرچوئل یونیورسٹیز (Virtual Universities) روز بروز منظر عام پر آ رہی ہیں۔ ان یونیورسٹیز سے رجسٹریشن کرنے والے طلباء وظائف گھریٹھے اہل تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ ان یونیورسٹیوں نے اپنے تمام درسی مواد انٹرنیٹ پر جمع کر دیے ہیں جنہیں طلباء ڈاؤن لوڈ (Down Load) کر کے استفادہ کر رہے۔ غرض اس طرح تعلیمی منظر نامہ انٹرنیٹ کی وجہ سے یکسر بدل چکا ہے۔

۱- تعلیمی ویب سائٹ:

انٹرنیٹ آج تعلیم کے حصول کا ایک بہت بڑا ذریعہ بن چکا ہے۔ تقریباً ۶۰ کروڑ سے بھی زائد ویب پر مشتمل تعلیمی صفحات (Web based page) آج انٹرنیٹ پر موجود ہیں۔ یہ تمام سائٹ بالکل مفت طلباء، اساتذہ اور والدین کی معلومات کے لئے موجود ہیں۔ یہ تمام مواد ہر وقت ہر جگہ سے آن لائن حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان میں کچھ قابل ذکر سائٹ کے پتے یہ ہیں:

www.britanica.com (ب)	www.bigchalk.com (الف)
www.studyweb.com (د)	www.classroom.com (ج)
www.microsoft.com/education (و)	www.math.com (ه)

۲- انٹرنیٹ پر کالج گائیڈ:

انٹرنیٹ پر مختلف کالجوں کی معلومات، ان کے نصاب کی تفصیلات، داخلہ کا طریقہ کار و فارم، درسیات کی تفصیل، اسکا لرشپ کی معلومات وغیرہ موجود ہیں۔ جن میں قابل ذکر پتہ مندرجہ ذیل ہیں:

www.collegenet.com (الف)
www.campusmatters.com (ب)
www.daycourses.com (ج)

www.educationtimes.com (د)

www.educationcare.com (ه)

www.admissionguru.com (و)

www.campusabroad.com (ز)

www.vidyarthi.com (ح)

www.studentsguide.com (ط)

۳- انٹرنیٹ پر کیریئر گائیڈنس سے متعلق معلومات:

طلباء عموماً میٹرک یا 2+ پاس کرنے کے بعد یہ فیصلہ نہیں لے پاتے ہیں کہ ان کو مستقبل کے لئے کون سا کیریئر چننا چاہئے۔ تعلیم، روزگار اور کیریئر کے نئے نئے مواقع انٹرنیٹ کے مختلف ویب سائٹ پر موجود ہیں۔ کیریئر کاؤنسلنگ اور کیریئر پلاننگ سے متعلق کئی ویب سائٹ بھی انٹرنیٹ پر موجود ہیں۔ طلباء کے لئے IQ test، Personality test، آئن لائن ٹسٹ اور اس طرح کے کئی سائٹ موجود ہیں۔ ان میں سے کچھ قابل ذکر سائٹ اس طرح ہیں:

www.careerperfect.com (الف)

www.careerlauncher.com (پ)

www.careerdowell.com (ج)

www.emode.com (د)

www.iqtest.com (ه)

www.allthetests.com (و)

www.how-to-study.com (ز)

www.academictips.com (ح)

www.entranceonline.com (ط)

۴- انٹرنیٹ پر فاصلاتی تعلیم سے متعلق معلومات:

انٹرنیٹ کے ذریعہ فاصلاتی تعلیمی نظام (Distance Education System) نے علم کے حصول کو نہایت سستا، آسان، پگھلا اور کہیں سے کبھی بھی حاصل کرنے کا واحد ذریعہ بنا دیا ہے۔ انٹرنیٹ پر فاصلاتی تعلیمی نظام کے بچے اس طرح ہیں:

www.douglas.bc.ca (ب)

www.ignou.ac.in (الف)

۵- انٹرنیٹ کے اثرات:

اس میں کسی شک کی کوئی گنجائش نہیں کہ انٹرنیٹ آج کے دور میں علم کے حصول کا ایک اہم ترین ذریعہ بن چکا ہے لیکن انٹرنیٹ کے ذریعہ جہاں ایک طرف دنیا بالکل سٹ کر آپ کے چوٹے سے کمپیوٹر میں سما گئی ہے وہیں دوسری طرف مغربی ملکوں اور امریکہ کے سرمایہ دارانہ اور غیر اخلاقی افکار و خیالات کی وجہ سے انٹرنیٹ پر ایک یلغار ماری ہو گئی ہے۔ انٹرنیٹ نے صارفیت (consumerism) کے تصور کو اس قدر بڑھا دیا ہے کہ انسان مادیت کی انتہا پر پہنچنا چلا جا رہا ہے۔ انٹرنیٹ میں ایک طرف جہاں علم و معلومات کا بے شمار خزانہ ہے تو دوسری طرف لغو، فحش، عریانی، اور غلامت سے بھرپور مواد کی بھی کمی نہیں ہے۔ مغربی معاشرہ انٹرنیٹ کے ذریعہ تیزی سے پھیلنے ہوئے ان اخلاقی جرائم کو روکنے سے قاصر ہے، اور اب یہی جرائم ہمارے گھروں پر بھی دستک دے رہے ہیں۔ انٹرنیٹ کا استعمال اعلیٰ اخلاقی و سماجی اقدار کو قائم کرنے میں کس طرح موثر ہوتا کہ ہماری نوجوان نسل اخلاقی باتگلی کی شکار نہ ہو سکے، یہ آج کے دور کا سب سے بڑا چیلنج بن گیا ہے۔ ہمارے اعلیٰ نظریہ، علماء اور دانشور حضرات کو اس امر پر نہایت تنبیہ کی سے غور کرنا ہو گا کہ انٹرنیٹ، سائنس اور ٹکنالوجی کی بالادستی اور ہمہ جہت اقتدار کے نتیجہ میں جو نظام وجود میں آچکا ہے اس کی بنیاد میں کسی فوق الفطرت ہستی کی حاکمیت، روحانیت، خدا پرستی اور اللہیت کے لئے کوئی گنجائش اور اعلیٰ اخلاقی و سماجی اقدار کے یقین کے لئے کوئی راستہ باقی ہے یا نہیں۔ اس امر کی یقین دہانی نہایت ضروری ہے کہ ہماری نوجوان نسل انٹرنیٹ کے مثبت پہلو سے زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھائے اور اس کے منفی پہلو سے حتیٰ الامکان اپنے کو بچا کر رکھتے ہوئے ایک صالح معاشرے کی تشکیل میں اہم رول ادا کر سکے۔



۴۴۲ : ۱۰۱

انٹرنیٹ اور جدید آلات
کا
دینی مقاصد کے لئے استعمال

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

آج مشینری اور سائنس کے انتہائی ترقی یافتہ انقلابی دور نے سارے عالم کی مسافتیں سمیٹ دی ہیں بلکہ نہ کے برابر کر دی ہیں کراچی کے تصور سے بھی کہیں کم وقت میں عالم کے ایک کنارے کی خبر دوسرے کنارے تک اور ایک بات دور دراز تک پہنچ جاتی ہے، اس کے لئے جو وسائل ایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں، آدمی ان سے اپنی ضروریات میں تو کام لیتا ہی ہے اس سے بڑھ کر آج یہ وسائل و آلات اشخاص و جماعتوں و تحریکات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں، ان نظریات و افکار کو پھیلانے کے لئے پہلے بھی بہت سے ذرائع اپنائے جاتے تھے مگر آج جو سہولتیں ہو گئی ہیں ان کی وجہ سے ان وسائل کا استعمال صحیح کم اور غلط زیادہ ہو رہا ہے، بلکہ شاید یہ کہتا ہوں گا کہ غلط کے مقابلے میں صحیح کے لئے بعض ذرائع کا استعمال مغر کے درجہ میں ہے۔

ریڈیو ٹیپ کے دور دورے کے بعد آج ٹی وی کا دور و مہم ہے، ریڈیو ٹی وی کا استعمال خبروں اور تماشوں کو ادھر سے ادھر پہنچانے کے علاوہ مختلف مذاہب کی ترویج و اشاعت کے لئے بھی ہو رہا ہے، اس قسم کا جو نظام حکومتی سطح کا ہے مختلف ممالک کے حالات کے مطابق اس میں بھی مذہبی پروگرام کا حصہ رہتا ہے، اس کے علاوہ ریڈیو ٹی وی کی اسٹیشنوں کو کرایہ پر لے کر بھی یہ کام ہو رہا ہے، بلکہ اب تو ذیالائشیشن و فلم کا سلسلہ بھی شروع ہو چکا ہے۔

ٹی وی کے بعد انٹرنیٹ نے خبروں اور فکروں کے پھیلانے کے کام کو مزید عام اور سہل بھی بنا دیا ہے، اس لئے کہ اس سے کام لینے میں ریڈیو ٹی وی کے جیسا طویل عمل اور طویل نظم و نظام کی ضرورت نہیں ہوتی، جس طرح ایک شخص اپنے گھر میں بیٹھ کر ریڈیو سنتا ہے، ٹی وی سے مستفید ہوتا ہے، اسی طرح انٹرنیٹ سے ایک شخص اپنے گھر کے ایک کونے میں بیٹھ کر انٹرنیٹ کے نظم میں کسی بھی فکر و خبر کو داخل کر کے پورے عالم میں پھیلا سکتا ہے۔

باطل کا حراج یہ ہے کہ وہ ایسی چیزوں کو ہمیشہ جلدی اپناتا ہے تاکہ جلد از جلد اور زیادہ سے زیادہ فروغ پائے، ظاہر ہے کہ کتنی بھی روک تھام کی جائے اور جتا یا دسجھا یا جائے لیکن عامۃ الناس ایسی چیزوں میں مبتلا ہوتی جاتے ہیں اور ان پر ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور نقصان ہوتا ہے، اور بسا اوقات اس کا مناسب و مفید تدارک اس وقت ہو سکتا ہے جب اسی انداز کی کسی چیز کو ذریعہ وسیلہ بنایا جائے۔

انہیں سب باتوں کا احساس کر کے ریڈیو کے عام ہونے پر اکابر علماء نے اس میں قیاحت محسوس نہیں کی کہ ریڈیو کے ذریعہ قرآن کریم کی تلاوت اور دینی تقریروں اور علمی باتوں کی اشاعت کی جائے، بلکہ اس میں انہوں نے خود عملی طور پر حصہ لیا، جیسا کہ بالخصوص پاکستان کے متعلق ہم کو معلوم ہے، البتہ ماضی میں یہ مسئلہ سرکاری ریڈیو کے ذریعہ ضرور اشاعت کی حد تک رہا اور ہندو پاک وغیرہ میں اب بھی یہی ہے یا ظنی و عمومی طور پر یہی فہم چل رہا ہے۔

گمراہ یہ چیزیں نجی زمرے و شکلوں میں آنے لگیں تو سوال بھی پیدا ہونے لگا کہ غیر مسلم ممالک میں مسلمان خود اپنا کوئی ایسا نظم قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور یہ سوال اس میں منظر میں پیدا ہوا کہ دوسرے مذاہب و تحریکات کے لوگ بھی اس سے بہت کام لے رہے ہیں۔

مشرقی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں اس کا استعمال بہت ہے اور ریڈیو سے آگے بڑھ کر ٹی وی کے پرائیویٹ چینل و نظم بہت ہو گئے ہیں جو غریب افغان پروگرام کے علاوہ دین و مذہب کو خراب کرنے والے اور دین حق سے بدگمان و برکتہ کرنے والے پروگرام چلاتے رہتے ہیں، اور ٹی وی کے اس قسم کے کیسٹ تیار کر کے عمومی طور پر ان کو پھیلاتے ہیں، اور وہاں کے عوام کو نہ صرف ان چیزوں سے بہت دلچسپی ہے بلکہ ان کے نزدیک ان چیزوں کی بڑی اہمیت ہے، اور یہی ذرائع ان کے نزدیک اب مقبولیت و تنجیدگی کا معیار ہیں، اور اب دین کے لئے فکر مند و درمند افراد ادارے یہ سوچنے پر مجبور ہو رہے ہیں کہ حدود کے اندر رہ کر ہم بھی اپنے مقصد و کار کے لئے اس ذریعہ کو اپنائیں۔

انٹرنیٹ کا تذکرہ آچکا ہے، وہ ریڈیو اور ٹی وی دونوں کا کام کرتا ہے، اور جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ اس کے ذریعہ کسی بات کا عام کرنا اور پھیلانا بہت آسان ہے، اور بہت تیزی سے اس کا حراج و چلن بڑھ رہا ہے۔ نہ صرف مشرقی ممالک وغیرہ میں بلکہ ہمارے یہاں بھی، اور چونکہ اس کا استعمال شخصی طور پر بھی بہت آسانی سے ہو جاتا ہے، کسی لیے نظم و نظام کی ضرورت نہیں ہوتی، اس لئے اس کا لاف استعمال کچھ زیادہ ہی ہو رہا ہے، اسلام کے تعارف کے عنوان سے باطل فرقوں نے اپنے نام و مقاصد کا تعارف اس سسٹم میں ڈال رکھا ہے، اور بہت سی الٹی سیدیگی باتیں اس کے ذریعہ پھیلاتے ہیں، اس نظم میں طرح طرح کے اخبارات و رسائل اور کتابیں بھی شامل کر دی گئی ہیں، اور ریڈیو ٹی وی پر تو کچھ پابندی بھی لگ سکتی ہے اس پر کوئی

پابندی ممکن نہیں ہے، اس لئے اس سے دلچسپی رکھنے والے بڑی مگر ایہوں کا شمار ہو رہے ہیں، یہ بات اب دھکی مچھی نہیں رہی
 تھی ہے، اس لئے بہت سی مسلم تنظیمیں اور افراد اس بات کی طرف متوجہ ہوئے ہیں کہ وہ انگریز کے ذریعہ حق کا علم بلند کریں
 اور اس کے واسطے سے صحیح یا تئیں لوگوں تک پہنچائیں۔

انگریز کا ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکا ہے، کسی پروگرام میں ایک مستفید
 ہونے والا ضرورت محسوس کر کے اپنا کوئی سوال انگریز کے سپرد کر دیتا ہے اور جواب کا طالب ہوتا ہے، اب خود جواب
 درست ملے یا غلط، اور اصل اور متعلقہ شخص سے ملے یا کسی اور دوسرے سے، اس لئے انگریز کو ممتاز طلبی اور تعلیمی ادارے اپنی
 تعلیمی اور تربیتی جدوجہد کی افادیت کو عام کرنے اور صحیح فکر و عقیدہ کی اشاعت کے لئے باسانی استعمال کر سکتے ہیں اور اس سے
 ملت و امت کو کافی مستفید کر سکتے ہیں۔

اس امثالی صورت میں خود ملی دلی اور دی سی آر کی شکل میں ہو یا انگریز یا اس جیسی کسی دوسری شکل میں، سوال پیدا
 ہوتا ہے، اور ضرورت محسوس کی جا رہی ہے، اور وہی سوالات آرہے ہیں کہ کیا کیا جائے، آیا امت کو اپنے حال اور اپنے
 اختیار پر چھوڑ دیا جائے اور کس وقت وضاحت پراکتفا کیا جائے، یا ان چیزوں سے دلچسپی کو دیکھتے ہوئے اور ان کے واسطے سے
 آنے والی محنت کو دیکھتے ہوئے اس قسم کے اقدامات کو اختیار کیا جائے اور اس کی اجازت دی جائے۔

لیکن یہ چیزیں سلف کے عہد میں نہیں تھیں، اور ملی دلی دلی آر کی محنت بہت بڑھی ہوئی ہے، مگر جو معاشرہ اس
 کے واسطے سے کچھ سننے سے دلچسپی رکھتا ہے اور اس کے لئے وقت نکال رہا ہے اور لٹل سکا ہے، اور جو نظم رائج و موجود ہے وہ
 انتہائی خطرناک، مگر اہل اور ہلاکت خیز ہے، دین و دنیا دونوں کے اعتبار سے، تو کیا اس معاشرہ کے دین و ایمان کو بچانے کے
 لئے اور ان کو صحیح راہ پر لانے کے لئے اور دین حق کی طرف ان کو دعوت دینے کے لئے ان ذرائع کو استعمال کیا جا سکتا ہے
 یا نہیں؟

اور مغربی ممالک میں نیز مسلم ممالک میں، اسلامی تعلیمات کی اشاعت کے لئے اس قسم کے نظم و نظام کی کافی
 افادیت محسوس کی جا رہی ہے، بلکہ اس کے مطالبے ہو رہے ہیں، اس لئے کہ یو ایچ دی وی وغیرہ سب کی دلچسپی گانے
 اور تماشوں وغیرہ کی وجہ سے ہی نہیں ہوتی بلکہ بہت سے سلیم الفطرت لوگ اپنی ذہنی انجمنوں کا مل اور روحانی علاج بھی
 چاہتے ہیں، ایسے لوگ ان ذرائع کے واسطے سے شرک کی جانے والی اسلامی تعلیمات سے اسلام کی چٹائی تک پہنچ سکتے ہیں اور
 پہنچتے ہیں۔

یہ حقیقت ہے کہ کچھ انگریز ورک، ٹیلی ویژن، ویڈیو کیسٹ، اور انگریز کا استعمال تدریس و تعلیم کے لئے بڑے

بتانے پر ہورہا ہے، اور اب تو یہ کہا جانے لگا ہے کہ بچوں کو اسکول جانے کی ضرورت نہیں ہے ان وسائل کے ذریعہ پورے ہندوستان میں بیک وقت تعلیم دی جاسکتی ہے۔

اس تہیہ کو مد نظر رکھتے ہوئے درج ذیل سوالات جواب کے محتاج ہیں:

سوالات:

- ۱- مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کا کیا حکم ہے؟ جس کا مقصد حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی سوائی کی کاٹ اور روک تھام ہے۔
- ۲- مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے اہتمام و استفادہ عام ہے اور اس کو مختلف تحریکات و جمہوں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آلہ کار بنا رکھا ہے، وہاں مذکورہ بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا، کیا اس کی اجازت ہوگی؟
- ۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت مجلس علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، خواہ وہ ٹیپ ریکارڈ ہوں یا ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی، نیز سافٹ ویئر وغیرہ۔ اس کا کیا حکم ہے جب کہ آج کی علمی دنیا میں ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جارہی ہے، اور ان کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے؟
- ۴- انٹرنیٹ ہو یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو، اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے فکر مندی و نظم کا کیا حکم ہوگا؟

فیصلے:

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

اس موضوع پر گفتگو اور بحث و تجویس کے بعد با اتفاق شرکاء سمینار درج ذیل فیصلے کئے گئے:

- ۱- اسلام کی نشر و اشاعت اور اس کی حفاظت و بقا کے لئے ہر ممکن جدوجہد و سعی امت مسلمہ کا اہم فریضہ ہے۔
- ۲- ”وَأَعِزُّوْا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ“ کے مطابق اس فریضہ کی انجام دہی کے لئے جدید و قدیم ہر ممکن جائز ذریعہ وسیلہ کا استعمال کرنا درست ہے، بلکہ ضرورت و حالات کے مطابق مفید و موثر وسیلہ کا استعمال کرنا ضروری ہے۔
- ۳- ابلاغ و ترسیل کے جدید ذرائع میں ریڈیو کا استعمال دینی مقاصد کے لئے کوئی قباحت نہیں رکھتا، خواہ یہ استعمال اس کے پروگرام سے استفادہ کی صورت میں ہو، یا پروگرام میں ملنا شرکت کر کے ہو، یا یہ کہ خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کر کے۔
- ۴- بنیادی طور پر انٹرنیٹ آج کے زمانے کا سب سے اہم ذریعہ ابلاغ ہے، اس کی حیثیت اپنی بات دوسروں تک پہنچانے کے لئے ایک ذریعہ اور وسیلہ کی ہے، اور ذرائع کا حکم شرعی متعین کرتے وقت یہ دیکھنا ہوگا کہ ان ذرائع کا استعمال کن مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، ذرائع و وسائل کا استعمال جائز مقاصد کے لئے شرعاً جائز اور ناجائز مقاصد کے لئے ناجائز ہے، بھران کا شرعی حکم اس طرح متعین ہوگا کہ ان مقاصد کا حصول فرض و واجب ہے یا مستحب ہے یا مباح ہے۔ اور ان وسائل کا استعمال مکمل طور پر ان مقاصد کے حصول کے لئے جس حد تک ضروری ہو اسی کے بقدر ان وسائل کا استعمال فرض یا مستحب یا جائز ہوگا۔
- ان اصولوں کی روشنی میں شرکاء سمینار کی رائے ہے کہ انٹرنیٹ کا استعمال ایک شرعی، دینی، دعوئی، اجتماعی علاج کے ذریعہ اور وسیلہ کی حیثیت سے جائز اور بعض دفعہ ضروری ہے۔
- یہ بھی ضروری ہے کہ عرض اور پیشکش کے طریقے میں منکرات اور محرمات شرعیہ سے بچا جائے۔
- ۵- ٹیلی ویژن ایک ایسا ذریعہ ابلاغ ہے جس کے ذریعہ نہ صرف آواز بلکہ بولنے والوں کی صورتیں بھی سامعین و ناظرین کے سامنے پیش ہو جاتی ہیں، کبھی نقل و نشر مباشر (براہ راست) کے ذریعہ چلتی پھرتی صورتیں نقل کی جاتی ہیں، اور کبھی کسی مجلس، کسی عمل، کسی کھیل یا کسی تقریب کو ویڈیو کیسٹ میں محفوظ کر لیا جاتا ہے اور بعد میں اس کو نشر کیا جاتا ہے۔

ٹیلی ویژن کے مسئلہ میں ایک دشواری تو یہ ہے کہ اس میں جو صورتیں ناظرین تک منتقل ہوتی ہیں، آیا وہ اس تصویر کشی کا مکمل اور مورد ہیں جن کے ممنوع ہونے کی صراحت حدیث نبوی میں آئی ہے یا نہیں؟ عام طور پر علماء ہند اس طرح کے عکس ریز کمروں سے لی گئی تصویر کو بھی اس تصویر کشی کا حصہ مانتے ہیں۔ ممالک عربیہ کے بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ یہ تو ڈرامائی مجموعہ تصویر سازی کا مکمل نہیں۔

ٹیلی ویژن کے ساتھ دوسری دشواری اس کے استعمال کی ہے، تفریحات (Entertainment)، تجارتی اشتہارات کے ذریعہ عورتوں کی نمایاں تصویروں کی اشاعت، بے حیائی و فحاشی کو عام کرنا، ایسی فحش فلموں کا نشر کیا جاتا جس کو باپ بیٹا، ماں بیٹی ایک ساتھ دیکھ نہیں سکتے، پھر بچوں کو اس طرح اپنے عزم میں گرفتار کر لینا کہ ان کی تعلیمی دلچسپی ختم ہو جائے۔ یہ وہ دنیا ہے جس کی وجہ سے ٹیلی ویژن موجودہ سماج کے لئے ایک بڑا ناسور بن گیا ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ٹیلی ویژن کے ذریعہ کچھ منہ کام لئے جاسکتے ہیں اور لئے جاتے ہیں، لیکن معاشرے کو پہنچنے والا ضرر اس سے حاصل ہونے والے نفع سے کہیں زیادہ ہے "واللہمما اکبر من نفعہما"۔

ان حالات میں شرکاء سمینار ٹیلی ویژن کے استعمال اور اس کے ذریعہ ان منکرات و فحاشی کی اشاعت کو ناجائز اور معاشرے کے لئے حرام کا ذریعہ قرار دیتے ہوئے اس سے اجتناب کی تلقین کرتے ہیں۔

۶۔ ایک اہم سوال ان مجلس کے حکم شرعی کا ہے جو خالص دینی و دعوتی مقاصد کے لئے قائم کئے گئے ہیں اور قائم کئے جا رہے ہیں، اور ہر طرح کی فحاشی، غریبائی سے پاک اور خالی ہیں، کیا ایسے مجلس (Channels) کا قائم کرنا اور ان سے استفادہ کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

تمام شرکاء سمینار اس کو جائز قرار دیتے ہیں، جبکہ بعض حضرات ان حالات میں بھی اجازت نہیں دیتے جن کے نام حسب ذیل ہیں:

- ۱۔ مولانا عبداللطیف پٹنہوی صاحب
 - ۲۔ مولانا عبدالقیدم پٹنہوی صاحب
 - ۳۔ مولانا عبدالرحمن پٹنہوی صاحب
 - ۴۔ مولانا محمد حمزہ گورکھپوری صاحب
 - ۵۔ مولانا مفتی محمد زید صاحب
 - ۶۔ مولانا زبیر احمد صاحب مظاہر علوم
- مولانا برہان الدین سنبھلی اور مولانا ارشد قاسمی قاروی کی رائے یہ ہے کہ اگر براہ راست نشر (Live) ہو تو جائز ہوگا، اور اگر محفوظ کیا ہو اور دیگر ام (Recorded Programme) نشر کیا جائے تو جائز نہیں ہوگا۔



تلخیص آراء:

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد نعیم ہنترمدی

سائنس اور مشینری کے موجودہ انتہائی ترقی یافتہ دور میں جدید آلات اور ذرائع ابلاغ کے مختلف انواع و اقسام کی دینی مقاصد کے لئے بڑے پیمانہ پر استعمال اور ان کی تیز رفتاری اثر انگیزی کے موضوع پر ذریعہ بحث سوانحہ میں بھرپور روشنی ڈالنے کے بعد چار سوالات قائم کئے گئے ہیں۔ جن میں پہلا سوال پرانٹھ ریڈیو اسٹیشن، اور دوسرا سوال پرانٹھ ٹی وی اسٹیشن کے قیام کی شرعی حیثیت سے متعلق ہے، تیسرے سوال میں آڈیو اور ویڈیو کیسٹس اور سی ڈی و سافٹ ویئر وغیرہ کی تیاری کا حکم معلوم کیا گیا ہے، اور چوتھا سوال انٹرنیٹ وغیرہ کے استعمال سے تعلق رکھتا ہے۔

اس سوانحہ پر اسلاک فوڈ اکیڈمی انڈیا کے دفتر کو ملک کے مختلف اداروں اور ملتوں سے ۳۶ حضرات علماء کرام کے جوابات موصول ہوئے، چاروں سوالات سے متعلق مقالہ نگار علماء کرام کے جوابات اور ان کے دلائل کا خلاصہ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔

ریڈیو اسٹیشن کا قیام:

پہلا سوال ہے:

۱۔ مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کا کیا حکم ہے، جس کا مقصد حق کی اشاعت اور فرق ہللہ کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی مسامی کی کاٹ اور روک تھام ہے؟

اس سوال کا جواب دینے والے تمام علماء کرام اس بات پر پنی اہلہ متفق ہیں کہ سوال میں مذکور مقاصد یعنی حق کی اشاعت اور فرق ہللہ کی تردید نیز ان کی مسامی کی کاٹ و روک تھام کے لئے خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے۔

جواز کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے متعدد حضرات نے بعض شرائط کا بھی ذکر کیا ہے۔ چنانچہ مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا یعقوب قاسمی بارہ بنگی اور مولانا اختر امام عادل صاحب لکھتے ہیں کہ اس کا غیر شرعی چیزوں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ مولانا عبداللطیف پالپوری اور مولانا عبدالقیوم پالپوری صاحبان اس شرط کی مزید وضاحت کرتے ہیں کہ ریڈیو، ٹیلیفون، کوا سلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے، یعنی جائز پروگرام نشر کیا جائے، اشتہارات میں مردی مقرر ہوں، حقیقت پر مبنی بات کہی جائے، عورت کی آواز اور فلمی گیتوں اور ناجائز امور سے مکمل اجتناب رکھا جائے اور موسیقی سے پرہیز کیا جائے۔

مفتی حبیب اللہ قاسمی نے اس کا پورا انتظام علماء کے ہاتھ میں ہونے، مولانا ظفر الاسلام صاحب نے خبر دیئے والوں کے لئے محتاط و دیندار ہونے، مفتی محبوب علی وجہی نے اس پر دینی جماعتوں کا کنٹرول ہونے اور مولانا اختر امام عادل نے صالح و محتاط لوگوں کا کنٹرول ہونے کی شرط ذکر کی ہے۔

اس کے جواز پر استدلال کرتے ہوئے مولانا شفیق الرحمن ندوی، مولانا ریاض احمد سلقی، قاضی عبدالخلیل قاسمی، مولانا ابوالقاسم، مولانا عبدالغنی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا ابراہیم خاں ندوی، مولانا محمد قاسم مظفر پوری، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا اختر امام عادل، مولانا مصطفیٰ قاسمی صاحبان نے جن دلائل کا ذکر فرمایا ہے ان سب کا حاصل درج ذیل ہے:

جواز کے دلائل:

- ☆ ریڈیو کی حیثیت محض ایک آراء اور وسیلہ کی ہے، ان کے استعمال سے صرف نفکر کر کے ان کی علت یا حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔
- ☆ نیت صحیح، مقصد صحیح اور آلہ صحیح ہے، کیونکہ اس مقصد کے لئے جو انٹیشن قائم ہوگا وہ لہو و لعب کی اشاعت سے دور ہوگا۔
- ☆ یہ "مالا نفوم المعصبة بعينه" کے قیبل سے ہے، جن اشیاء کے عین و نفس میں قباحت نہ ہو بلکہ قباحت خارج سے پائی جاتی ہو ان کا استعمال خارجی معصیت کے ارتکاب کے بغیر جائز ہے۔
- ☆ فقہی اصول و قواعد: الأصل فی الأشياء الإباحة، الأمور بمقاصدها، مالا يعلم لہ تحریم یجری علی حکم الحل سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے۔
- ☆ آیات قرآنی: "وَأَعْلُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ"، "وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ"، "وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ" اور احادیث: "مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعِ أَخَاهُ

اس سوال کے جواب میں علماء کرام کی رایوں میں اختلاف ہے جس کی بنیادی وجہ ٹی وی میں استعمال ہونے والی تصاویر کا وجود ہے۔

یہ راہ بنیادی طور پر دو قسم کی ہیں: ایک رائے تصاویر کے ساتھ ٹی وی کے استعمال کو درست قرار دیتی ہے، مگر چار اس رائے کے قائلین نے جواز کی بنیادیں اور وجوہات علاحدہ علاحدہ ذکر کی ہیں، لیکن نتیجہ جواز پر یہ سب متفق ہیں، لہذا ان کے نزدیک سوالنامہ میں مذکور مقاصد کے لئے ٹی وی اسٹیشن کا قیام درست ہے۔

دوسری رائے تصاویر کی حرمت کو اساس بناتے ہوئے ٹی وی کو اس کے تصویری پہلو کے ساتھ نادرست بتاتی ہے، اس رائے کے اختیار کرنے والوں میں سے بعض نے تصویر کی بعض مخصوص شکلوں کا استثناء کیا ہے۔
ذیل میں ان دونوں قسم کی آراء اور ان کی تفصیلات نیز ان کے متدلات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

ٹی وی کا استعمال درست ہے:

تصاویر کا جواز:

ٹی وی کو تصویری پہلو کے ساتھ درست قرار دینے والے حضرات کی آراء اور ان کے متدلات مندرجہ ذیل ہیں:
ابتداءً تصویری کی شرعی حیثیت پر تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے مولانا راشد حسین ندوی نے لکھا ہے کہ ذی روح کی تصویر بنانے اور رکھنے کی ممانعت پر مسلم شریف کتاب الملباس وغیرہ میں متحدہ احادیث مروی ہیں، جن کی بنیاد پر جمہور علماء کے نزدیک یہ دونوں محل حرام ہیں، خواہ تصویر سایہ دار ہو یا مسلح، علامہ نووی فرماتے ہیں: "وهذه الأحادیث صریحة فی تحريم تصوير الحيوان وأنه غليظ التحريم.... وهذا ملهـب العلماء كافة (شرح نووی لمسلم ۲۰۱/۲)۔

لیکن امام مالک کا مسلک الموسوعة الفقهیہ میں نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک صرف سایہ دار تصاویر حرام ہیں، مسلح تصاویر حرام نہیں ہے (الموسوعة الفقهیہ، اصطلاح تصویر ۱۰۱/۱۲)، جمہور علماء کے نزدیک حرمت تصویر تو عام ہے، البتہ چند چیزوں کو انہوں نے مستثنیٰ قرار دیا ہے جن کا تعلق رکھنے اور استعمال سے ہے تصویر بنانے کی حرمت سے کوئی استثناء نہیں۔

علماء عرب نے مالکیہ کا قول اختیار کرتے ہوئے تمام غیر مجسمہ تصاویر بشمول کیرہ کی تصویر کو جائز قرار دیا ہے۔ سید سابق صاحب نقاشانہ میں لکھتے ہیں: "کل ما سبق ذكره حاص بالصور المجسدة التي لها ظل، أما الصور التي لا ظل لها كالنفوس في الحيوانات وعلى الورق، والصور التي توجد في الملابس والستور، والصور الفوتوغرافية، فهذه كلها جائزة (۵۸/۲)۔

اور ڈاکٹر یوسف قرضاوی صاحب لکھتے ہیں: وأما تصوير اللوحات و تصوير الفوتوغرافية فقد للمنا

ان الأقرب إلى روح الشريعة ليهما هو الإباحة أو على الأكثر الكراهة، وهذا عالم يشمل موضوع الصورة نفسها على معوم في الإسلام (الكلال والحرام في الإسلام، صفحہ ۱۳)۔

علماء ہندو پاک تو جمہوری کے مسلک پر کار بند ہیں، لیکن وہ پاسپورٹ، لائسنس اور شناختی کارڈ وغیرہ جیسی ضروریات کے لئے "المشفقة تجلب التيسير" کے تحت فوٹو کھینچوانے کی اجازت دیتے ہیں (دیکھئے: کفایت المفتی ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹)۔

مولانا راشد صاحب ندوی اس تفصیل کے بعد اپنی رائے ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سوائے ان کے کچھ مقاصد کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے اور اس کے رکھنے اور دیکھنے کی تین وجوہوں سے گنجائش ہو سکتی ہے:

اول: دعوت و تبلیغ کی اہمیت اور اس امر بالعرف و غبی عن المسلم کی تاکیدات کے پیش نظر امام مالک کا مسلک اختیار کر لیا جائے، کیونکہ دعوت فرض کفایہ ہے، اور مشرعی مالک میں آج کی معروف ترین زندگی میں اس فرض کی ادائیگی ضرور ہو جاتی ہے، تو جہاں بہت سے مواقع پر "المشفقة تجلب التيسير" کے تحت امام مالک کا مسلک اختیار کیا گیا، یہاں پر بھی "المحرج مملوع شرعاً" کے پیش نظر اگلی مسلک اختیار کرنے میں کوئی قناعت نہیں۔

دوم: حرمت تصویر کے قائلین نے "الضرورات تبيح المحظورات" اور "المشفقة تجلب التيسير" کو بنیاد بنا کر جان و مال کی ضرورت کے تحت پاسپورٹ وغیرہ کے لئے فوٹو کی اجازت دی ہے، تو حفاظت دین کی ضرورت کے تحت بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے، اس لئے کہ اس کی اجازت دینے میں ایک حرام کے ارتکاب کا مقصد ہے لیکن اس کی ممانعت میں بہت بڑے طبقہ کے دینی دعوت سے محروم ہو جانے کا بڑا اور عام مقصد ہے، لہذا "أهون البين" کو اختیار کرتے ہوئے جواز کو ترجیح دی جا سکتی ہے، یہ بھی پیش نظر رہے کہ جواز کی اجازت سے پیدا ہونے والا مقصد امام مالک کے اختلاف کی وجہ سے اس کے مجتہد فیہ ہو جانے، نیز بہت سے علماء عرب کی جانب سے تائید پالینے کے بعد ہلکا ہو چکا ہے۔

سوم: حدیث میں آگ کے ذریعہ سزا دینے سے منع کیا گیا ہے: "فانه لا يعذب بالنار إلا رب النار" (ابوداؤد ۱۲۴۳، اس کے باوجود فقہاء نے حالت جنگ میں کفار کو جلاؤ لانے کی اجازت دی ہے) (دیکھئے: رد المحتار ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲

ان تینوں وجوہات کی بنیاد پر موصوف کے نزدیک ٹی وی مرکز قائم کرنا درست ہوگا، بشرطیکہ ان تمام محرمات سے پرہیز کیا جائے، جوئی ذابہ حرام ہیں، مثلاً اس میں باجیکا استعمال، اور غورتوں کے ذریعہ پروگرام کو ترتیب دینا وغیرہ۔

مولانا محمد قاسم مظفر پوری صاحب کی بھی تقریباً یہی رائے ہے، وہ بالاختصار اپنی رائے ان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں کہ ٹی وی کی موجودہ شکل میں تصویر کی مدد سے پروگرام انجام پاتا ہے، مذکورہ مقاصد عالیہ کے پیش نظر اسے ایک ضرورت شرعیہ کے تحت گوارا کر لیا جانا چاہئے، اور ”اخف الضررین“ کے اصول کو سامنے رکھنا چاہئے، جس طرح کلی قوانین اور پاسپورٹ وغیرہ کے موقع کے لئے تصویریں کو مجبوراً رکھا جاتا ہے۔

مولانا مفتی انور علی اعظمی اور مولانا اشتیاق احمد اعظمی صاحبان بھی ٹی وی اسٹیشن کے قیام کے جواز سے اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایسی تصویر جوئی وی سے ہٹ کر دیکھی جاسکتی ہے، اور شریعت میں اس کی اجازت ہے، ٹی وی پر اسی حد تک اجازت ہوگی، ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے اور چینل لینے والے علماء کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ ان حدود کی رعایت کریں۔

مولانا عزیز قاسمی صاحب کی رائے میں جب اچھے مقاصد کے لئے ٹی وی کا استعمال ہوگا تو علت لہو واجب نہیں پائی جائے گی، نیز یہ ”مالا نفقوم المعصیۃ بعینہ“ کے قیاس سے ہے، اور جو تصاویر نشر ہوں گی وہ مقصود نہیں ہوں گی، اور مستورات کی تصویریں و عریاں تصویریں بھی نہیں ہوں گی اس لئے ٹی وی اسٹیشن کا قیام درست ہے۔

ٹی وی کی تصویر عکس ہے :

مولانا عطاء الرحمن مدنی صاحب کی رائے میں ٹی وی پر انسان کی نظر آنے والی شکل اس تصویر جیسی نہیں ہے بے کوئی آرٹس بتاتا ہے، جو اپنے انھوں سے تصویر کا جسم اور اس کا چہرہ مہربانہ کر خلق خدا سے مشابہت پیدا کرتا ہے، ایسے آرٹسٹوں و مصوروں کے لئے حدیث میں وعید آئی ہے، ٹی وی کی یہ شکل اس عکسی تصویر جیسی ہے جو کسی شے پر نظر آتی ہے، جس کی تصویر میں انسان کے انھوں سے بنائی ہوئی کوئی بھی چیز نہیں ہوتی ہے، دونوں میں صرف اتنا فرق ہے کہ کسی چیز کی شکل کا جو عکس کیمرے پر پڑتا ہے اسے کیمرہ کزنٹ کی چھوٹی چھوٹی لہر کی شکل میں محفوظ کر کے اسی کزنٹ کی لہر کو ٹی وی میں بھیجتا ہے جو اسکرین پر اصل شکل و صورت کی طرح نظر آتی ہے، لہذا اسکرات سے بچتے ہوئے ٹی وی کے مفید پروگرام دیکھنا درست ہے، اور خبر کی اشاعت کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا اسلام و مسلمانوں کی بہت بڑی خدمت ہے۔

بقدر ضرورت تصاویر کا استعمال :

مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب کی رائے یہ ہے کہ ٹی وی پر صرف ضرورت کے وقت تصویر نشر کی جائے جو پاسپورٹ

ساز کی ہو یا سر کی ہو تصویر ہو، اور صرف ایک مرتبہ دکھادی جائے، بلا ضرورت شدید تصویر نہ دکھائی جائے۔
جواز کی رائے سے اتفاق کرنے والوں میں قاضی عبدالجلیل صاحب، مولانا ریاض احمد سقّی، ڈاکٹر قدرت اللہ
باقوی، مفتی محبوب علی وجہی، مولانا سلطان احمد املاکی، ڈاکٹر عبدالعظیم املاکی، مولانا عزیز الرحمن، مولانا ابو سفیان ملتانی،
مفتی وسیم احمد، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا اجد ندوی، مولانا شفیق الرحمن ندوی، مفتی صباح الدین
ملک املاکی، مولانا معصوفی قاضی صاحبان کے اسامہ گرامی بھی ہیں، ان حضرات نے رین کی نشر و اشاعت، حفاظت اور عقیدہ و عمل
کی اصلاح کے لئے فی وی ایٹیشن کے قیام کو مجموعی طور پر جائز، مستحسن اور واجب قرار دیا ہے، اور بعض نے منکرات سے خالی
ہونے کی شرط لگائی ہے۔

مغربی ممالک کے لئے جواز :

چند حضرات نے فی وی ایٹیشن کے قیام کو صرف ان مغربی و ترقی یافتہ ممالک کے لئے جائز قرار دیا ہے جہاں اس
سے استعمال و استفادہ عام ہے، یہ رائے مفتی حبیب اللہ قاضی، مولانا یعقوب قاضی زید پور، مولانا نعیم اختر اور مفتی جمیل احمد
نذیری صاحبان کی ہے، مولانا نعیم اختر صاحب نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پروگرام پیش کرنے والا مرد، جو عورت کی تصویر نہ ہو،
اور دینی پروگرام ہو، جبکہ مفتی جمیل احمد نذیری صاحب نے یہ وضاحت کی ہے کہ یہ جواز اس لئے نہیں ہے کہ فی منظرہ فی وی یا
تصویر کشی جائز ہے بلکہ اعطاء عام اور عموم بلوی گنجائش و تخفیف کا سبب ہوتا ہے، نیز کسی مسئلہ میں علماء حق کی آراء مختلف ہوں اور
مسئلہ مجتہد فیہ ہو تو بھی مذکورہ فی السوال حالات گنجائش پیدا کر دیتے ہیں۔

فی وی کا استعمال درست نہیں :

دوسری رائے فی وی کے استعمال کو اس بنیاد پر تا درست قرار دیتی ہے کہ اس میں تصویر کا استعمال لازمی ہے، اور
تصویر ہر شکل میں حرام ہے خواہ قلم سے بنائی جائے یا نو نوگرانی کی جائے یا طباعت کے ذریعہ تیار کی جائے، نیز تصاویر کا بنانا
جس طرح حرام ہے تصاویر کا رکھنا اور ان کا دیکھنا بھی حرام ہے، رکھنے کی بعض صورتیں تو جائز ہیں لیکن تصویر سازی کسی حال
میں درست نہیں، جن مواضع ضرورت کو حرامت سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، فی وی میں اس درجہ کی ضرورت نہیں پائی جاتی، لہذا
فی وی ایٹیشن کا قیام جائز نہیں۔

عدم جواز کی رائے اپنانے والوں کا مجموعی نقطہ نظر تو یہی ہے جو ابھی مذکور ہوا، لیکن ان کی علاحدہ علاحدہ آراء اور
مستدلالات مندرجہ ذیل ہیں:

تصاویر حرام ہیں :

مولانا اختر امام عادل اور کئی حضرات نے تصویر کی حرمت پر متعدد احادیث نقل کی ہیں، بخاری شریف میں ہے: "إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصرون" (فتح الباری ۱۰/۳۱۳)، حضرت عبداللہ بن عمر راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إن الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم أحيوا ما خلقتم" (بخاری مع الفتح کتاب المہاس ۱۰/۳۱۶) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقى لليخلقوا حبة وليخلقوا ذرة" (بخاری مع الفتح ۱۰/۳۱۶) مسند احمد میں حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من عاد إلى صنعة شي من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ"، قال الحافظ المنذرى اسنادہ جيد "بلوغ المقصد المرام ۲۲)۔

صاحب عمدة القاری لکھتے ہیں: "وفي التوضيح قال أصحابنا وغيرهم تصوير صورة الحيوان حرام أشد التحريم وهو من الكبائر سواء صنعه لما يمتنهن أو لغيره فحرام بكل حال، لأن فيه مضاهات بخلق الله، وسواء كان في ثوب أو بساط أو دينار أو درهم أو فلس أو إناء أو حائط، وأما ما ليس فيه صورة حيوان كالشجر ونحوه فليس بحرام، وسواء كان في هذا كله ما له ظل وما لا ظل له، وبمعناه قال جماعة العلماء مالک والنووي وأبو حنيفة وغيرهم (۷۰/۲۲ مطبوع مصر)۔

مولانا اختر امام عادل صاحب نے تصویر سازی سے متعلق مذکورہ احادیث اور ذی روح کی تصویر سازی کی حرمت پر ائمہ اربعہ کا اجماع نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ تصویر کے باب بالخصوص جدید فوٹو گرافی کے معاملہ میں بعض ہندوستانی علماء کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ توسع کے قائل تھے، ان کے نزدیک حرمت تصویر کی علت شاید شرک سے حفاظت تھی، اس لئے جن صورتوں میں اس کا اندیشہ نہ ہو ان میں تصویر کی نگہداشت ہے، اس سلسلہ میں دو بزرگوں حضرت مولانا سید سلیمان ندوی اور حضرت مولانا ابوالکلام آزاد کا نام لیا جاتا ہے، مگر تحقیق سے یہ بات معلوم ہے کہ ان بزرگوں نے اپنے اس موقف سے رجوع کر کے جمہور امت کا موقف اختیار کر لیا تھا۔ "جواہر اللفقہ" کے حوالہ سے انہوں نے جنوری ۱۹۴۳ء کے معارف میں شائع علامہ سید سلیمان ندوی کے رجوع اور راجی جیل سے لکھے گئے خط میں مولانا ابوالکلام آزاد کے رجوع کے اقتباسات بھی نقل کئے ہیں۔

مولانا اختر امام عادل صاحب مزید لکھتے ہیں کہ تصویر بنانے، تصویر رکھنے اور اسے دیکھ کر لطف اندوز ہونے کے تین مراحل کو فقہاء نے معصیت میں شمار کیا ہے، ذی روح کی تصویر سازی کسی صورت میں اور کسی کے نزدیک جائز نہیں۔ علامہ نووی لکھتے ہیں: تصویر صورة الحيوان حرام شديد التحريم (نووی مع مسلم ۱۹۹۲)۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

وأما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً (رد المحتار ۱/۶۷۷)۔ ذی روح کی سرکئی ہوئی تصاویر میں فقہاء نے مضافتہ نہیں سمجھا ہے کہ یہ تصویر نہیں محض نقوش ہیں۔ شیخ علی تقی لکھتے ہیں: فلاذا قطع الرأس فلا صورة (کنز العمال ۴۰)۔ شرح معانی الآثار للطحاوی (۳۶۶/۲) میں ہے: فكل شيء ليس له رأس فليس بصورة۔ جہاں تک تصویر رکھنے کا تعلق ہے، بالکل چھوٹی اور ایسے ہی پائال و ذلیل بھی جانے والی تصویروں کا رکھنا جائز ہے، لیکن ان کا بھی بے اثر جانا ہے۔

خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے: ثم النمثال إذا كان على رسادة لا بأس باستعمالها وإن كان يكره اتخاذها (۵۸/۱)، اور بدائع الفتن میں ہے: وإن كان الصورة على البسط والوسائد الصغار وهي تداس بالأرجل لا يكره لعماليه من إهانتها (۱۱۶/۱)۔

اور تصویر سازی حرام ہے تو حرام کو دیکھنا اور اس کو کسی مصرف میں استعمال کرنا بھی حرام ہے، لہذا حاصل یہ ہے کہ فی دی فشاء و منکرات کی اشاعت سے کتنا ہی پاک ہو، اس میں کوئی غیر شرعی عمل نہ ہو اور سارا اختیار محاط و متدین طبقہ کے ہاتھوں میں ہو لیکن تصویر سازی، تصویر نمائی اور تصویر بینی کے مراحل سے گزرے بغیر چارہ نہیں، اور تصویر رکھنے اور دیکھنے کی بعض جائز صورتیں تو ممکن ہیں لیکن تصویر سازی کے جواز کی کوئی صورت نہیں۔

مولانا برہان الدین سنہلی صاحب تصویر سازی کی حرمت سے اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں اگر فی دی میں تصویر نہ لینی پڑے، نہ عورتوں کو شامل کیا جائے اور نہ اس کے علاوہ کوئی اور خلاف شرع چیز کا ارتکاب کرنا پڑے تو اس سے دعوت کا کام بے اثر جانا جائز ہوگا۔

براہ راست پروگرام نشر کیا جائے :

حرمت تصویر کے بعض تائید کنندگان فی دی کے استعمال کی اس صورت کو درست قرار دیتے ہیں جس میں براہ راست پروگرام نشر کیا جا رہا ہو، کیونکہ یہاں پر عکس کی مانند ہے، یہ رائے مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا زہر احمد قاسمی، مولانا ابراہیم خاں ندوی، مولانا تنویر عالم قاسمی اور مولانا ابوالکلام صاحبان کی ہے۔

دیگر آراء :

مولانا ظفر الاسلام صاحب بھی تصویر سے خالی ہونے کی صورت میں درست کہتے ہیں۔ مولانا عبد القیوم پالچوہی صاحب بھی غیر شرعی امور سے اجتناب، موسیقی، عورت، ظلم، ماس کے گیت اور تصویر سازی سے دور رہتے ہوئے فی دی انٹیشن کے قیام کو درست سمجھتے ہیں۔

لیکن مولانا عبد اللطیف پالچوہری صاحب تصویر سازی کی ہر شکل کو ناجائز بتاتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ٹی وی انیمیشن کا قیام چاہے کتنے ہی نیک مقاصد سے ہو اس میں تصویر کشی لادبی اور جزو لاینفک ہے، نیز ہزاروں لوگ تصویر دیکھنے کے گناہ میں مبتلا ہوں گے جس کا سبب ہم نہیں گے، کیونکہ جن تصاویر کا بنانا اور دکھانا ناجائز ہے ان کا ارادہ اور مقصد کے ساتھ دیکھنا بھی ناجائز ہے۔

مولانا ارشاد کا مکی صاحب کی رائے میں بھی ٹی وی سے حاصل فوائد کے مقابلہ میں شرعی منکرات زیادہ ہیں جن کا احتمال ہی نہیں بلکہ تجربات ہیں، اس لئے ناجائز ہے، مولانا موصوف مزید لکھتے ہیں کہ شرعی منکرات سے احتراز کرتے ہوئے متقی و پرہیزگار لوگ دعوت و تبلیغ اور اشاعت دین کا پروگرام ٹی وی سے نشر کر سکتے ہیں، لیکن آج کے پرفتن دور میں یہ مشکل نظر آتا ہے۔

مولانا ابوالقاسم اور مولانا تنویر عالم کا مکی صاحبان نے تصویر کے مسئلہ میں اختلاف آراء، علماء کا حوالہ دیتے ہوئے اس پر غور کرنے کی دعوت دی ہے، اگر ان کے خیال میں ٹی وی کا جواز یا عدم جواز تصویر کی بابت حکم شرعی متعین ہونے پر موقوف ہے۔ مولانا زبیر احمد کا مکی اور مولانا اختر امام عادل صاحبان کے نزدیک ٹی وی میں اس درجہ کی ضرورت کا تحقق ابھی نہیں ہوا ہے کہ ضرورت کی وجہ سے اس کے جواز کی گنجائش ہو سکے۔

۳۔ اس سوالنامہ کا تیسرا سوال ہے :

تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، خواہ وہ ٹیپ ریکارڈ ہو، یا ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی، نیز سافٹ ویئر وغیرہ، اس کا کیا حکم ہے، جبکہ آج کی علمی دنیا میں ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے اور ان کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے؟

اس سوال کے بنیادی طور پر دو حصے ہیں: پہلا حصہ ایسی کیسٹس کی تیاری سے متعلق ہے جن میں صرف الفاظ و حروف یا آوازیں محفوظ کی جاتی ہیں، جیسے ٹیپ ریکارڈ کے کیسٹس، دوسرے حصہ میں ایسی کیسٹس کا ذکر ہے جن میں آواز یا حروف کے ساتھ تصاویر بھی ہوتی ہیں، جیسے ویڈیو کیسٹس اور سی ڈی و سافٹ ویئر میں تصویر پر حصہ۔

آڈیو کیسٹ :

پہلے حصہ یعنی صرف آواز و حروف کو محفوظ کرنے کے لئے کیسٹس جیسے ٹیپ ریکارڈ کے کیسٹس کی تیاری سے متعلق تقریباً تمام علماء کرام کی رائے اس پر متفق ہے کہ سوالنامہ میں مذکور مقاصد کے لئے ایسی کیسٹس کی تیاری درست ہے، بعض

حضرات نے اسے مستحسن اور بعض نے واجب و ضروری بھی بتایا ہے، کچھ حضرات نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ اس میں منکرات اور غیر شرعی موسیقی سے اجتناب کیا گیا ہو۔

ویڈیو کیسٹ :

سوال کا دوسرا حصہ چونکہ تصاویر سے متعلق ہے، اور تصویر سے متعلق علماء کرام کی آراء تفصیل کے ساتھ اس سوالنامہ کے دوسرے سوال کے ضمن میں آچکی ہیں، تقریباً وہی اختلاف آراء زیر بحث سوال کے تصویری حصہ سے متعلق بھی ہے۔ چنانچہ علماء کرام کی ایک جماعت نے اس کی اہمیت و افاقیت کے پیش نظر مذکورہ فی السوال مقاصد کے لئے اسے درست قرار دیا ہے جن میں مولانا سلطان احمد اصلاحی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، ڈاکٹر قدرت اللہ قاسمی، مولانا ریاض احمد سلفی، قاضی عبدالخلیل قاسمی، ڈاکٹر عبدالحق عظیمی، مولانا ظفر عالم ندوی، مفتی محبوب علی وجہی، مولانا صابر الدین ملک غلامی، مولانا یعقوب قاسمی، مولانا ابوسفیان مفتاحی اور مفتی عزیز الرحمن بجنوری کے اساتذہ گرامی ہیں۔

مولانا عزیز اختر قاسمی صاحب نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے کہ وہ بذات خود مصیبت نہیں ہے، اور اس کی تصویر کشی کی مانند ہے کہ جب تک وہ مشین میں ہے تصویر نظر آئے گی اور مشین سے نکال دیئے پر تصویر نظر نہیں آئے گی۔

مولانا راشد ندوی صاحب نے بھی امام مالک کے مسلک کو اختیار کرتے ہوئے یا ضرورت دینی کے تحت جواز کی رائے اپنائی ہے، اور مولانا تنویر عالم قاسمی و مولانا ابوالقاسم نے اس کے جواز یا عدم جواز کو تصویر کے جواز یا عدم جواز پر منحصر بتاتے ہوئے اس پر غور کرنے کی دعوت دی ہے، مفتی جمیل احمد ندوی صاحب نے مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت ویڈیو کیسٹ کے جواز کی گنجائش بتائی ہے، لیکن سی ڈی و سافٹ ویئر کو نہ سمجھ سکے گا ذکر کیا ہے۔

دوسری جانب کچھ حضرات نے تصاویر کی حرمت کو بنیاد بناتے ہوئے ویڈیو کیسٹ نیز سی ڈی و سافٹ ویئر کے تصویری پہلو کو ناجائز بتایا ہے۔

عدم جواز کی رائے اپنانے والوں میں مولانا تاج الدین سنہلی، مولانا ارشاد قاسمی، مولانا عبداللطیف پالپوری، مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مولانا محمد قاسم مظفر پوری اور مولانا عبدالعقیم پالپوری کے اساتذہ گرامی ہیں۔ مولانا ظفر الاسلام قاسمی نے سی ڈی و سافٹ ویئر کو درست بتایا ہے۔

۴۔ سوالنامہ کا آخری سوال ہے :

انٹرنیٹ ہو یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو، اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے فکر مندی و نظم کا کیا حکم ہوگا؟

انٹرنیٹ کا استعمال درست ہے :

بیشتر علماء کرام نے اس سوال کا جواب بالاختصار دیتے ہوئے دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت، دین کے بارے میں پھیلائی جانے والی غلط فہمیوں کے ازالہ، اور تحفظ دین کے لئے انٹرنیٹ کے استعمال کو درست قرار دیا ہے، ان کے مسئلہات کا خلاصہ یہ ہے کہ آج کے ان جدید ذرائع ابلاغ کا استعمال حکم قرآنی ”واعلموا لہم ما استطعتم من قوۃ“ کی تشریح میں داخل ہے، دعوت و تبلیغ اور حفاظت اسلام کے لئے ہر جائز ذریعہ کا استعمال کیا جانا چاہئے، انٹرنیٹ وغیرہ کی حیثیت آئدہ کی ہے، نیک مقاصد کے لئے ان کے استعمال میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے۔

اس رائے کے قائلین ہیں: مولانا شتیق احمد عظمیٰ، مفتی انور علی اعظمی، مولانا شفیق الرحمن ندوی، مولانا عطاء الرحمن مدنی، مولانا ابوسفیان مسماوی، مولانا عزیز الرحمن بجنوری، مولانا سلطان احمد اصلاقی، ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی، مولانا ریاض احمد سہلی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، قاضی عبدالجلیل قاسمی، مولانا ابرار خاں ندوی، ڈاکٹر عبد العظیم اصلاقی، مفتی وسیم احمد قاسمی، قاری ظفر الاسلام، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا تاجہ ندوی، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا مبارک الدین ملک لٹاکی، مولانا یعقوب قاسمی، سیکم ظل الرحمن اور مولانا نسیم اختر قاسمی۔

بعض حضرات نے چند شرائط کے ساتھ جواز کی رائے دی ہے، چنانچہ مفتی محبوب علی دہیسی صاحب فرماتے ہیں کہ اس پر پورا پورا اکثرول متعلقہ جماعت کا ہو تو درست ہے، مولانا ابو القاسم صاحب لکھتے ہیں کہ اس کے اسباب اور طریقہ کار اسلامی اصول و آداب کے مطابق ہوں، مولانا عزیز قاسمی صاحب کا خیال ہے کہ مسلمان جماعت جب اس کا نظم و انتظام کرے گی تو وہ لازماً منہیات سے گریز کرے گی لہذا اسے جائز ہونا چاہئے۔

مولانا محمد قاسم مظفر پوری صاحب انٹرنیٹ کی پوری حقیقت سے اپنی عدم واقفیت کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر دینی مفید و مضربہد نہیں ہوتا تو اسے نشریات اسلام کا ذریعہ بنا سکتے ہیں۔ مفتی جمیل احمد ندیری صاحب لکھتے ہیں کہ انٹرنیٹ تو جواز کے دائرہ میں آئے گا لیکن کسی دوسرے ترقی یافتہ نظم کے بارے میں جب تک پوری معلومات نہ ہوں اس کے بارے میں رائے نہیں دی جاسکتی۔ مولانا راشد ندوی صاحب نے مذکورہ مقاصد کے لئے انٹرنیٹ کے استعمال کو نہ صرف درست بلکہ دعوت کے وجہ کی وجہ سے اس کو مستحب بتایا ہے، وہ حریص لکھتے ہیں کہ یہ حکم اس صورت میں ہے جب تصویر کا استعمال نہ ہو، اگر تصویر کا بھی استعمال ہو تو اس کا جواب بھی دوسرے سوال کے جواب کے مطابق ہوگا۔

خواص کے لئے اجازت ہے :

مولانا زہیر احمد قاسمی اور مولانا تنویر عالم قاسمی صاحبان کی رائے یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر مریاں تصاویر اور لٹاشی کے امور بھی

آتے ہیں، اگر ہر کس دنا کس کو اس کے استعمال کی اجازت دی گئی تو ہر گھر میاشی و فاشی اور نئے باج کا تماشا گاؤں بن جائے گا، اس لئے ”سداً لباب الفتۃ“ عوام کے حق میں اسے ناجائز ہی کہا جائے گا، البتہ احتیاق حق اور ابطال باطل اور اس طرح کے دیگر مقاصد حد کی خاطر ریانت و فکر آخرت رکھنے اور طلال و حرام کے حدود کی رعایت کرنے والے خاص اشخاص و افراد یا تنظیم کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے، اور عوام و خواص کے اعتبار سے احکام شریعہ میں فرق و اختلاف ایک معروف بات ہے جس کے نظائر کتب فقہ میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔

مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب کی رائے میں جاندار کی تصویر کم سے کم ہونے کی شرط کے ساتھ درست ہے۔

تصادیر کے ساتھ درست نہیں :

مولانا عبدالقیوم پلہ پوری اور مولانا عبداللطیف پلہ پوری صاحبان نے ذی روح کی تصاویر کے ساتھ انٹرنیٹ کے عدم جواز کی رائے دی ہے، اگر تصویر نہ ہو تو ان کے نزدیک درست ہے۔ مولانا اختر امام عادل صاحب نے انٹرنیٹ سے عدم واقفیت کا اظہار کیا ہے، ساتھ میں یہ بھی لکھا ہے کہ انٹرنیٹ میں ٹی وی والی صورت درست نہیں ہے، ہاں اگر تصاویر اور غیر شرعی چیزوں سے پاک ہو تو درست ہوگا۔



عرض مسئلہ:

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد صبیح الرحمن

جامعہ عربیہ اسلامیہ

آج مشینری اور سائنس کے انقلابی دور نے عالم کی مسائیں سمیٹ دی ہیں کہ آدمی کے تصور سے بھی کم وقت میں عالم کے ایک کنارے کی خبر دوسرے کنارے تک پہنچ جاتی ہے، اس کے لئے جو وسائل ایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں انسان ان سے اپنی ضروریات میں تو کام لیتا ہی ہے مگر غرض طبع کے لئے بھی ان کو استعمال کرتا ہے۔

اور اس سے بڑھ کر یہ کہ آج یہ وسائل و آلات اشخاص اور مذاہب و تحریکات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں، ریڈیو ویسپ کے بعد ٹیلی ویژن اور وی سی آر کیسٹ یہ سارا کام کر رہے ہیں اور بحر انٹرنیٹ نے خبروں اور فکروں کے پھیلانے کے کام کو مزید عام کر دیا ہے اور سہل بنا دیا ہے۔ پہلے یہ چیزیں حکومتی سطح پر ہوتی تھیں تو حکومتوں کے نظم و حراج کی رعایت کے ساتھ کام ہوتا تھا مگر اب یہ چیزیں نجی و اختیاری ذمہ داری میں آئے گئیں۔ خواہ حکومتی نظم میں داخل ہو کر یا کرایہ پر ذرائع کو حاصل کر کے یا مستقل اپنا نظم قائم کر کے۔ اس کے نتیجے میں ان کے استعمال میں بے انتہا آزادی آگئی اور کوئی پابندی نہیں رہ گئی۔

بالکل کا مزاج یہ ہے کہ وہ ایسی چیزوں کو ہمیشہ جلدی اپناتا ہے تاکہ جلد از جلد اور زائد سے زائد فروغ پائے۔ ظاہر ہے کہ کتنی بھی روک تھام کی جائے اور بتایا دیکھا جائے عوام ایسی چیزوں میں مبتلا ہو ہی جاتے ہیں بالخصوص اس لئے کہ ایسی چیزیں عام اور سہل الحصول ہوتی ہیں، بغیر کسی روک و ٹوک کے حصول و استعمال ممکن ہوتا ہے۔

اور ظاہر ہے کہ استعمال کے بعد ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور اکثر نقصان ہی ہوتا ہے۔ مغربی ممالک میں اور ترقی یافتہ ممالک میں یہ سب بہت ہو رہا ہے۔ اور اس کا سلسلہ ہر ملک و خطے میں پایا جاتا ہے بلکہ ایسا ایک طبقہ ہر ملک میں پایا جاتا ہے۔ ہندو یا پاک۔ جو انہیں چیزوں کا گرویدہ و دلدلہ ہے، اس لئے ایسا ماحول و معاشرہ ہندو پاک میں بھی فی الجملہ موجود ہے۔ ان ذرائع سے جو پروگرام نشر ہوتے اور پھیلائے جاتے ہیں وہ اخلاق کو تو خراب کرتے ہی ہیں بلکہ ان

ذرائع سے کام لینے والے اس کی کوشش کرتے ہیں کہ حتی الامکان دین حق کو سچ کیا جائے اور حق و سچ بات سے عوام کو واقف ہونے کا موقع نہ دیا جائے۔

انٹرنیٹ کا ایک اہم استعمال یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکتا ہے۔ ایک آدمی ضرورت محسوس کر کے اپنا کوئی سوال انٹرنیٹ کے سپرد کر دیتا ہے، اب جواب خواہ درست ملے یا غلط اور متعلقہ شخص سے ملے یا کسی اور سے۔ اس لئے انٹرنیٹ کو ممتاز علمی و تعلیمی ادارے اپنی تعلیمی اور تحقیقی جدوجہد کو عام کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ اسی لئے مغربی ممالک اور بہت سے مسلم ممالک میں بھی اسلامی تعلیمات کی اشاعت کے لئے اس قسم کے نظم و نظام کی کافی اہمیت و اقدادیت محسوس کی جا رہی ہے، بلکہ اس کے مطالبے ہو رہے ہیں، اور پھر ٹی وی وغیرہ سے سب کی دلچسپی صرف تماشوں اور تفریحی پروگراموں وغیرہ کی وجہ سے ہی نہیں ہوئی بلکہ بہت سے سلیم الفطرت لوگ اپنی ذہنی انجمنوں کا حل اور روحانی علاج بھی چاہتے ہیں، تو ان ذرائع سے نشر کی جانے والی مذہبی و فکری تعلیمات سے ان کو دلچسپی ہوتی ہے، اور اس طرح وہ اسلامی تعلیمات سے واقفیت حاصل کر کے اسلام کی سچائی تک پہنچ سکتے ہیں اور پہنچتے ہیں۔

بے شک یہ سب چیزیں سلف کے عہد میں نہیں تھیں اور ٹی وی وغیرہ کی مضرتیں بھی کھلی ہوئی ہیں، لیکن اس اطلاق صورت حال میں اور جو معاشرہ اسی کے واسطے سے کچھ سننے اور جاننے سے دلچسپی رکھتا ہے اور وقت نکال سکتا ہے اس لئے کہ اب یہی ذرائع ان کے نزدیک مقبولیت و سنجیدگی کا معیار اور علم و فکر کے استفادہ کا ایک عام و مستند ذریعہ ہیں۔ کیا کیا جائے؟ آیا امت کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور بس صرف وعظ و نصیحت پر اکتفا کیا جائے۔ یا مگر اوپر بیان حال معاشرہ کے دین و ایمان کو بچانے کے لئے اور راه حق کی دعوت و رہنمائی کے لئے ان ذرائع کو استعمال کیا جائے؟

جبکہ فکر مند و دردمند حضرات نے مختلف ابعاد میں اس قسم کے سلسلے شروع کر دیئے ہیں۔ بعض مسلم ممالک میں اسلامیات و دینیات کے مستقل ریڈیو ٹی وی چینل وغیرہ ہیں اور انٹرنیٹ کی اہمیت کی وجہ سے منظم طور پر اس کے استعمال اور اس سے کام لینے کی طرف توجہ کی جا رہی ہے۔

اور واقعہ یہ ہے کہ جو عمومی و اطلاق صورت حال ہے ایک باخبر آدمی اس سے صرف نظر بھی نہیں کر سکتا۔ بخوبی معلوم ہے کہ ریڈیو ٹیپ کے عام ہونے پر ہندو پاک کے ممتاز علماء نے ان سے استفادہ کی اجازت دی بلکہ عملاً ان کو استعمال کیا اور کرایا، بلکہ اس موضوع سے متعلق مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمہ کا ایک معرکہ الاراء رسالہ بھی موجود ہے۔ موجودہ ارباب افتاء میں مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی (احسن الفتاویٰ ۸/۳۰۴) نے تو کچھ قیود کے ساتھ ٹی وی کے استعمال اور جواز کا بھی تذکرہ کیا ہے۔

اکیڈمی نے یہ موضوع اسی مجلس سحر میں اختیار کیا اور شرکاء سمینار نے صورت حال کے مطابق اس موضوع سے دلچسپی لی، چنانچہ اس موضوع کے سوانحائے کے جواب میں اکیڈمی کو مختصر مفصل جو تجزیے موصول ہوئیں ان کی تعداد ۳۴ ہے۔

مقالہ نگاروں میں معروف نام حضرات ذیل کے ہیں: مفتی عزیز الرحمن، جنوری، مولانا بہار الدین سنہلی، مولانا محمد قاسم (سپول، بہار)، مولانا ارشاد احمد (گوری)، مفتی محبوب علی وحشی (راپور)، مفتی جمیل احمد ندیری، مفتی انور علی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا ظفر الاسلام (سٹو)، مولانا اختر امام عادل، مولانا محمد زبیر احمد قاسمی (بہار)، مولانا سلطان احمد اصلاحی و مولانا عبدالحکیم اصلاحی (علی گڑھ)، مولانا عطاء الرحمن مدنی (دہلی)، مولانا راشد حسین ندوی (رائے بریلی)۔

ان حضرات کی تحریروں کا حاصل و خلاصہ یہ ہے کہ سارے حضرات سوانحائے میں پیش کردہ نکات پر متفق ہیں، اور سوانحائے میں چار شقوں پر مشتمل استفسار کے جواب پر بھی فی الجملہ متفق ہیں کہ ان ذرائع کو جب اسلام دشمن اور اخلاقی دشمن پروگراموں میں استعمال کیا جا رہا ہے اور اس کا توڑ اس طرح ممکن ہے کہ ان آلات کے ذریعہ صحیح بات سامنے لائی جائے تو احقاقِ حق اور ابطالِ باطل کے لئے اور حق کی حفاظت اور نشر و اشاعت کے لئے مقصد کے حصول میں معین و مفید صورتوں و پروگراموں کے ساتھ ان آلات کا استعمال نہ صرف جائز و مستحسن بلکہ فی الجملہ ضروری ہے۔

ابھی بعض حضرات نے ٹی وی، یوٹی وی جیسی کسی شکل کے جواز سے مطلقاً انکار کیا ہے یا جواز کو مقید کیا ہے۔ اس بناء پر کہ جاندار کی تصویر کو شریعت نے حرام قرار دیا ہے، اور ٹی وی میں تصویروں سے مغرضیں، اور یہ تصویریں عام طور سے جانداروں کی ہوتی ہیں اس لئے اس کے جواز کا سوال پیدا نہیں ہوتا الا یہ کہ جاندار کی تصویروں سے احتراز کیا جائے، اور عورتوں سے کام لینے سے۔ یہ رائے حسب ذیل حضرات کی ہے: مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مولانا عبدالمطیف پلنچری، مولانا عبد القیوم پلنچری، مولانا ارشاد احمد (گوری)، مولانا بہار الدین سنہلی، مفتی انور علی صاحب نے بھی کچھ قید رکائی ہے۔

واضح ہو کہ مفصل مقالات میں تین حضرات کے مقالے انصوبیت سے قابل ذکر ہیں: مولانا اختر امام عادل، جنہوں نے تصویر کے احکام کی کافی تفصیل کی ہے، دوسرے مولانا بہار خاں ندوی جنہوں نے بلادِ عرب کے بعض معروف علماء اور جدیدہ حوالوں سے کافی استفادہ کیا ہے، اور مولانا راشد حسین ندوی جنہوں نے تصویر کے حکم کی بحث کے ساتھ مالکیہ و فیروہ کے مذہب پر وضاحت کی گفتگو کی ہے۔

ان حضرات کے پیش نظر جو چیز ہے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا، مگر سوال کا جو مجلس سحر ہے اس سے پوری واقفیت اور اس کی رعایت کے بعد احقر یہ سمجھتا ہے کہ یہ حضرات جیسے فی الجملہ ایسی ضرورت کے احساس پر اور گنجائش و جواز پر متفق ہیں اسی طرح یہ حضرات اس مقصد کے تحت جہاں ضرورت کا تقاضا ہے، تصویروں والے پروگرام کی بھی اجازت دیں گے۔

اس لئے کہ سوال کا پس منظر وہ ماحول ہے جوئی دی اور ان جیسی چیزوں میں بری طرح لوٹ ہے، اورئی دی سے چونکہ خیر و غیرہ سب مقاصد پورے ہوئی جاتے ہیں اس لئے ریڈیو سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی، اور استعمال کرنے والے چاہیں یا نہ چاہیں بہر صورت پروگراموں میں ہر قسم کی چیزیں سامنے آتی رہتی ہیں جن سے استعمال کرنے والے کچھ نہ کچھ مستفید ہی ہوتے ہیں، اور مستقل باقاعدہ جو پروگرام آتے ہیں ایسے لوگ ان کے باہر بھی اگر دلچسپی رکھتے ہیں تو اس کے واسطے سے اور اسی قسم کے کیسٹ وغیرہ سے خواہ دیکھتے ہو، یا سی ڈی و سافٹ ویئر وغیرہ، یہ لوگ صرف انہیں آلات و اسباب کے ذریعہ دنیا کے حالات اور خبروں و مسائل اور قوموں و تحریکوں کے نظریات و افکار سے واقفیت حاصل کرتے ہیں اور پسند کرتے ہیں۔ تو ایسے لوگوں کو کسی بھی دعوت و تحریک اور قول و فکر سے روشناس کرانے کی اس کے علاوہ کوئی صورت نہیں ہے کہ انہیں چیزوں کو اس کا ذریعہ بنایا جائے، باطل پرستوں نے ان ذرائع کی اہمیت و ادا دیت کو محسوس کر کے پہل کی اور فضا کو بے انتہاء مسموم کر دیا۔

تو اب معصیت کا معصیت سے علاج، اور معصیت کا اور کتاب ہیت خیر بلکہ معاملہ فہما کی سیت کو ختم کرنے اور کم کرنے کے لئے ایک مؤثر و قوی تدبیر کے اختیار کرنے کا ہے۔

جہاں تک سوال تصاویر کا ہے تو گفتگوئی دی وغیرہ کے عمومی جواز و استعمال کی نہیں بلکہ اس سے اخلاقی و مذہبی اور فکری اور دعوتی نیز تعلیمی پروگراموں کی ہے، جن میں تصاویر کی حیثیت منہی ہوتی ہے، ان کی طرف بسا اوقات توجہ بھی نہیں ہوتی، یا وہ خود متصور نہیں ہوتیں اور نہ ہی ان سے حکاخذ ہوتا ہے۔

اور ثانیاً اس بابت بعض مقالہ نگار حضرات (راشد حسین ندوی) کی یہ بات قابل توجہ ہے کہ ڈی ویجی کی تصویر کی حرمت اگر چہ علماء متحققین کے نزدیک متفق علیہ ہے، مگر ہمارے یہاں بھی اور اس عہد کے علماء و با تحقیق علماء اور باب الفہم کے نزدیک بھی، خواہ وہ برصغیر کے ہوں یا بلاد عرب کے، لیکن اس کے ساتھ قرآن اولی سے یہ اختلاف معروف رہا ہے کہ ایک طبقہ نے صرف ان تصاویر کو حرام قرار دیا ہے جو بتکل مجسمہ وغیرہ ہوں نہ کہ بصورت نقوش۔ کاغذ دیکھڑے وغیرہ پر۔ توجہ جب ایک عظیم مقصد تک رسائی اور اس کا حصول اس انداز کی تدبیر پر موقوف ہے اور جبکہ اس میں مضمون مقصود ہوتا ہے، تصویریں تو کیوں نہ ان حضرات کی رائے سے اس اعتقاد اور شدید ضرورت میں قانکہ اٹھایا جائے (جن حضرات کا یہ مذہب ہے ان میں مالکیہ بھی شامل ہیں، ملاحظہ ہو: الموسوعۃ الفقہیہ ج ۱۲، ص ۱۰۱ وغیرہ)۔

اس کی نظیر میں ان بیانات کو مد نظر رکھا جائے جن میں جواز و عدم جواز کا حکم آدی کے قصد و ارادے پر موقوف ہے، کتب فقہ میں ایسی بہت سی بیانات ملتی ہیں، جیسے مصری چیزوں میں تصویر کا کھینچنا اور اسپورٹ وغیرہ جیسی تصویر کی چیزوں کا رکھنا یا تصاویر پر مشتمل کتب و اخبارات وغیرہ کا خریدنا و دیکھنا ہے کہ مقصود جب اخبارات کا مضمون اور وہ ضرورت ہو جو تصویر

کے بغیر پوری نہیں ہو سکتی ہو تو عدم جواز کا حکم نہیں ہوگا، ورنہ تصویر کھینچنے، دیکھنے، کھنپانے اور تصویر کی چیزوں کے خریدنے سے منع کیا جائے گا۔

اور انٹرنیٹ وغیرہ جیسے وسائل کی بابت اکابر علماء ہند میں بالخصوص مولانا اشرف علی صاحب تھانوی اور مفتی محمد شفیع صاحب کی وہ تحقیقات ہمارے لئے چشم کشا ہیں جو ان کے فتاویٰ و تحریرات میں ریڈیو، فونو گراف اور نیپ ریکارڈ وغیرہ سے متعلق آئی ہیں، استعمال تو ریڈیو نیپ کا بھی غلط خوب ہوتا ہے مگر اس کی اصل وضع کی ہی رعایت کی گئی ہے، اور احقر سمجھتا ہے کہ انٹرنیٹ کو انہیں دونوں چیزوں سے مناسبت ہے کہ جیسے ان دونوں کی اصل وضع لہو و لعب کے لئے نہیں ہے، اسی طرح اس کا معاملہ ہے۔

البتہ ٹی وی کو فونو گراف کی مانند قرار دیا جاسکتا ہے کہ اگرچہ اصل کے اعتبار سے یہ دونوں بھی مفید آلات ہیں بلکہ ٹی وی کی افادیت (تصویر سے قطع نظر) بہت زیادہ ہے۔ مگر کثرت استعمال نے جیسے فونو گراف کو لہو و لعب بنادیا اسی طرح ٹی وی کا عمومی معاملہ ایسا ہی ہے۔ اس کے باوجود فونو گراف میں محفوظ چیزوں کو مد نظر رکھتے ہوئے ان حضرات نے فرمایا ہے کہ اصلاً حکم محفوظ چیز کے پیش نظر اور اس کے استعمال کے جذبہ کے مطابق ہوگا۔ لہو و لعب کے طور پر اس میں محفوظ اچھے مضمون کا استعمال بھی جواز کو مستلزم کرے گا، اس کا تفصیل کے پیش نظر احقر یہ سمجھتا ہے کہ ابتدائی سطور میں جو تفصیل و تمہید آئی ہے اور اس بحث کا جو مقصد ہے اس کے مد نظر تبلیغی و دعوتی جدوجہد اور علمی و فکری تحقیقات سے روشناس کرانے کے لئے ٹی وی اور اس جیسی چیز کا استعمال بریاء ضرورت اور دفع مضرت کی غرض سے بالخصوص اس میں مبتلا ماحول و معاشرہ اور ملک و افراد کے لئے درست ہے (باوجودیکہ بالخصوص ٹی وی کی مضرتوں اور قباحتوں سے انکار نہیں ہے)۔

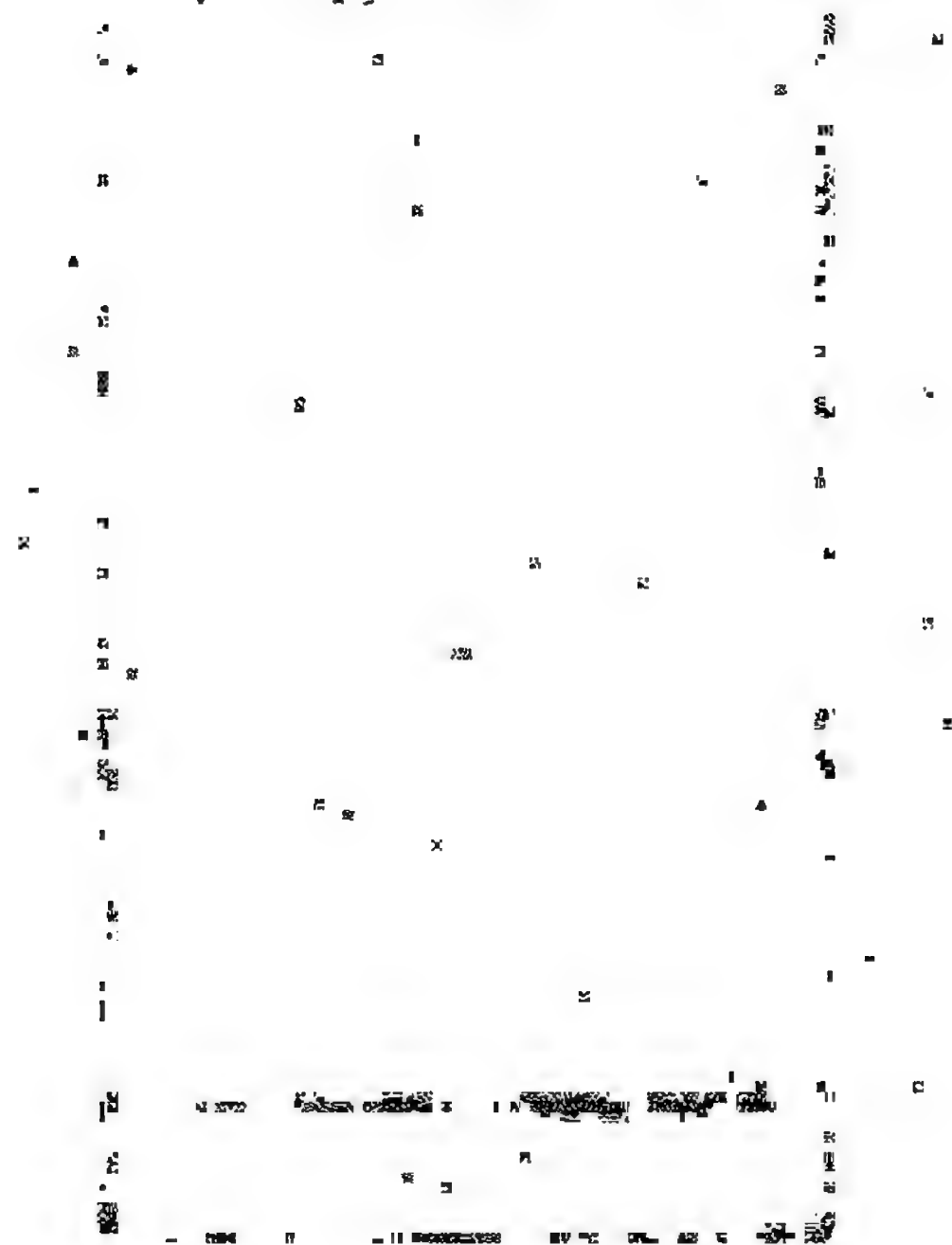
لہذا مسلمانوں کے لئے اپنے مخصوص ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ سسٹم اور مختلف قسم کے کیسٹ جو مذکورہ مقصد کو پورا کر سکیں، ان سب کا اپنانا اور ان کا نظام بنانا اس وقت جواز سے آگے بڑھ کر ایک ضرورت کے درجہ میں ہے۔
پڑانا عندی واللہ اعلم۔

(حضرت تھانوی اور مفتی شفیع صاحب کی تحقیقات و آراء کے لئے ملاحظہ ہو: آلات جدیدہ کے شرعی احکام اور امداد الفتاویٰ جلد چہارم)۔

احقر اپنی عرض کو حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی علیہ الرحمۃ کے چشم کشاد بصیرت افراد ارشاد پر ختم کرتا ہے:

اگر کسی جگہ بدعت ہی لوگوں کی مخالفت کا ذریعہ ہو جائے تو وہاں بدعت کو غنیمت سمجھنا چاہئے جب تک کہ ان کی پوری اصلاح نہ ہو جائے جیسے مرد جبلا و شریف کہ اور جبکہ تو بدعت ہے مگر کالج میں جائز بلکہ واجب ہے کیونکہ اس بہانے سے وہ بھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر شریف اور آپ کے فضائل و بجزات سن تو لیتے ہیں، تو اچھا ہے کہ اس طرح حضور ﷺ کی عظمت و محبت ان کے دلوں میں قائم رہے (انفاس عیسیٰ ص ۳۶۸)۔

مفصل مقالات



دعوتی و تبلیغی مقاصد کے لئے الیکٹرانک ذرائع ابلاغ کا استعمال

مولانا راشد حسین عسکری
دور رس نصابی و اعلیٰ علم کے بارے میں

۱۔ اسلام میں امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی اہمیت:

سواہل کا تعلق چوتھے بڑے دھرم کے ذریعہ دعوت و تبلیغ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دینے سے ہے، اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تمثیلی طور پر مختصر خود اسلام میں دعوت و تبلیغ کے فریضہ کی اہمیت کے بارے میں کچھ عرض کر دیا جائے تاکہ اصل سوالات کا جواب دینا آسان ہو جائے۔

ہم جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کو امت داحیہ کے طور پر مبعوث فرمایا ہے، دعوت و تبلیغ اور اصلاح امت کا جو کام پہلے انبیاء کے ذریعہ انجام پاتا تھا، نبی آخر الزماں ﷺ پر سلسلہ نبوت ختم ہونے کے بعد وہ کام خود امت مسلمہ اور خاص طور سے علماء کے کندھوں پر ڈال دیا گیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"نكتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر" (سورہ آل عمران: ۱۱۰) (تم) ہو بہتر سب امتوں سے جو بھیجی گئی عالم میں، حکم کرتے ہو اچھے کاموں کا اور منع کرتے ہو برے کاموں سے۔
دوسری جگہ ارشاد ہے:

"ولكن منكم أمة يذكرون إلى الخير و يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر" (سورہ آل عمران: ۱۱۴)
(اور چاہئے کہ تم میں ایک جماعت ایسی جو بلائی رہے نیک کام کی طرف اور حکم کرتی رہے اچھے کاموں کا)۔
اور مومنین کی صفت بیان کرتے ہوئے ارشاد ہے:

"والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر" (سورہ توبہ: ۷)
(اور ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتیں، ایک دوسرے کی مددگار ہیں، مل جل کر ہیں نیک بات اور منع کرتے ہیں بری بات سے)۔

اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”عن ابی سعید قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فليقبل وقال مرة فليغيره بيده فان لم يستطع فليسا به، فان لم يستطع فليقلبه و ذلك اضعف الایمان“ (مسلم شریف ۱۵۱۱، سنن امام احمد بن حنبل ۱۰۳۸، والفظول) حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے جو کوئی برائی دیکھتے تو اگر اسے ہاتھ سے بدل سکتا ہو تو بدل دے (راوی نے ایک مرتبہ کہا) تو اسے ہاتھ سے بدل دے، اور استطاعت نہ ہو تو زبان سے (بدل دے) اور اگر استطاعت نہ ہو تو دل سے (برا سمجھے)، اور یہ سب سے کم درجہ ایمان ہے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے:

”وعن ابی بکر الصديق قال: يا ايها الناس انكم لقرءون هذه الآية: يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا هتدبتم“ وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الناس ذاروا منكرا فلم يغيروه يوشك ان يعمهم الله بعقاب“ (رواہ ابن ماجہ، ترمذی، نسائی، بیہقی، ترمذی، کتاب التفسیر (۱۵۱۱)، حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے، فرمایا: لوگو! تم یہ آیت پڑھتے ہو: ”یا ایہذا الذین آمنوا علیکم انفسکم لا یضرکم من ضل اذا هتدبتم“، اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ لوگ جب کوئی برائی دیکھیں اور اس کو نہ متاثر ہو سکتا ہے کہ اللہ ان پر عذاب کو عام کر دے۔

یہ صرف چند آیات اور احادیث ہیں، ورنہ کتاب و سنت کے طالب علم کو اس معنی پر دلالت کرنے والی بے شمار آیات اور احادیث نظر آتی ہیں، اسی وجہ سے علماء لکھتے ہیں کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر قرآن و سنت کا روح المعانی فرماتے ہیں:

”إن العلماء اتفقوا على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروع الكفاية“ (روح المعانی ۲۱۴) (اسی پر علماء متفق ہیں کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر قرآن و سنت کا کفایہ میں سے ہے۔)

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا طریقہ اور اس کے ذرائع:

کتاب و سنت، نبی کریمؐ و دوسرے انبیاءؑ، کرام، نیز صحابہ، تابعین اور اسلاف کے طریقہ دعوت و تبلیغ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دعوت و تبلیغ کے لئے کوئی خاص طریقہ مقرر نہیں کیا گیا، البتہ اس کے لئے کچھ اصولی باتیں ضرور سمجھائی گئیں کہ داعی کو ہمیشہ حکمت و موعظت کا پہلو پیش نظر رکھنا چاہئے، اور دعوت دینے میں غلام قلام کی ترتیب ملحوظ رکھنی چاہئے، نیز بات و طالب کی فہم اور مستوی کے مطابق ہی بات پیش کرنی چاہئے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”ادع الی مسیبل ربک بالحکمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن“ (سورہ بقرہ: ۲۵۵)
 (آپ اپنے پروردگار کی راہ کی طرف بلائیے حکمت سے اور اچھی نصیحت سے اور ان کے ساتھ بحث کیجئے پسندیدہ طریقے سے)۔
 اور نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن کی جانب بھیجے ہوئے یہ نصیحت فرمائی:

”عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن: انك ستأتي قوماً من أهل الكتاب فلاذا جتہم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فإن هم أطاعوا لك بذلك فاعبدهم أن الله قد فرض عليك خمس صلوات في كل يوم وليلة.....“ (بخاری کتاب المغازی باب بیعت ابی موسیٰ ومعاذ بن جبل فی ذی الحجۃ ۱۲۳)
 (حضرت ابن عباس سے مروی ہے، فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب حضرت معاذ ابن جبل کو یمن کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا: تم اپنی کتاب کی ایک قوم کے پاس جا رہے ہو، لہذا جب ان کے پاس جاؤ تو ان کو اس بات کی دعوت دو کہ وہ شہادت دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، تو اگر وہ اس پر تمہاری اطاعت کر لیں تو انہیں بتاؤ کہ ہر دن رات میں تم پر پانچ نمازیں فرض ہیں.....)۔

پھر ترتیب وار دوسری چیزوں کا بھی ذکر فرمایا۔

اور حضرت معاذ اور حضرت ابی موسیٰ اشعری کو یمن کی طرف روانہ کرتے وقت یہ نصیحت بھی فرمائی:

”یسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا“ (ایضاً ص ۱۶۲) (آسانی کرنا سختی نہ کرنا، خوشخبری دینا غمزداری نہ دلانا)۔
 اور آپ ﷺ نے دعوت و تبلیغ میں مختلف طریقے اختیار کئے، کوہ صفا پر چڑھ کر دعوت دی، طائف کا سفر فرمایا، کفار کی مجالس میں شرکت کی، دعا و پیغمبر، بادشاہوں کو خطوط روانہ فرمائے، الفرس اس زمانہ کے ہر جائز ممکن طریقہ کو اختیار فرمایا، اور ہمارے علماء نے بھی ہر دور میں تقریر و تحریر جیسے جائز وسائل کو اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے استعمال فرمایا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا طریقہ ہو جس کے ذریعہ ہم بطریق احسن اس فرض سے سبکدوش ہو سکتے ہوں، اور وہ طریقہ بذات خود ممنوع نہ ہو تو اس طریقہ سے کار دعوت انجام دینے میں ذرا برابر بھی حرج نہ ہوگا، بلکہ اگر کہیں صورت حال ایسی بن گئی ہو کہ دوسرے اسلوبوں اور طریقوں کے بہ نسبت اس کی طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوتے ہوں تو اس کا استعمال مندوب و مستحسن ہوگا۔

ریڈیو انٹیشن کا قیام:

راقم کے نزدیک موجودہ زمانہ میں ریڈیو انٹیشن کی یہی حیثیت ہے، وہ صرف ایک مشین اور نشر و اعلام کا آلہ ہے، جس کا استعمال برائی کے لئے بھی کیا جاسکتا ہے اور بھلائی کے لئے بھی، جو چیزیں باہر حرام ہیں (جیسے تاج کاٹا اور دوسری

فواش! ان کا اس میں پیش کرنا بھی حرام ہوگا، اور اگر اس کے ذریعہ اسلامی دعوت، اسلاف کی سیرت، انبیاء کی مبارک زندگی، اسلام کی حقانیت وغیرہ پر مشتمل دینی پروگرام پیش کئے جائیں اور اس کے ذریعہ دلوں کو ایمانی حرارت سے لبریز کرنے، اسلاف کی اقتداء کا سہو پھونکنے، ملی غیرت بیدار کرنے، اور صالح و ثبت فکر کی تعمیر کرنے، نیز جو ایمان اسلام کے اندر اسلامی بیداری پیدا کرنے اور باطل تحریکات، اسلام مخالف فتنوں اور سرگرمیوں سے مطلع کر کے ان کا قلع قمع کرنے کے لئے استعمال کیا جائے، تو انشاء اللہ نہ صرف یہ کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہوگا بلکہ ایسے پروگرام کا پیش کرنا اور سننا نیز ایسے مقاصد کے لئے ریلویشن قائم کرنا مستحب اور مستحسن امر ہوگا۔

اس لئے ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے نیک مقاصد کے لئے لہو کے خالص آلات تک استعمال کرنے کی اجازت دی ہے، چنانچہ صاحب ”الدر المختار“ لکھتے ہیں:

”ومن ذلك ضرب النوبة للضاغر، فلو للتبیه فلا بأس به“ (حرثات ہی میں سے قافہ کے طور پر نوبت (ذمحل) بجا نا بھی ہے، اور اگر متنبہ کرنے کے لئے ہو تو کوئی حرج نہیں ہوگا)۔
اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

”وهذا يهيد ان آلة اللهو ليست محرمة لعينها بل تقصد اللهو منها اما من سامعها او من المشغل بها وبه تشعر الاضافة الا ترى ان ضرب تلك الآلة يعينها حل نارة وحرم اخرى باختلاف النية بسامعها والامور بمقاصدها“ (اور اللہ اور اللہ کے ذریعہ ۲۳: ۲۴ کتاب بصرہ، ۵۵: ۵۶ جیل فصل فی المنس) (یہ تفصیل اس بات کا قاعدہ دے رہی ہے کہ لہو حرام لعینہ نہیں ہے بلکہ اس سے لہو کے قصد سے (حرام ہے) یا اس کے سامع کی جانب سے یا اس سے اشتغال رکھنے والے کی جانب سے، اور اضافت اسی کا احساس دلا رہی ہے، دیکھتے نہیں کہ خود اسی آلے کا بجا نا اس کے سامع کی نیت کے مختلف ہونے کی وجہ سے بھی حلال ہے اور کبھی حرام، اور امور کا داران کے مقاصد پر ہوتا ہے)۔

علامہ ابن نجیم نے ”الاشیاء والاحتیاز“ میں قاعدہ ”الامور بمقاصدها“ کے تحت بہت سی فروعات کا ذکر کیا ہے، جن کا حکم نیت سے بدل جاتا ہے، یعنی نیت اچھی ہو تو وہ جائز ہوتی ہیں خراب ہو تو ناجائز، مثلاً لکھتے ہیں:

”وذكر فاضل خان في فتاواه ان بيع العصور ممن يتخلده خمر ان قصد به التجارة فلا يحرم وإن قصد به لاجل التعمير حرم“ (۵۱: ۵۲ شرح المعجمی ۱۷۷) (قاضی خان نے اپنے فتاویٰ میں بیان کیا ہے کہ ایسے شخص کے ہاتھ شیرہ بیچنا جو اسے شراب بنائے گا، اگر تجارت کی نیت ہو تو حرام نہیں ہوگا، اور اگر شراب بنانے کے لئے بیچنا تو حرام ہوگا)۔

اور اگر موقوف کے متعلق ایک سوال کے جواب میں حضرت تھانوی تحریر فرماتے ہیں:

”انکام بھی شی کی ذات پر نظر کر کے مرتب ہوتے ہیں، اور بھی عوارض پر نظر کر کے، اور ان دونوں قسم کے احکام بھی معتق بھی ہو جاتے ہیں، پس اگر اس آلہ من جث لا لہ کی ذات پر نظر کیا جائے تو حقیقت اس کی باج نہیں، چنانچہ ضرب یا قلع یا غر سے نہیں بچتا، اور نہ اس میں کوئی خاص صوت ہے، بلکہ یہ حکایت ہے اصوات کی، جیسے گند میں صدا، یعنی آواز بازگشت کی پیدا ہو جاتی ہے اس کو کوئی باج نہیں کہتا، پس وہ صوت میں تابع ہوگی صوت بھی عنہ کے، اگر صوت معارض و حاریر کی ہے، اس کے حکم میں ہے، اگر وہ شروع ہے یہ بھی شروع، اگر وہ غیر شروع ہے یہ بھی غیر شروع“ (المدخلی ۲۴۶)۔

مندرجہ بالا تفصیلات سے واضح ہو گیا کہ سوال میں مندرج مقاصد کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوگا، بشرطیکہ پوری سختی کے ساتھ کسی ممنوع کے ارتکاب سے احتراز کیا جائے، اس لئے کہ جب تک مقاصد کے تحت بعض آلات لہو جائز قرار دیئے گئے، اور اگر اموفون جیسی چیز جائز قرار دی گئی، جس کا زیادہ تر استعمال لہو کے لئے ہی ہوتا تھا تو ریڈیو کا استعمال کرنا اور اس کا اسٹیشن قائم کرنا تو درجہ اولی جائز ہوگا، اس لئے کہ نہ وہ آلہ لہو ہے نہ ہی اب اس کا انگریزی استعمال لہو کے لئے ہوتا ہے۔

اس لئے احتراز رائے ہے کہ سوال میں درج مقاصد کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا نہ صرف یہ کہ جائز ہوگا، بلکہ یہ فصل مستحسن اور مستحب ہوگا، اور اگر کوئی ایسا علاقہ فرض کر لیا جائے جہاں امر بالمعروف اور نہی منکر کا کام اس کے قیام کے بغیر ممکن نہ ہو تو دعوت کے وجہ سے کتابیہ ہونے کے پیش نظر اس کا قائم کرنا واجب کفائی ہوگا۔

انجیر میں ہم ریڈیو سے متعلق ایک سوال کے جواب میں مولانا عبدالحکیم صاحب لاچوری کا ایک فتویٰ نقل کرتے ہیں، جس سے اس موضوع میں ہماری رہنمائی ہوتی ہے:

”ریڈیو خبریں اور تقاریر سننے کے لئے وضع ہوا ہے، لیکن اب زیادہ تر گانے، بجانے اور لہو و لعب میں استعمال ہونے لگا ہے، اور بڑی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہے جو خبریں، تقریریں اور بیانات وغیرہ جائز چیزوں کے سننے میں اس کا استعمال کرتے ہیں، لہذا اس کو آلات لہو و طرب میں داخل نہیں کیا جائے گا، ناجائز طریقہ پر استعمال کرنے کا جرم ان پر عائد ہوگا جو اس کو ناجائز طور پر استعمال کرتے ہیں، لہذا اس کا بے تلافی و دست کرنا، ناجائز طریقہ سے استعمال کی نیت سے خریدنا اور اس کی مرمت کرنا دما زمت کرنا فی نفسہ مباح ہے، مگر تقویٰ اور احتیاط پہنچنے میں ہے“ (D وی جی ۲۶۹)۔

۲۔ دعوتی مقاصد کے تحت ٹیلی ویژن اسٹیشن قائم کرنا:

ٹی وی اور ریڈیو میں کسی چیزوں میں مماثلت ہے، لیکن دونوں کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ ریڈیو کے پروگرام بغیر تصویر کے ہوتے ہیں اور ٹی وی میں تصویر بھی آتی ہے، لہذا ریڈیو اسٹیشن کے قیام کے متعلق بحث کر لینے کے بعد اس سوال

کا جواب دینے کے لئے صرف اتنا کافی ہوگا کہ اس پر آنے والی تصاویر کا حکم بیان کر دیا جائے۔

تصویر کا حکم:

جہاں تک تعلق ہے ذی روح کی مطلق تصویر کا تو اس کو بنانے اور رکھنے کی ممانعت پر بہت سی احادیث وارد ہوئی ہیں، مثلاً ارشاد ہے:

”إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون“ (مسلم کتاب اللباس واللبس، باب تحريم صورة الانسان ۲۰۱۲) (قیامت کے دن سب سے زیادہ عذاب میں مصور ہوں گے)۔

نیز ارشاد ہے:

”كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفس فتعذبه في جهنم“ (ہیثم ۲۰۲) (ہر مصور جہنم میں ہوگا، اس کی بنائی ہوئی ہر تصویر کے بدلے ایک جان پیدا کر دی جائے گی، اور وہ اس کو جہنم میں عذاب دے گی)۔

نیز ارشاد ہے:

”لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة“ (ہیثم ۲۰۰) (فرشتے ایسے گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو)۔

انہیں بھی احادیث کی بنیاد پر جمہور فقہاء کا اتفاق ہے کہ ذی روح کی تصویر بنانا اور رکھنا حرام ہے، چاہے وہ سایہ دار ہو یا مسطح ہو۔

علامہ نووی فرماتے ہیں:

”وهذه الأحاديث صريحة في تحريم تصوير الحيوان وأنه غليظ التحريم..... وهذا مذهب العلماء كافة“ (شرح نووی لمسلم ۲۰۱۲، ۲۰۲) (یہ حدیثیں حیوان کی تصویر بنانے کی حرمت اور اس کی شدت کے سلسلہ میں صریح ہیں،..... یہ تمام علماء کا مسلک ہے)۔

البتہ ”الموسوعة الفقهية“ میں امام مالک کا یہ مسلک نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حرمت صرف ان ذی روح تصاویر سے متعلق ہے جو ذی جسم یا سایہ والی ہوں، مسطح تصویر حرام نہیں ہوگی:

”القول الثاني وهو مذهب المالكية وبعض السلف ووالفقهاء ابن حمدان من الحنابلة انه لا يحرم من التماثيل إلا ما جمع الشروط الآتية: الشرط الأول: أن تكون صورة الانسان أو الحيوان مما له ظل، أي تكون تماثلاً مجسداً، فإن كانت مسطحة لم يحرم عملها، وذلك كالمنقوش في

جدار او ورق او لعاش بل یکنون مکروہا“ (اصحاح تصویر ص ۱۲، ۱۳، ۱۴) (دوسرا قول جو کہ بالکلیہ اور بعض سلف کا مسلک ہے اور حجاب میں سے ابن محمد ان نے ان کی موافقت کی ہے یہ ہے کہ وہی تصاویر حرام ہوں گی جن میں مندرجہ ذیل شرطیں اکٹھا ہوں: پہلی شرط یہ ہے کہ انسان یا حیوان کی تصویر سایہ والی ہو، یعنی جسم رکھنے والا جسم ہو، چنانچہ اگر سطح ہو تو اس کا بنانا حرام نہیں ہوگا، جیسے وہ تصویر جو دیوار، ورق یا کسی سامان پر نقش ہو، بلکہ مکروہ ہوگا۔

عالمہ اسی قول کو بعض علماء عرب نے بھی اختیار کر لیا ہے، چنانچہ سید سابق اپنی کتاب ”فوائد“ میں لکھتے ہیں:

”کل ما سبق ذکرہ خاص بالصور المجسدة التي لها ظل، أما الصور التي لا ظل لها كالنقوش في الحوائط وعلى الورق، والصور التي لو جدد في الملابس والستور والصور الفوتوغرافية لهذه كلها جائزة“ (ص ۵۸، ۶) مگر ذکر دارالافتاء الاسلامیہ جن کا ذکر ہوا ہے یہ سب ان جسم والی تصویروں کے ساتھ مخصوص ہے جن کے سایہ ہوتا ہے، یہ ہیں وہ تصاویر جن کے سایہ نہیں ہوتا جیسے دیوار اور ورق پر نقش تصویر، اور وہ تصویروں جو لمبوسات اور پردوں میں پائی جاتی ہیں اور فوٹو گراف کی تصویریں تو یہ سب جائز ہیں۔

اور علامہ یوسف القرضاوی لکھتے ہیں:

”أما تصوير اللوحات وتصور الفوتوغراف في فقد قدمنا أن الأقرب إلى روح الشريعة فيها هو الإباحة أو على الأكثر الكراهة، وهذا مالم يشتمل موضوع الصورة نفسها على محرم في الإسلام“ (الاحکام فی الاسلام ص ۱۱۳) (جہاں تک تعلق ہے تختہ کی تصویر کا، اور فوٹو گرافی کی تصویر کا تو ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ ان میں روح شریعت سے اقرب اباحت کا ہوتا ہے، یا زیادہ سے زیادہ مکاہت ہے، اور یہ اسی وقت تک ہے جب خود تصویر کا موضوع ہی اسلام میں حرام کردہ کسی چیز پر مشتمل نہ ہو۔

جہاں تک بالکلیہ علماء کے علاوہ جمہور علماء کا تعلق ہے، تو انہوں نے حرمت مجسمہ اور غیر مجسمہ میں عام رکھی ہے، البتہ مختلف دلائل کی بنیاد پر چند چیزوں کو اس سے مستثنیٰ رکھا ہے، چنانچہ احناف کے نزدیک مشنریات بقول صاحب ”الدر المختار“ مندرجہ ذیل ہیں:

”ولا يكره لو كانت تحت قدميه أو محل جلوسه لأنها مهانة (قال) أو على غاتمه بنقش غير مستبين (قال) أو كانت صغيرة لا تبين تفاصيل أعضائها للناظر قالما وهي على الأرض أو مقطوعة الرأس أو الوجه أو محموفة عضو لا تعيش بدونه أو لغير ذی روح لا يكره“ (الدر المختار ج ۱ ص ۴۷، ۴۸، ۴۹) مگر یہ فیض القرآن ص ۱۰۶ پر ہے اور تصویر اگر اس کے بیروں کے نیچے یا گل بلوس میں ہو تو مکروہ نہیں ہوگی، اس لئے کہ وہ قابل تحقیر ہے (فرمایا) یا غیر واضح نقش کے ساتھ اس کی انگوٹھی پر ہو (فرمایا) یا اتنی چھوٹی ہو کہ اس کے اعضاء کی تفصیل جب وہ

زمین میں ہو کر اس کی طرف دیکھنے والے پر ظاہر نہ ہو یا اس کا سر یا چہرہ کٹا ہوا ہو یا ایسا عضو مٹا ہوا ہو جس کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتی، یا غیر ذی روح کی ہو تو کدو نہیں ہے۔

لیکن یہ استثناء صرف اس طرح کی تصاویر کے رکھنے اور استعمال کرنے میں ہے، رہا ان کا بنانا تو اس میں ان تصاویر کا بھی استثناء نہیں ہے، چنانچہ علامہ شامی فرماتے ہیں:

”هذا كله في اقتناء الصور، واما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقا لانه مضاهاة لخلق الله تعالى“ (رد المحتار، ۴۸۰، مطبوعہ دار الفکر) (یہ تمام تصویلات تصویروں کے رکھنے سے متعلق ہے، رہا تصاویر کا بنانا تو وہ مطلقاً ناجائز ہے، اس لئے کہ وہ اللہ کی مکتفیت سے مضاہاة (مشابہت کرنا) ہے۔)

کیسرہ کی تصویر کا حکم:

اوپر گزر چکا ہے کہ علماء عرب نے مالکیہ کا قول اختیار کرتے ہوئے تمام غیر مجسمہ تصاویر (بشمول کیسرہ کی تصویر کے) تصویر کو جائز قرار دیا ہے، لیکن علماء ہند جمہوری کے مسلک پر کاربند ہیں، اسی لئے انہوں نے کیسرہ کے فوٹو کو بھی تصویر کی عام حرمت میں شامل رکھا ہے، چنانچہ مفتی شفیع صاحبؒ نے اپنے رسالہ ”کشف الحجاب“ (مندرجہ جواہر، ۱۵/۳۸، ۱۴۷) میں تفصیل سے اس کو ثابت کیا ہے، اور اس پر وارد ہونے والے اعتراضات کا جواب دیا ہے، اور مفتی کفایت اللہ صاحبؒ لکھتے ہیں:

”تصویر کھینچنا اور کھینچوانا ناجائز ہے، خواہ دستی ہو یا عکسی، دونوں تصویریں ہیں اور تصویر کا حکم رکھتی ہیں“ (کفایت المفتی، ۱۹/۲۳۳)۔

لیکن علماء نے پاسپورٹ، لائسنس اور شناختی کارڈ جیسی ضروریات کے لئے فوٹو کھینچوانے کی اجازت دی ہے، مثلاً کفایت المفتی کا ایک سوال جواب ملاحظہ ہو:

سوال: ۱- تجارت کرنے کی غرض سے یا کوئی علم حاصل کرنے کی غرض سے سمندر پار کسی غیر ملک مثلاً جرمنی، مصر یا ولایت میں جانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

۲- اگر غیر ممالک میں جانا درست ہو تو وہاں جانے کے لئے پاسپورٹ بھی لیا؟ پڑتا ہے جس کے لئے اپنی تصویر کھینچوانی پڑتی ہے کیا وہ تصویر کھینچوانی جائز ہے؟

جواب: ۱- جائز ہے، ۲- اگر سفر ضروری ہو تو تصویر کھینچوانی بھی مباح ہوگی (بینات، ۲۴۵)۔

ایک دوسرے سوال کے جواب میں ہے:

”قلم سے یا کسی دوسرے طریقے سے تصویر بنانا یا بنوانا ہرگز جائز نہیں، لیکن سخت ضرورت یا قانونی مجبوری کے وقت جائز ہوگا، کیونکہ شریعت کا ایک مسلک قاعدہ ہے: ”الضرورات تبیح المحظورات“ (کتابت السنی ۱۹/۲۲۲)۔
 لائسنس کے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں: ”کب معاش کی ضرورت اور مجبوری سے فوٹو کھینچنا مباح ہے.....“ (ہیذا: ۲۲۳)۔

اور مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں:

”ضرورت مثلاً پاسپورٹ، شناختی کارڈ، بس ورلڈے پاس، مجرموں کی شناخت کے لئے تصویروں کی حفاظت یا کسی بڑی قومی صحت کے تحت تصویر کشی جائز ہوگی کہ دھواہیوں کی وجہ سے احکام شرع میں سہولت پیدا ہو جاتی ہے“ (المشفقة تجلب التيسير“ (طال دہرامہ ص ۲۲۹)۔

ٹی وی میں آنے والی تصاویر کا حکم:

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں: اہل علم کے درمیان ابھی یہ موضوع زیر بحث ہے کہ ٹی وی کی حیثیت تصویر کی ہے یا عکس کی، اور وہ ٹی وی قاعدہ جائز ہے یا ناجائز (طال دہرامہ ص ۲۱۹)۔
 آخر کو ٹی وی پر آنے والی تصاویر کو عکس قرار دینے والے علماء کے دلائل دیکھنے کا موقع نہیں مل سکا، لیکن غور کرنے سے یہ بات ضرور سامنے آئی کہ اگر وہ حضرات اس کی تصویر کو آئینہ پر قیاس کرتے ہوں، کہ جیسے آدی جب آئینہ کے سامنے آتا ہے تو اس کا عکس آئینہ پر پڑ جاتا ہے، اور آئینہ کے سامنے سے ہٹ جاتا ہے تو عکس بھی زائل ہو جاتا ہے، اسی طرح آدی جب مشین کے سامنے آتا ہے تو اس کا عکس تمام ٹی وی سیٹوں پر آ جاتا ہے، اور مشین کے سامنے سے ہٹ جاتا ہے تو اس کا عکس بھی زائل ہو جاتا ہے۔

تو اس میں اول تو یہی بات محل نظر ہے کہ مشین غصص کا عکس ڈائریکٹ تمام ٹی وی سیٹوں کی طرف ریلے کر دیتی ہے یا پہلے کمرہ فوٹو کھینچتا ہے پھر کمرہ کی ریل مشین میں جاتی ہے اور اس کے بعد اس ریل کا عکس مشین تمام سیٹوں کی طرف ارسال کر دیتی ہے۔

اگر پہلی شکل ہوتی بھی ہو تو یہ کئی نہیں ہوگی، اس لئے کہ بہت سے پروگرام پہلے ہی ترتیب دے لئے جاتے ہیں، اور تصاویر کی ریل بھی تیار کر لی جاتی ہے، اور میرا گمان یہ ہے کہ جن پروگراموں کو ڈائریکٹ نشر کیا جاتا ہے ان میں بھی پہلے کمرہ فوٹو لیتا ہے، اور فوٹو کی ریل مشین کے ذریعہ نشر کر دیتی ہے، اس لئے کہ جن پروگراموں کو براہ راست نشر کیا جاتا ہے ان میں سے بعض مثلاً کھیلوں کے نشر کرتے وقت کبھی کبھی خاص مقصد کے تحت پہلے دکھائے ہوئے پروگرام کو کست رکھ دے اور دوبارہ بھی

دکھایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ پروگرام اصل ذریل کے واسطے سے دکھایا جا رہا تھا۔

بہر حال اس امر کا فیصلہ تو ہرین ہی کریں گے کہ ٹی وی میں دکھائے جانے والے پروگرام عکس کی حیثیت رکھتے ہیں یا دراصل اس میں فوٹو کا فوٹو دکھایا جاتا ہے، اگر پہلی صورت فرض کر لی جائے تب تو ٹی وی میں پروگرام پیش کرنے اور دیکھنے میں وہی تفصیل ہوگی جو ریڈیو کے سلسلہ میں پہلے گزر چکی ہے، یعنی اس کی حرمت و حلت کا مدار خود پروگرام کی نوعیت پر ہوگا، اس لئے کہ شکل اول تسلیم کر لینے پر ٹی وی میں نظر آنے والا فوٹو تصویر نہیں بلکہ آئینہ، پانی اور تیل وغیرہ پر نظر آنے والے عکس کی طرح ہوگا۔

اور دوسری شکل فرض کرنے پر اس کی حیثیت قریب قریب "صور الخیال" (خیال کی تصویر) جیسی ہوگی جس کا تعارف "موسوعہ عربیہ" میں اس طرح کرایا گیا ہے:

"لأنهم كانوا يقطعون من الورق صوراً للأشخاص ثم يمسكونها بعضی صلیبة ویحرقونها أمام السراج فتطبع ظلالها على شاشة بيضاء يقف خلفها المتفرجون ليرى ما هو فی الحقيقة صورة الصورة" (البروج: ۲۸، ۲۹، ۳۰)۔

(اس لئے کہ وہ ورق سے اشخاص کی تصویریں کاٹ لیتے تھے، پھر اس کو چھوٹے ڈبے کے ذریعہ روک لیتے تھے اور چراغ کے سامنے اس کو حرکت دیتے تھے، تو اس کا سایہ سفید پردہ پر ڈھل جاتا تھا جس کے پیچھے تماشا کی کمرے ہوتے تھے اور وہ چیز دیکھتے تھے جو حقیقت تصویر کی تصویر تھی)۔

اس فرق کے ہم ناقص میں سینما ٹیلی ویژن کی تعداد بھی اسی طرح دکھائی جاتی ہیں، فرق یہ ہے کہ صور الخیال میں انداز بالکل سادہ تھا اور آج جدید ترین الیکٹرانک مشینوں کے ذریعہ یہ ممکن ہو گیا ہے کہ پہلے جس کو صرف ایک پردہ پر دکھایا جاتا تھا وہ آج بیک وقت لاکھوں پروں پر شعاعوں کے ذریعہ منتقل کر دیا جاتا ہے، اسی لئے صور خیال کی طرح ہی ٹی وی کی تصویر بھی ناجائز ہونی چاہئے۔

صور خیال کے متعلق علامہ شامی فرماتے ہیں:

"كتمثل صور الخیال التي يطلع بها، لأنها تبقى معه صورة قامة" (رد المحتار: ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷

لیکن احقر کے نزدیک سوال میں درج کردہ مقاصد کے تحت ٹی وی مرکز قائم کرنے اور اس کے رکھنے اور دیکھنے کی تمین وجہوں سے مجنبائش ہو سکتی ہے:

۱- ایک تو یہ کہ دعوت و تبلیغ کی اہمیت، اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی تاکیدات کے پیش نظر تصویر کے متعلق امام مالک کا مسلک اختیار کر لیا جائے، اس لئے کہ جیسا کہ گذر چکا ہے دعوت و تبلیغ امت اسلامیہ پر فرض کفایہ ہے، اور جن علاقوں کی سوال میں بات کی گئی ہے وہاں اتنی مصروف زندگی ہوتی ہے کہ لوگوں کو بات کرنے یا سننے کی بھی فرصت نہیں مل پاتی جس کی وجہ سے اس فرض کی ادائیگی میں دشواری ہوتی ہے، نیز وہاں پر ٹی وی وغیرہ کا چلن عام ہونے کے سبب اس کو اہمیت بھی دی جاتی ہوگی، عام انداز میں بات پیش کرنے سے نہ ہڈ کم فائدہ ہوتا ہوگا، اس لئے جہاں بہت سے مواقع پر قاعدہ "المشفقة لجلب النسیور" کے تحت امام مالک کا مسلک اختیار کیا گیا، یہاں پر بھی "الصبر مملوع شرعاً" کے پیش نظر مالکیہ کا مسلک اختیار کرنے میں کوئی تباہت نظر نہیں آتی۔

۲- اوپر گزر چکا ہے کہ پاسپورٹ جیسے مقاصد کے تحت "الضرورات بیح المحظورات" اور "المشفقة لجلب النسیور" جیسے قواعد ظہیر کو بنیاد بنا کر ان علماء نے بھی فوٹو کیچنجرانے کی اجازت دی ہے جو فوٹو کے مطلقاً حرام ہونے کے قائل ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ انسان کی ضرورت یا حاجت ہی کے پیش نظر ہے، اور یہ بات مسلمہ ہے کہ انسان کی ضرورت جس طرح جان و مال سے متعلق ہے، اسی طرح دین سے متعلق ہے، چنانچہ مبداء الواسط خلاف لکھتے ہیں:

"الأمور الضرورية للناس ترجع إلى خمسة أشياء: الدين والنفس والعقل والعرض والمال" (طہ، ص ۱۰۰)۔

(لوگوں کی ضروری امور پانچ چیزوں کی طرف راجع ہیں: دین، جان، عقل، آبرو، اور مال)۔

لہذا جس طرح جان و مال کی حاجت سے فوٹو کی اجازت دی گئی ہے، دین کی حفاظت کے لئے بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے، اس لئے کہ منسودہ اس کی اجازت دینے میں بھی ہے کہ ایک حرام کارٹکاپ لازم آئے گا، اور اس کی ممانعت میں بھی ہے کہ اس کی وجہ سے بہت بڑا طبقہ دینی دعوت سے محروم ہو جائے گا، لہذا ابون الجہین کو اختیار کرتے ہوئے جواز کو ترجیح دی جا سکتی ہے، اس لئے کہ عدم جواز کی وجہ سے پیدا ہونے والا منسودہ زیادہ عام اور زیادہ باعث ضرر ہے کہ اس کی وجہ سے ایک بڑے طبقہ کو دین حنیف سے محروم رہ جانے اور بہت سے علاقوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ ٹھپ ہو جانے کا خطرہ ہے۔

اور شاہد میں فرماتے ہیں:

"إذا تعارضت مقصدان روعی أعظمهما ضرراً باز تكا ب أحفظهما" (الشیاء، ص ۱۰۰) (اگر دو مقاصد روعی ایک دوسرے سے متعارض ہوں تو ان میں سے زیادہ ضرر والا مقصد کو ترک کرنا اور زیادہ محفوظ مقصد کو اختیار کرنا)

نہری ۱/۲۸۶)۔

(جب دو مساند میں تعارض ہو جائے تو دونوں میں اخف کا ارتکاب کر کے ضرر میں زیادہ بڑھے مسندہ کی رعایت کی جائے گی)۔

اور یہاں پر جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا زیادہ مسندہ عدم جواز کا حکم لگانے میں ہے، اس لئے کہ جواز کا حکم لگانے میں جو مسندہ ہو سکتا تھا، وہ امام مالک کے اختلاف کے پیش نظر اس کے مجتہد فیہ ہو جانے، نیز بہت سے علماء عرب کی جانب سے تائید پالنے کے بعد ہلکا ہو چکا ہے، جبکہ عدم جواز کی بنیاد پر پیدا ہونے والا مسندہ علی حاکم قائم ہے۔

۳- حدیث شریف میں آگ کے ذریعہ سزا دینے سے منع فرمایا گیا ہے: ”فانه لا يعذب بالنار الا رب النار“ (بخاری ۴۴۳۳، معجم حیدر عباس، المزمع ۲۶۷۳، کتاب الجہاد، باب حق العداۃ، اس لئے کہ آگ سے عذاب صرف آگ کا رب ہی دے گا)۔

اس کے باوجود فقہاء نے جنگ کی حالت میں کفار کو جلاڈالنے کی اجازت دی ہے۔

”ونعاهو بهم بنصب المجانيق وحرولهم وغولهم (المنهاج للدرر ۴۳۴، معجم فیض القرآن) (وحرولهم) الظاهر ان المراد حرق ذلتهم“ (تم ان سے بھینق نصب کر کے اور جلا کر اور ڈبو کر جنگ کریں گے، اور ظاہر یہ ہے کہ جلائے سے مراد خود ان کا جلائے ہے)۔

اور آیت کریمہ: ”واعذوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل لربهمون به عدو الله وعدوكم“ (سورہ انفال: ۶۰) (اور تیار کرو ان کی لڑائی کے واسطہ جو کچھ تمہیں کفایت ہوئے گھوڑوں سے کہ اس سے دھاک پڑے اللہ کے دشمنوں پر اور تمہارے دشمنوں پر) کے تحت صاحب روح المعانی لکھتے ہیں:

”وانت تعلم ان الرمي بالنبال لا يصيب هدف القصد من العدو، لانهم استعملوا الرمي بالبندق والمدافع ولا يكاد ينفذ معها نبل، وإذا لم يقابلوا بالممثل عم الداء العضال (قال) فالذى أراءه والعلم عند الله تعالى تعيين تلك المقابلة على أئمة المسلمين و حماة الدين ولعل فضل ذلك الرمي يثبت لهذا الرمي لقيامه مقامه في الذب عن بيضة الاسلام ولا أرى ما فيه من النار للضرورة الداعية إليه إلا سببا للفرار بالجنة“ (روح المعانی ۲۵۱/۱۰)۔

(اور تم جانتے ہو کہ تیر اندازی دشمن سے جو مقصود ہے اس کی غایت نہیں پاسکتے گی، اس لئے کہ وہ بندوق اور توپ کے ذریعہ گولے پھینکتے ہیں اور اس کے ساتھ تیر مشکل ہی سے منید ہوں گے اور جب ان کا ترکیبیہ ترکیبیہ مقابلہ نہ کیا جائے تو ہلکے مرض عام ہو جائے گا (فرمایا) تو میری رائے یہ ہے، اور علم تو صرف اللہ کے پاس ہے کہ مسلمانوں کے انکار اور حامیان دین پر یہ مقابلہ حقین ہے، اور شاید اس رمی (گولی وغیرہ چلانے) کی نفی اس رمی (تیر اندازی) کی وجہ سے ثابت

ہو جائے گی، اس لئے کہ اسلام کی آبرو کی طرف سے دفاع کرنے میں یہی اسی کے قائم مقام ہے، اور اس میں جو آگ ہے اس کی دائمی ضرورت کی وجہ سے میں اسے جنت پر کاہلی ہی کا ذریعہ سمجھتا ہوں۔

اور حالات پر نظر رکھنے والوں پر غلطی نہیں ہے کہ ذرائع ابلاغ اور میڈیا عصر حاضر میں سرد جنگ کا سب سے مؤثر اختیار بن چکے ہیں، لہذا باطل سے خبردار ہونے کے لئے اس دور میں ان کا استعمال کرنا گزیر ہو چکا ہے، لہذا جس طرح معرکہ سیف و سنان کے وقت "ضرورت" کے پیش نظر بعض امور کی اجازت دی گئی جراثیمی اصل کے اعتبار سے ممنوع ہیں، اسی طرح اس معرکہ "قرطاس و قلم" کے وقت بھی "ضرورت" ہی کے تحت بعض ان چیزوں کی اجازت دی جاسکتی ہے جو عام حالات میں جائز نہیں ہیں، اس لئے کہ اس معرکہ کی معنی کسی طرح بھی پہلے معرکہ سے کم نہیں ہے، اس کی شدت کا اندازہ صرف اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ الیکٹرانک میڈیا پر قابض ہونے کی وجہ سے انگلیوں پر گئے جانے والے یہودی آج جس کو چاہتے ہیں اور جڑ پا پکچھا دیتے ہیں، اور جس کو چاہتے ہیں رسوائیوں کے دلدل میں گرا دیتے ہیں۔

غلام کلام یہ کہ تصویر کے ساتھ لڑوں کی وجہ سے ٹیلی ویژن پر پروگرام پیش کرنا املا درست نہیں ہے، لیکن اگر ضرورت کے پیش نظر امام مالک کا مسلک اختیار کر لیا جائے میاں کو بھی اسی طرح کی ضرورت اور حاجت قرار دیا جائے جن کی بنیاد پر پاسپورٹ وغیرہ کے لئے فوٹو کھینچوانے کی اجازت ہوتی ہے، یا الیکٹرانک میڈیا کے ذریعہ یلغار کو معرکہ حق و باطل قرار دیا جائے تو مندرجہ ذیل سوال مقاصد کے تحت احقر کے نزدیک ٹیلی ویژن مرکز قائم کرنا درست ہوگا، بشرطیکہ ان تمام عمرات سے احتراز کیا جائے جو حلال و حرام ہیں (مثلاً: اس میں باج کا استعمال اور عورتوں کے ذریعہ پروگرام کو ترتیب دینا وغیرہ)۔

۳۔ کیسٹ تیار کرنے کا حکم:

الف۔ جہاں تک ٹیپ ریکارڈ کے لئے کیسٹ تیار کرنے کا تعلق ہے تو احقر کے نزدیک مذکورہ مقاصد کے لئے ان کا تیار کرنا جائز بلکہ دعوت و تبلیغ کے دوسرے ذرائع کی طرح ایک ذریعہ ہونے کی وجہ سے بہتر اور مستحسن ہے، اس کی تفصیلات سواہل غبرا میں گزر چکی ہیں، اس لئے الگ سے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔

ب۔ جہاں تک ویلو کیسٹ تیار کرنے کا تعلق ہے تو اس میں چونکہ تصاویر کا آلازام ہے، لہذا جمہور فقہاء کے نزدیک اس کا تیار کرنا درست نہیں ہوگا، البتہ امام مالک کے مسلک کے مطابق اس کی گنجائش ہوگی۔

احقر کے نزدیک دعوتی ضروریات کے پیش نظر امام مالک کا مسلک اختیار کرنے کی گنجائش ہے۔

یا جس طرح معاشی اور دنیوی ضروریات و حاجات کے پیش نظر پاسپورٹ وغیرہ کے لئے فوٹو کھینچوانے کی اجازت ہے، اسی طرح دینی ضروریات کے تحت فوٹو کھینچنے اور کیسٹ تیار کرنے کی اجازت دی جائے اور عام حکم سے اس کو قصص کر لیا جائے۔

یا ذرائع ابلاغ کے ذریعہ عصر حاضر میں حق و باطل کے درمیان معرکہ آرائی کو معرکہ سیف و سنان پر قیاس کر لیا جائے اور جس طرح آگ کے ذریعہ عذاب دینے کی ممانعت کے باوجود مغبض سے آگ بھٹکے، گولہ باری کرنے اور توپ چلانے کو خاص ضروریات کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہے، اسی طرح ان ذرائع کو جائز قرار دیا جائے، کہ موجودہ زمانہ میں بغیر ان ذرائع کو اپنائے ہوئے اس میدان میں اہل باطل کا مقابلہ کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے (تصویر سے متعلق تفسیر علی بحث سوال ۲ کے تحت ملاحظہ ہو)۔

ج، د، ہ: جہاں تک سی ڈی اور سافٹ ویئر وغیرہ کا تعلق ہے تو جہاں تک میری معلومات میں ہے ان میں جو عبادات اور مواد بھردیا جاتا ہے وہی آتا ہے، سادی عبادت بھی اس میں بھری جاسکتی ہے اور تصاویر بھی شامل کی جاسکتی ہیں، تو جہاں تک سادی عبادت کا تعلق ہے، تو ان کے استعمال میں احقر کو کوئی قباحت نظر نہیں آتی، نہ ہی سی ڈی وغیرہ تیار کروانے یا کرنے میں کوئی قباحت نظر آتی ہے، بلکہ میرے خیال میں تو ان ذرائع سے اسلامی فکر کو عام کرنا، اور اہمات کتب سے استفادہ و افادہ زیادہ آسان اور بہل ہو گیا ہے۔

اور صرف اس خیال سے اسے ممنوع قرار دینا کہ ان کا استعمال زیادہ تر غلط مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، احقر کے نزدیک صحیح نہیں ہوگا، ان لئے کہ اس منطق کی رو سے تو بہت سی ایسی چیزوں کو ممنوع قرار دینا پڑے گا جن کے جواز پر علماء اہل حق نظر آتے ہیں۔

اور اگر اس میں تصاویر بھی استعمال کی جائیں تو اس کی تفصیل سوال ۲ کے جواب کے مطابق ہوگی۔

۴- انٹرنیٹ کا دعوتی مقاصد کے لئے استعمال:

انٹرنیٹ بھی احقر کے نزدیک صرف اپنے خیالات کو پھیلانے اور مختلف مقاصد کے لئے استعمال کرنے کا ایک آلہ ہے، اس پر باطل اقوام کی اجارہ داری قائم ہو جانے کی وجہ سے اس کے اکثر پروگرام اسلام مخالف نظر آتے ہیں، لیکن صرف اسی بنیاد پر اسے شجر منوعہ قرار دینا درست نہیں ہو سکتا، ہم کو چاہئے کہ ہم بھی اپنے صحیح پروگرام سے اس کو مزین کریں، اور اس کے ذریعہ متلاشیان حق کو صحیح غذا پہنچانے کا بندوبست کریں۔

لہذا احقر کے نزدیک اس کا استعمال نہ صرف یہ کہ درست ہے، بلکہ (جیسا کہ اوپر گزرتا چکا ہے) دعوت کے وجوب کی وجہ سے اس کا استعمال (مندرجہ ذیل اسوالمقاصد کے تحت) مستحسن اور مستحب ہوگا، اس لئے کہ یہ دعوت و تبلیغ کا ایک موثر ذریعہ ہے۔

اور اگر اس میں فحشو کے استعمال کی ضرورت پیش آئے تو اس کا حکم ۲ کے مطابق ہوگا۔

جدید ذرائع ابلاغ کے استعمال کا شرعی حکم

سید اختر امام مادل
جامعہ ملی نور اشرف، سستی پور

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ یا اس قسم کے دیگر جدید آلات آج کے سائنسی دور کے اعلیٰ ترقی یافتہ ذرائع ابلاغ ہیں، ان کا استعمال آج چاہے منکرات و فحاشیات اور لہو و لعب کی اشاعت کے لئے کتنا بھی ہو رہا ہو لیکن ان کے ایجاد کے پس منظر میں صرف ابلاغ و ترسیل کا جذبہ کارفرما تھا۔ یہ بگڑے ہوئے سماج کی دین ہے یا ان ذرائع کو استعمال کرنے والے ہاتھوں کا قصور کہ آج ان کا استعمال انجمن اور قبیحی چیزوں کی ترسیل سے زیادہ غلط اور خبیث چیزوں کی ترسیل میں ہو رہا ہے، مگر کسی چیز کا غلط استعمال اس کو غلط نہیں بناتا، اصل چیز صحیح استعمال ہے۔

آلات لہو و لعب کا حکم:

کتب فقہیہ میں بعض ان آلات کا ذکر آتا ہے جن کا استعمال لہو و لعب کے لئے ہوتا تھا، اور کثرت استعمال کی وجہ سے ان کو آلات لہو و لعب کہا جاتا تھا، ان کے بارے میں فقہاء کی رائے یہی ہے کہ جواز و عدم جواز کا مدار صحیح مقصد اور صحیح استعمال پر ہے، یعنی حدود میں رہتے ہوئے صحیح نیت کے ساتھ ان کا استعمال کیا جائے تو مضائقہ نہیں، ورنہ جائز نہیں۔

علامہ شامی مختلف آلات لہو پر تبصرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: ”هَذَا يَلْبَدُ أَنَّ آلَةَ اللَّهِو لَيْسَتْ مَحْظُومَةً لِعَيْنِهَا بَلْ لِقَصْدِ اللَّهِو مِنْهَا أَلَا تَرَى إِنْ حُرِّبَ فَتِلْكَ الْآلَةُ لِعَيْنِهَا حِلٌّ تَارَةً وَحَرْمٌ أُخْرَى بِاخْتِلَافِ النِّيَّةِ وَالْأُمُورِ بِمَقَاصِدِهَا“ (شامی کتاب البھر، ۱: ۱۵۷، امداد الفتاویٰ ۲۵۱: ۴) (اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ آلہ لہو بذات خود حرام نہیں ہے بلکہ ارادہ لہو کی بنا پر اس میں حرمت آتی ہے، کیا تم دیکھتے نہیں کہ ہمیں ای آلہ کا استعمال بیٹوں کے فرقے سے بھی حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام، کیونکہ اس میں اعتبار مقاصد کا ہے)۔

کتب فقہیہ میں اس کی مثالیں آئی ہیں، مثلاً ذکا بجانہ (شراب الخوب) اکھار غاخر کی نیت سے حرام ہے، اور

لوگوں کو بیدار کرنے کی غرض سے جائز، مثلاً کوئی تین اوقات میں ڈنکا اس لئے بجائے تاکہ نجات کی تذکیر ہو۔ یعنی عصر کے بعد غزہ نزع کی، عشاء کے بعد غزہ موت کی اور نصف شب کے بعد غزہ بعث کی یاد دہانی ہو۔

اسی طرح وصول لکھ لہو ہے، لیکن رمضان میں عری کے لئے جگانے کی غرض سے اس کی گنجائش ہے۔

شادی بیاہ کے موقع پر بغرض اعلان داشتہ و دف کا استعمال مباح ہے، بشرطیکہ دف میں گھونگھرو، گھنٹی یا سر کی آواز نہ ہوتی ہو، اور باجا کے طور پر اس کا استعمال نہ ہو۔

حمام کا بھی اسی بنیاد پر جائز ہے۔

صوفیاء کے سماع کو بھی اسی طور پر لیا گیا ہے اور اسی وجہ سے ان پر تنبیہ و اعتراض سے روکا گیا ہے۔

”ومن ذلك (أي من الملاحم) ضرب التوبة للتفاخر فلو للتبیه فلا بأس به كما إذا ضرب لمي ثلاث أوقات لتذكير ثلاث نفخات الصور لمناسبة بينهما بعد العصر للإشارة إلى نفخة الغزق وبعد العشاء إلى نفخة الموت وبعد نصف الليل إلى نفخة البعث وثمامة فيما علقته على الملطى وفيه دليل لساداتنا الصولية الذين يقصون بسماعها أموراً هم أعلم بهم فلا يباين المعتبرض بالإنكار كي لا يحرم بركتهم فإنهم السادة الأخيار وينبغي أن يكون بوق الحمام يجوز كضرب التوبة وعن الحسن لا بالدف في العرس ليشتهر وفي السراجية هذا إذا لم يكن له جلال ولم يضرب على هيئة التنضرب أقول وينبغي أن يكون طبل للسحر في رمضان لإيقاظ النائمين للسحور كيوق الحمام فأمل (شأن، کتاب بصر وکتاب، انداد التدریج ۲۵۱، ۲۵۲)۔

اس تنازع میں دیکھا جائے تو یہ آلات بہت زیادہ محبوب اور تفریحی خرافات ہی کے لئے عموماً بنائے جاتے ہیں، جب ان میں اتنی گنجائش ہے تو وہ جدید سائنسی آلات جن کی ایجاد کے پیچھے بہت دلچسپی سے زیادہ اہل علم و تریل اور اعلان و تشہیر کے مقاصد کار فرما تھے، ان میں بدرجہ اولیٰ گنجائش ہوگی کہ حدود میں رہتے ہوئے صحیح قصد سے اور صحیح طرز پر ان کا استعمال ہو تو مباح ہو، بشرطیکہ ان کے استعمال سے کوئی مکتور شرعی نہ لازم آتا ہو۔

اس سلسلہ میں کسی آخری نتیجہ تک پہنچنے کے لئے چند بنیادی اصول کو سامنے رکھنا ضروری ہے۔

اقتدار مقاصد کا ہے:

معاملات و امور میں اقتدار مقاصد کا ہے، اور شاذ تہی ہے: ”إنما الأعمال بالنیات“ (مکتوۃ شریف) (اعمال کا مدار نیتوں پر ہے)، ”مکتوۃ فقہی ضابطہ ہے: الامور بمقاصدها“ (شاذ تہی و الاقرار ۵۳ مطبوعہ دارالعلوم دیوبند)۔

نفع و نقصان کا موازنہ:

کسی چیز کے خیر و شر کے فیصلے کے لئے اس کے نفع و نقصان کا موازنہ کرنا ضروری ہے، نفع و نقصان میں جس کی شرح غالب یا اکثریتی ہو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، بعض کسی چیز کے فوائد کی بنیاد پر یکطرفہ طور پر اس کے خیر ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا، ورنہ دنیا کی شاید ہی کوئی چیز ایسی ہو جس میں کچھ نہ کچھ فائدہ موجود نہ ہو، قرآن نے احکام خرد و میسر کے ذیل میں اس اصول کی طرف اشارہ کیا ہے:

"يسئلونك عن الخمر والميسر قل ليهما اثم كبير ومنافع للناس واليهما اكبر من نفعهما" (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لوگ آپ سے شراب اور جوا کے بارے میں سوال کرتے ہیں، کہئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے منافع بھی ہیں، مگر ان کا گناہ ان کے نفع سے بڑھ کر ہے)۔

دینی مصلحت کے لئے معصیت کی اجازت نہیں:

دینی یا دنیوی مصالح کے لئے ارتکاب معصیت کی اجازت نہیں، اللہ اور رسول کی اطاعت تمام مصالح پر مقدم ہے، تمام مصالح اس پر قربان کر دیئے جائیں گے، مثلاً کوئی شخص سینہ یا سود کے ذریعہ اس لئے رقم حاصل کرے تاکہ اس سے دینی مدارس چلائے، یا اس نیت سے رقص و سرود کی محفل گرم کرے کہ لوگ جمع ہو جائیں تو ان کو وعظ کیا جائے، یہ ہرگز جائز نہیں، ایسا کرنا سخت گناہ اور خطرناک گمراہی ہے (اسن السنوی ۱/۳۷)۔

البتہ دینی مصلحت کے لئے ترک مباحات و مستحبات کی اجازت دی جاسکتی ہے، ترک فرائض و واجبات یا ارتکاب محرمات کی نہیں، مثلاً تراویح میں لوگوں کے ٹکڑاں و طلال کی رعایت میں درود میں اختصار اور دعاؤں کے ترک کی اجازت دی گئی ہے، علاوہ حکمی فرماتے ہیں:

"ويشهد إلا أن يعمل القوم فيما يبالى بالصلوات ويكتفى باللهم صل على محمد لأنه الغرض عند الشافعي ويتروك الدعوات" (رد المحتار ۱/۶۳)۔

ایک دینی مصلحت کی بنیاد پر کعبہ کی تعمیر تو ترک کر دی گئی:

اور عالم اہل ذیل میں مہذبوں کا یہ واقعہ بھی داخل ہے کہ حضور ﷺ خانہ کعبہ کو بنائے امرا ایسی پر تعمیر کرنا چاہتے تھے اور عظیم کو کعبہ میں داخل کرنے اور باب کعبہ کو نیچے کر کے دو دروازے بنانے کے خواہشمند تھے، چرا ایک پابندِ و امر تھا، لیکن ایک بڑی دینی مصلحت (یعنی فتنہ کے خوف) کی وجہ سے آپ نے یہ کام چھوڑ دیا۔

امام بخاری نے اس حدیث پر یہ باب قائم فرمایا:

”باب من ترك بعض الاختيار مخافة أن يقصر لهم بعض الناس فيقعدوا في أشد منه“ (بخاری ج

فتح الباری ۱۹۹/۱)۔

یعنی بعض افضل و بہتر کام اس اندیشہ سے چھوڑ دینا کہ لوگ کم نبی کی وجہ سے کسی قدر میں نہ پڑ جائیں۔

دانش ابن حجر نے اس واقعہ سے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ ”وان الإمام يسوس رعيته بما فيه إصلاحه ولو كان

مقصوداً ما لم يكن معروفاً“ (فتح الباری ۱۹۹/۱)۔

یعنی امام اپنی رعایا کی اصلاح کے لئے بعض ایسی پالیسیاں اختیار کر سکتا ہے جو فی الواقع زیادہ فضیلت کی حامل نہ

ہوں، بشرطیکہ کسی حرام کار کا کتاب نہ ہوتا ہو۔

اگر کعبہ کو بتائے ابراہیمی پر تعمیر کرنا فرض یا واجب ہوتا تو حضور ﷺ ہرگز کسی کی پروا نہ فرماتے، اس لئے کہ آپ کو

توہدیت کی مکی تمجید و تحسینی الناس واللہ احق أن تحشده“ (سورہ احزاب ۲۷) (آپ لوگوں سے اندیشہ کرتے ہیں

حالانکہ اللہ کا خوف سب سے مقدم ہے)۔

البتہ بوجہ مصلحت ترک مباح یا ترک مستحب میں یہ شرط ملحوظ ہے کہ اس سے قانون شرع میں تحریف اور مداخلت

فی الدین نہ ہوتی ہو، مثلاً کسی امر مستحب یا مباح کو اعتقادی یا عملی طور پر حرام سمجھا جانے لگے، یا یہ کہ اس کی ممانعت کا قانون

بنادیا جائے (اسنما الفتاویٰ ۲۸۶/۱)۔

ریڈیو کا استعمال شرعی اصولوں پر ممکن:

مذکورہ اصول و ضوابط کی روشنی میں عہد حاضر کے ذرائع ابلاغ کا جائزہ لیا جائے تو ریڈیو نشریات میں محتاط طرز عمل

اختیار کرنے کی گنجائش ہے، وہ اس طرح کہ اس کو ناجائز موسیقی، غورتوں کی آواز اور دیگر غیر شرعی اور غریب اخلاق باتوں سے

مخلوط رکھا جاسکتا ہے اور حدود کی رعایت کرتے ہوئے اس کو اشاعت اسلام اور تبلیغ احکام و مسائل کے لئے استعمال

کیا جاسکتا ہے۔

اس بنا پر اگر مسلمان اپنا ریڈیو یا پیشین قائم کریں جس کا مقصد حق کی اشاعت، فرقہ پالہ کی تردید اور اسلام کے

خلاف ہونے والی مسائل کا مقابلہ ہوا اور حدود شرع میں رہتے ہوئے اس کا استعمال کریں تو نہ صرف یہ کہ یہ جائز ہوگا بلکہ ایک

امر مستحسن ہوگا۔

فیض احمد حضرت مولانا قاضی محمد اسلام صاحب قاضی القضاۃ امارت شرعیہ بہار دواؤیر نے اپنے ایک فتویٰ

میں اس پر اصولی روشنی ڈالی ہے، چھ اقتباسات ملاحظہ ہوں:

”اس حقیر کے نزدیک ریڈیو کی حقیقت ذریعہ ابلاغ اور ایک آلہ کی ہے جس کے ذریعہ ہم اپنی بات دور دور تک پہنچا سکتے ہیں، اور ریڈیو کا آج جو بے جا استعمال ہو رہا ہے، یہ ایک ذریعہ ابلاغ کا لٹلا استعمال ہے، جہاں تک ٹکس ریڈیو کے ذریعہ اپنی بات دور تک پہنچانے کا سوال ہے، اس میں کوئی عیب نہیں، اس لئے فقہاء کی زبان میں کہا جاسکتا ہے کہ ریڈیو ”ما لا لغوم المعصبة بعینہ“ کی قبیل سے ہے، یعنی اصل شی میں کوئی معصیت نہیں ہے، معصیت ہمارے آتی ہے، اور وہ اشیاء جن کی ذات میں کوئی معصیت نہ ہو بلکہ معصیت خارج سے آتی ہو ان کا استعمال اس خارجی معصیت کا ارتکاب کے بغیر جائز ہے، علاوہ شریعت کا اصول ”سد ذریعہ“ بھی ہے اور فقہ ذریعہ بھی ہے، اگر ریڈیو کا استعمال مقاصد خیر کے لئے کرنا مقصود ہے تو جائز ہوگا اور اگر اس کا استعمال معصیت کے لئے ہو تو اگرچہ ٹکس ریڈیو میں کوئی عیب نہیں لیکن معصیت کا ارتکاب روکنے کے لئے اس کا استعمال منوع ہوگا۔“

دوسری طرف یہ واقعہ ہے کہ اکثر دیک میڈیا انسانی ذہن و فکر کی تبدیلی میں غیر معمولی طور پر مؤثر ہے، کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس طاقتور اور مؤثر ذریعہ کو اشاعت حق کے لئے استعمال نہ کریں (اگر ایسا کرنا اور شر سے محفوظ رکھنا ممکن ہو)۔ یہ کہا کہ اس کی ضرورت نہیں، صحیح نہیں ہے، مسلمانوں کو مسائل و احکام سے واقف کرانے کے لئے، غیر مسلموں تک سیرت نبوی اور صحابہ کرام اور دیگر علماء و صالحین کے واقعات مؤثر طور پر پیش کرنے اور جو ہماری مجلسوں میں نہیں آسکتے ان کے گھر گھر میں حق کی آواز پہنچانے کی ضرورت ہے۔

حاصل بحث یہ ہے کہ اس حقیر کے نزدیک:

۱۔ ریڈیو کے ذریعہ دینی پروگرام شائع کرنا جائز ہے۔

۲۔ مسلمانوں کے مفاد اور اسلام کی اشاعت کی خاطر مسلمانوں کو ان مخصوص مقاصد کے لئے اپنا ذاتی ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا (جو اشاعت لٹاء و منکرات سے پاک ہو) جائز ہے۔

۳۔ ریڈیو پر تلاوت، تفسیر، احادیث وغیرہ کی اشاعت کا عمل شرعاً جائز ہے (سرکاری بحث دفتر پرنس ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷

شروع کر دے یا سنیہا مال میں تلاوت قرآن کرنے لگے، یہ بے ادبی محسوس ہوتی ہے، نیز اس طرح کے پروگرام تاثر سے بھی خالی ہوتے ہیں اس لئے کہ جن سامعین کا دل دماغ گندری اور ناپاک چیزوں سے مسلسل بھرا جا رہا ہو، وہ درمیان کے کسی پاکیزہ پروگرام سے یکنکتہ پاک نہیں ہو سکتے، اور نہ وہ دنیوی آزادانہ لذتوں کے مقابلے میں عطا دیہی زندگی گذارنا کو سرا کر سکتے ہیں۔

استدلال:

اس سلسلہ میں حضرت ربیع بنت معوذ کی اس حدیث سے رہنمائی ملتی ہے جس کو بخاری نے روایت کیا ہے: "عن الربیع بنت معوذ بن عفراء قالت: جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل حین بنی علی فجلس علی فراشی کمجلسک منی وجعلت جوہریات لنا یضربن بالدف ویندن من قتل من آبائی یوم ہنو إذ قالت إحداهن وفینا نبی یعلم ما فی غد فقال: دعی ہذہ ولولی بالذی کنت تقولین" (رواہ بخاری، مشکوٰۃ علی المرآۃ، باب اعلان الکفار، ۲۱۰/۲۶) (حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے پاس اس وقت تشریف لائے جب مجھے عروس کے طور پر تیار کیا گیا تو میرے بستر پر اسی طرح بیٹھے جیسے کہ میری اور تمہاری مجلس ہے، اور بچیاں دف بجائے لگیں اور جنگ بدر میں مقتول ہمارے بزرگوں کا مرثیہ گانے لگیں کہ ان میں سے ایک لڑکی نے گاتے ہوئے پڑھا کہ "ہمارے اندر ایک ایسے نبی ہیں جو آئندہ کل کی بات جانتے ہیں"۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو اور دعی کہو جو پہلے کہہ رہی تھی)۔

حضور اکرم ﷺ نے اس لڑکی کو منع فرمایا، محدثین نے احتمالی طور پر اس کے دو اسباب بیان کئے ہیں، ملاحظہ القاری الکتبی تحریر فرماتے ہیں: "وإنما منع القائلة مقولها وفینا نبی الخ لکراهة نسبة علم الغیب إلیہ لانه لا یعلم الغیب إلا اللہ وإنما یعلم الرسول من الغیب ما أخبره أو لکراهة أن یدکر فی اثناء ضرب الدف وأثناء مرثیة القتلى لعلو منصبه عن ذلک" (مرآۃ شرح مشکوٰۃ، ۲۱۰/۲۶) (حضور اکرم ﷺ نے اس لئے منع فرمایا کہ آپ کو اپنی طرف علم غیب کی نسبت پسند نہ تھی کیونکہ غیب کا علم صرف خدا کے پاس ہے اور رسول صرف اتنا ہی غیب جانتے ہیں جتنا اللہ نے ان کو بتا دیا ہے، یا یہ بات تھی کہ دف کی تھاپ اور مردوں کے مرثیوں کے دوران آپ نے اپنا ذکر پسند نہیں فرمایا، اس لئے کہ آپ کا مقام اس سے بلند ہے)۔

نبی توحید شامس مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے یہاں بھی آئی ہے، اشد المعات میں تحریر فرماتے ہیں: "وگفت اند کہ منع آنحضرت از پس قول بجهت لعب کہ دروے اسناد علم غیب است آنحضرت، پس آنحضرت ﷺ رانا خوش

آمد، دیکھئے گوید بہت آنست کہ ذکر شرف دے در رائے لہو مناسب نہ باشد" (۱۰۷-ملفوظات مولانا جہاںگیر رحمہ اللہ ص ۸۳)۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی فرماتے ہیں: "میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی توجیہ میں دونوں احتمال ہیں اور غور کرنے سے توجیہ جاتی رائج معلوم ہوتی ہے کیونکہ احتمال اول اگر اس کی بنا ہوئی تو ممانعت شدیدہ زجر کے صیغہ سے ہوتی لیکن اس ترجیح سے قطع نظر کہ کے بھی علماء امت کا دونوں کا تجویز کرنا واضح دلیل ہے، دونوں بناؤں کے فی نفسہ صحیح ہونے کی گویہاں تحقیق ایک ہی ہو (جہاںگیر رحمہ اللہ ص ۸۳، محول از مولانا جہاںگیر)۔

ان تفصیلات کی روشنی میں مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ریہ کی غیر دینی یا فحش نشریات کے دوران کسی دینی پروگرام کے نشر کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔

کراہت بمقابلہ ضرورت:

لیکن یہ قیاحت زیادہ سے زیادہ کراہت کے درجے کی چیز ہے، اسی لئے حضورؐ نے زجر شدید نہیں فرمایا اور نہ اگر یہ بالکل ناجائز ہوتا تو حضورؐ سختی کے ساتھ اس سے منع فرمادیجے، اس لئے اگر واقعی ایسی دینی ضرورت متقاضی ہو کہ ریہ کے سوا کوئی دوسرا جائز متبادل عالمی ذریعہ ابلاغ میسر نہ ہو اور نہ کوئی ایسا ریہ جو انٹیشن ہو جہاں صرف دینی و تعمیری پروگراموں کی اشاعت کا اہتمام ہو تو ایسی حالت میں کراہت کو نظر انداز کر کے ریہ کو اسلامی پیمائش کی ترسیل کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے، اس لئے کہ کراہت کے مقابلہ میں ضرورت کی اہمیت زیادہ ہے۔

بلکہ آج ضرورت اس معنی میں دوچند ہے کہ ایک طرف باطل طاقتیں موجودہ عالمی ذرائع ابلاغ کے ذریعہ اپنے انکار و خیالات اور سرکرات و خرافات کی اشاعت پر زور صرف کر رہی ہیں تو دوسری طرف اسلام کے خلاف جموعاً پر و پیگنڈہ کیا جا رہا ہے، اس کے احکام و نظریات کی غلط تصویر کشی کی جا رہی ہے، اور اسلام کی طرف سے ذہنی و فکری ارتداد پھیلانے کی کوششیں جاری ہیں، اگر آج ان کا مقابلہ نہ کیا گیا اور محض کراہت، خلاف ادب اور خلاف تقویٰ کو بنیاد بنا کر ریہ جیسے عالمی ذریعہ ابلاغ کا استعمال ترک کیا گیا تو دین بینداری، اور ارتداد کی خطرناک وبا پھیل جائے گی، غیر اسلامی میڈیا بھی اپنا کوئی مد مقابل میدان میں نہ پا کر اور آواز نہ ہو جائے گا اور پھر اسلام اور مسلمانوں کی یکطرفہ طور پر جو شبیہ ابھر کر سامنے آئے گی وہ انتہائی جھوٹی، گھٹا کنی اور ناقابلِ غفلت ہوگی، اس سے بڑھ کر اور بڑھتا ہے کہ آج کراہت کو گوارا کر کے اسلامی حقائق کو کھنکھانے کرنے کی کوشش کا مقابلہ کیا جائے، اس موقع پر نفع و نقصان کے موازنہ کے اصول کو پیش نظر رکھنا ہوگا اور ایک حکیم دینی مصلحت کے لئے کراہت یا ترک اولیٰ کی اجازت دینی ہوگی۔

لہذا کرسناں ہوں تو چاہئے کہ مسلمان خود اپنا رہے جو انشئین قائم کریں اور شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس کو چلائیں اور اسی پلیٹ فارم سے دنیا کی تمام غیر اسلامی تحریکات کا مقابلہ کریں۔

۲۔ ٹی وی کی بنیاد معصیت پر:

جہاں تک ٹی وی کا مسئلہ ہے تو اس کی مشروعیت یا اس کے لئے ذاتی انشئین کے قیام کا جواز محدود درجہ مشکل ہے، اس لئے کہ فوائد و نقصانات الہی جگہ اس کی اساس ہی ایک بڑی معصیت پر قائم ہے، جس پر احادیث میں سخت وعید آئی ہے، وہ ہے تصویر اور فوٹو کرانی۔ ٹی وی سائٹر و اسٹیمس کی تصویری نمائندگی کرتی ہے، تصویر کے بغیر ٹی وی کا تصور ہی ناممکن ہے۔

تصویر کی حرمت منصوص ہے:

تصویر پر احادیث میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اس کو رحمت الہی سے دوری کا سبب بتایا گیا ہے، اس کو صفت تخلیق میں اللہ تعالیٰ کا مقابلہ قرار دیا گیا ہے، تصویر بنانے والے کو بدترین عذاب کا مستحق کہا گیا ہے اور اس پر حضور اکرم ﷺ نے لعنت فرمائی ہے، اس سلسلہ میں کثرت سے احادیث وارد ہوئی ہیں، علماء نے مستقل اس پر رسالے لکھے ہیں، یہاں بطور نمونہ چند روایات پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ" (بخاری مع فتح الباری ۳/۱۰۸) قیامت کے دن سب سے بدترین عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے حقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّ الَّذِينَ يَصْنَعُونَ هَذِهِ الصُّورَ يَلْعَبُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَالَ لَهُمْ أَحِبُّوا مَا خَلَقْتُمْ" (بخاری مع فتح الباری ۳/۱۰۸) (جو لوگ یہ تصاویر بناتے ہیں قیامت کے روز ان کو عذاب دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ جو صورت تم نے بنائی ہے اس میں جان بھی ڈالو)۔

(۳) حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تصویر کے بارے میں فرمایا: "وَمَنْ أَظْلَمُ مَعَن ذَهَبَ بِخَلْقٍ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا حَبَّةً وَلْيَخْلُقُوا ذُرَّةً" (بخاری مع فتح الباری ۳/۱۰۸) (اس سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو میری طرح یعنی اللہ کی طرح تخلیق کرنے لگے (وہ کسی جاندار کی تخلیق تو کیا کر سکتا ہے) ایک دانہ ایک ذرہ تو بنا کر کھائے)۔

(۴) مسند احمد میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "مَنْ عَادَ إِلَى صُنْعَةِ شَيْءٍ مِنْ هَذَا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ قَالَ الْحَافِظُ الْمَنْفُوعِيُّ اسْتَدَاهُ جَبَدٌ" (لمنہ ۱۰۲۷) (جس شخص نے ان چیزوں (یعنی تصاویر) میں سے کوئی چیز پھر بنائی (گویا) اس نے اس وحی کا انکار کر دیا جو تم پر نازل ہوئی)۔

تصویر کی حرمت پر جمہور کا اجماع:

جمہور است کا اجماع اور انصار بنو کا مذہب بھی یہ ہے کہ کسی ذی روح کی تصویر بنانا حرام ہے۔

صاحب عمدۃ القاری لکھتے ہیں: "وفي التوضيح قال اصحابنا وغيرهم تصوير صورة الحيوان حرام اشد التحريم وهو من الكبائر سواء صنع له ما يمتنعن أو لغيره فحرام بكل حال لان فيه مضاهات بخلق الله وسواء كان في ثوب أو بساط أو دينار أو درهم أو فلس أو إناء أو حائط وأما ما ليس فيه صورة حيوان كالشجر ونحوه فليس بحرام وسواء كان في هذا كله ما له ظل وما لا ظل له وبمعناه قال جماعة العلماء مالک والتوری و ابو حنیفہ وغیرہم" (عمدۃ القاری ۷/۴۰۲، مدارۃ العلماء امیر یہ سر) (توضیح میں ہے کہ ہمارے فقہاء وغیرہ نے فرمایا کہ کسی ذی روح کی تصویر سازی سخت حرام اور گناہ کبیرہ ہے، خواہ ایسی تصویریں ہوں جن کو عادتاً ذلیل رکھا جاتا ہو یا ایسی نہ ہوں وہ ہر حال میں حرام ہیں، اس لئے کہ اس میں تخلیق الہی سے مشابہت پائی جاتی ہے، چاہے وہ تصویر کپڑے میں ہو یا فرش میں، دینار و درہم اور سکوں میں ہو یا پرتوں اور دیواروں میں، اور سایہ دار ہو یا غیر سایہ دار، البتہ فیروز ذی روح مثلاً درخت وغیرہ کی تصویر حرام نہیں ہے، علماء کی جماعت یعنی امام مالک، سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ وغیرہ کا یہی مسلک ہے۔)

تصویر کے قائل بعض علماء کا رجوع:

بعض ہندوستانی علماء کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ تصویر کے باب میں توسع کے قائل تھے بالخصوص جدید فوٹو گرافی کے معاملہ میں، ان کے نزدیک تصویر کی حرمت کی علت مشابہت شرک سے حفاظت تھی، اس لئے جن صورتوں میں شرک یا مشابہت شرک کا اندیشہ نہ ہو، ان صورتوں میں تصویر کی مباحث ہے، ان کے پاس ان کے خیال کے مطابق اس سلسلہ کی مستندات بھی موجود تھیں۔ مگر تحقیق سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان بزرگوں نے اپنے اس موقف سے رجوع کر کے جمہور امت کا موقف اختیار کر لیا تھا، عام طور پر اس سلسلہ میں دو بزرگوں کا نام لیا جاتا ہے، حضرت علامہ سید سلیمان ندویؒ اور حضرت مولانا ابوالکلام آزادؒ۔ یہ دونوں بزرگ دلائل کے ساتھ مذکورہ موقف کے حامل تھے، مگر دونوں نے بنی بعد میں اپنے موقف سے رجوع کر لیا تھا، اور اس کا اعلان بھی کر دیا تھا۔

علامہ سید سلیمان ندوی نے محرم ۱۳۶۲ھ مطابق جنوری ۱۹۴۳ء کے "معارف" عظیم گڈھ میں اپنا رجوع ان الفاظ میں شائع فرمایا:

"مسئلہ تصویر کے متعلق یہ بات میں ایک مضمون لکھا تھا جس میں (۱) ذی روح کے فوٹو لینے یعنی کسی تصویر

کشی اور خصوصاً (۲) نصف حصہ جسم کے نوٹوں کا جواز ظاہر کیا تھا، اس سلسلہ میں بعد کو ہندوستان اور مصر کے بعض علماء نے بھی مضامین لکھے جن میں سے بعض میرے موافق ہیں اور بعض میرے مخالف، لیکن بہر حال اس بحث کے سارے پہلو سامنے آگئے ہیں، اس لئے سب کو سامنے رکھ کر اب اس سے اتفاق ہے کہ صحیح یہی ہے کہ امر اول دینی تصویر کی طرح ناجائز ہے، اور امر ثانی کا کہنا ناجائز اور کھینچنا باضطر ناجائز، اور دھڑکا بغیر سر اور چہرہ کے دونوں جائز ہیں، پوری تفصیل آئندہ لکھی جائے گی، انشاء اللہ تعالیٰ (تذکرہ سلیمان، ص ۱۳۶، مکتبہ دارالعلوم، ۱۳۸۶ھ/۱۹۶۷ء)۔

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد مدت دراز تک اپنا مشہور اخبار ”الہلال“ بالتصویر شائع کرتے رہے، بعد میں جب وہ راجن پٹی جیل میں تھے، ان کے بعض متعلقین نے ان کی سوانح و حالات کا مجموعہ ”تذکرہ“ کے نام سے شائع کرنے کا ارادہ کیا تو جدید مصنفین کی رسم کے مطابق انہوں نے راجن پٹی جیل میں مولانا آزاد کو خط لکھا کہ ہمیں اپنا فوٹو عنایت کریں جس کو اس کتاب میں شامل کیا جائے، اس پر مولانا آزاد نے جو جواب تحریر فرمایا وہ خود اسی تذکرہ میں ان الفاظ کے ساتھ شائع ہو چکا ہے:

”تصویر کھینچنا، رکھنا، شائع کرنا سب بجا جائز ہے، میری سخت غلطی تھی کہ تصویر کھینچاں اور ”الہلال“ کو بالتصویر نکالا، اب میں اس غلطی سے تائب ہو چکا ہوں، میری کچھل نظر شوں کو چھپانا چاہئے نہ کہ ازسرنو ان کی تشہیر کرنا چاہئے (جو بہر حال

۱۳۱۷ھ -

یہ تفصیل اس لئے ذکر کر دی گئی تاکہ تصویر کی حرمت کا مسئلہ صاف ہو جائے، بعض حضرات نظری یا عملی طور پر اس معاملے میں نرم گوشہ رکھتے ہیں اور اس کے لئے علماء کے اختلاف کو بنیاد بناتے ہیں، انہیں یہ حقیقت اپنے سامنے رکھنی چاہئے کہ فوٹو گرائی کے معاملہ میں کم از کم برہنہ کی حد تک علماء حق کا کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہے۔

ٹی وی میں تصویری استعمال کا جائزہ:

تصویر کی حرمت کا مسئلہ ضروری حد تک صاف ہو جانے کے بعد دیکھنا چاہئے کہ کی وی میں تصویر کا استعمال کن مراحل میں ہوتا ہے، دیکھنے سے معلوم پڑتا ہے کہ کم از کم تین مراحل ضرور ہیں جن میں تصویر کا استعمال ہوتا ہے:

۱۔ بنیادی مرحلہ تصویر سازی کا ہے، سب سے پہلے اشخاص و اشیاء اور مناظر کی تصویر کشی ہوتی ہے جس میں ذی روح اور بے روح دونوں کی تصویریں ہوتی ہیں، پھر ان کوئی دی پر پیش کیا جاتا ہے۔

۲- دوسرا مرحلہ تصویر رکھنے کا ہے، تصاویر تیار ہو جانے کے بعد ڈی وی اسٹیشن میں محفوظ رکھی جاتی ہیں، یا پھر ڈی وی جاری رہنے کی صورت میں تصاویر ڈی وی سیٹ میں مسلسل موجود اور متحرک رہتی ہیں۔

۳۔ تیسرا مرحلہ ہے تصور پر کوریج دینے اور اس سے لطف اندوز ہونے کا۔

پہلے مرحلہ خاص فی وہی پروگرام بنانے والوں سے متعلق ہے جبکہ دوسرے اور تیسرے مرحلہ کا تعلق پروگرام بنانے والے اور دیکھنے والے دونوں سے ہے۔

تصویر سازی:

اس فقہاء نے مذکورہ تینوں مرحلوں کو مصیبت میں شمار کیا ہے، اور جہاں تک ذی روح کی تصویر سازی کا معاملہ ہے وہ کسی کے لئے کسی صورت میں کسی کے نزدیک جائز نہیں، چھوٹی بڑی واضح وغیرہ واضح، ذلیل و عزیز کسی بھی قسم کی تصویر سازی بلا تخصیص حرام ہے، اس میں کسی عالم و فقیر کا اختلاف نہیں ہے، علامہ نووی رقمطراز ہیں:

”قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شليد التحريم وهو من الكبائر لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث وسواء صنعه بما يمتحن أو بغيره فصنعه حرام بكل حال لأن فيه مضاهات بخلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو إناء أو حائط أو غيره وأما تصوير صورة الشجر ورجال الإبل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير“ (ترغيب و ترہیب، ۱۱۱/۲) (ہمارے علماء اور دیگر فقہاء نے فرمایا ہے کہ جاندار کی تصویر سازی سخت حرام ہے، اور وہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے، اس لئے کہ اس پر احادیث میں شدید وعید وارد ہوئی ہے، خواہ اسکی چیز کی تصویر بنائی جائے جو عاڈہ ذلیل اور پائل رکھی جاتی ہو یا کسی اور چیز کی، ہر حال میں اس کا بنانا حرام ہے، اس لئے کہ اس میں حق تعالیٰ کی صفت خلق کی نقل اتارنا ہے، اور چاہے تصویر کپڑے میں ہو یا فرش میں اور درہم و دینار یا پیسہ میں ہو یا برتن اور دیوار وغیرہ میں، لیکن درختوں، اوزن کے کپادے وغیرہ بے روح چیزوں کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے، یہ تصویر بنانے کا حکم ہے۔)

علامہ شامی لکھتے ہیں:

”لأن ظاهره أن ما لا يؤلر كراهة في الصلوة لا يكره إبقاء..... وأما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً“ (رد المحتار، ۶/۷۷۹، ۷۷۷) (ظاہر یہ ہے کہ جو تصویر کراہت نماز میں مؤثر نہیں اس کو بانی رکھنے میں کراہت نہیں..... یہ تصویر بنانے کا مکمل قوہ کسی صورت میں جائز نہیں۔)

غیر ذی روح میں ان چیزوں کی تصویر سازی جن کی پرشش کی جاتی ہو حرام قرار دی گئی ہے، علامہ القاری لکھی رقمطراز ہیں:

”وأما ما عهد من دون الله ولو كان من الجمادات كالشمس والقمر فينبغي أن يحرم

نصوبہ“ (مرۃ شرح مشکوٰۃ ۴/۲۸۶) (غیر اللہ میں جن چیزوں کی پرستش کی جاتی ہو چاہے وہ معانات ہی سے ہو، مثلاً شمس و قمر، اس کی تصویر سازی بھی حرام ہونی چاہئے)۔

البتہ ذی روح کی سرکئی ہوئی تصاویر میں فقہاء نے مضافۃً نہیں سمجھا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک سرکئی ہوئی تصویر دراصل تصویر ہے ہی نہیں وہ محض نقوش ہیں۔

شیخ علی نقی ہندی حضرت ابن عباس کی روایت نقل کرتے ہیں: ”الصورة الرأس لماذا قطع الرأس فلا صورة“ (کنز العمال ۴۰) (صورت تو سر ہے، سر کاٹ جانے کے بعد صورت نہیں رہتی)۔

امام طحاوی حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں: ”الصورة الرأس لكل شيء ليس له رأس وليس بصورة“ (شرح سنن ابی یوسف للحاکمی ۴/۳۶۶)۔

احمد ابن حنبل بیان کرتے ہیں: ”قلت لأبي عبد الله اليس الصورة ذابذ أو رجل فقال عكوة كل شيء له رأس فهو صورة“ (احمد ۵/۵۹۷) (میں نے ابو عبد اللہ سے پوچھا کہ کیا ہاتھ پاؤں والی چیز تصویر نہیں ہے تو ٹکڑے نہ کیا جس چیز کا سر موجود ہو وہ تصویر ہے)۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ”فلا بأس بالصلوة فيها لأنها بالقطع عرجت من أن تكون تماثيل والتحقق بالنقوش والدليل عليها ما روي من نحو وجه الطير الذي كان في ثوبه عليه السلام“ (بدائع: کمرات اصل ۲/۱۱۶)۔

خلاصہ بحث یہ ہے کہ سردال ذی روح چیز کی تصویر بنانا بالافتاق حرام ہے اور مخصوص وعیدوں کا پہلا صدقائی یہی ہے۔

تصویر رکھنا:

۲- دوسرا مرحلہ تصویر اپنے پاس رکھنے کا ہے، خواہ وہی دی سیٹ کے اندر متحرک صورت میں ہو یا الماری یا دیواروں کی زینت بن کر فقہاء نے اس سلسلہ میں کچھ تفصیل کی ہے۔

چھوٹی تصویریں:

۱- اس قدر چھوٹی تصویر کہ اگر وہ زمین پر دکھ دی جائے اور کوئی متوسط چٹائی والا شخص کھڑا ہو کر دیکھے تو تصویر کے اعضاء جدا گانہ طور پر صاف دکھائی نہ دیں، ایسی تصویر کا گھر میں رکھنا جائز ہے، اگرچہ بنانا اس کا بھی ناجائز ہے، چھوٹی تصویر کی

تحدید میں کئی اقوال ہیں، لیکن مذکورہ تعریف سب سے جامع ہے اور اس کے مطابق تین و تہید زیادہ آسان ہے، علامہ صفی
 تحریر فرماتے ہیں: "او كانت صغيرة لا تبين تفاصيل أعضائها للناظر لأنها وهي على الأرض ذكره
 الحلي وقال الشامي هذا أضبط لما في القهستاني لكن في الخزائن إن كانت الصورة مقدار طبر
 يكره وإن كان أصغر فلا يكره" (رد المحتار: کردہت ۱۱/۱۲ ص ۶۰۷)۔

خزانہ میں اس کی حد چڑھائی گئی ہے کہ "چڑیا" سے چھوٹی کر دہ نہیں ہے اور اس سے بڑی کر دہ ہے، لیکن ثانی
 نے پہلی تعریف کو زیادہ مضبوط قرار دیا ہے۔

روایات سے بعض صحابہ کے جنوں اور بعض کی انگوٹھوں پر تصویر کا ثبوت ملتا ہے۔

حضرت مردہ کے شن میں آدمیوں کے پیرہ کی تصویریں تھیں (المناقب ص ۵۰: ج ۲، ص ۱۰۰)۔

حضرت ابو ہریرہ کی انگوٹھی میں جو گیزہ تھا اس میں دو کھینوں کی تصویر تھی۔

حضرت مرثدہ روٹھ کے زمانے میں ایک انگوٹھی دستیاب ہوئی تھی جس کے متعلق یہ معلوم ہوا تھا کہ یہ دانیال نبی کی
 انگوٹھی ہے، اور اس کے گیزہ میں ایک مربع تھا کہ دو شیر دائیں بائیں کھڑے تھے، اس میں ایک لڑکا تھا، حضرت عمر نے یہ انگوٹھی
 حضرت ابوسوی اشعری کو عطاء فرمائی (جمہر اللہ ص ۳۸)۔

پامال تصویریں:

عادۃً پامال اور دلیل و حجت رکھنے والی تصاویر رکھنا جائز ہے، اگرچہ پامال اس کا بھی جائز نہیں، خلاصۃً القنادی میں

ہے:

"لم النعمان إذا كان على وسادة لا بأس باستعمالها وإن كان يكره انعقادها" (خلاصہ ص ۵۸)۔

تصویر اگر کسی پر ہو تو استعمال میں مضائقہ نہیں اگرچہ پامال کر دہ ہے۔ بدائع میں ہے:

"وإن كان الصورة على البسط والوسائد الصغار وهي للناس بالأرجل لا تكره لما فيه من

الاعتناء" (بدائع ص ۱۱۶: کردہت ۱۱/۱۲ ص ۱۱۶)۔

مسند احمد میں حضرت لیث سے منقول ہے، فرماتے ہیں: "دخلت على مسلم بن عبد الله وهو متكئ

على وسادة فيها تماثيل طيور وحش فقلت أليس يكره هذا؟ قال: لا، إنما يكره ما نصب نصباً" (مسند

مجتبىٰ ترمذیٰ ج ۱ ص ۷۷) (میں حضرت سالم بن عبد اللہ کے گھر گیا تو وہ ایک کعبہ سے کمر لگائے بیٹھے تھے، جس میں پرندوں اور

وٹنی جانوروں کی تصویریں تھیں، میں نے عرض کیا کہ کیا ان کا استعمال ٹاپینڈہ نہیں ہے؟ انہوں نے فرمایا: نہیں، بلکہ ناجائز وہ تصویریں ہیں جو کھڑی ہوں۔

اس طرح کی چند استثنائی صورتوں (جن میں تصویر رکھنے کی اجازت ہے) کے علاوہ باقی کسی صورت میں تصویر رکھنا درست نہیں۔

نمازی کے پیچھے یا اس کے زیر قدم اگر تصویر ہو تو نماز مکروہ نہیں ہوتی، لیکن گھر میں اس کا رکنا مکروہ ہے، اس لئے کہ ملانکہ رمت ایسے مکان میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر یا کتا موجود ہو، ائمہ الفائقین میں ہے:

”ولو كانت خلفه أو تحت رجله لا يكره الصلوة لكن يكره كراهة جعل الصورة في البيت لخبر أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة“ (ائمہ الفائقین شرح کترالہ فائق (تلمی): باب مہدات بصلوۃ ص ۶۰، بحوالہ جہر لفظ ۵۵/۳)۔

بلکہ فقہاء نے کسی ایسے مکان میں بلا ضرورت داخل ہونے کو بھی مکروہ کہا ہے جہاں تصاویر موجود ہوں:

”يكره الدخول إلى بيت فيه صور على سقفه أو حيط على الستور والأزر والوسائط العظام“ (ثانی: مکروہات بصلوۃ، جہر لفظ ۲۳۰/۳)۔

تصویریں دیکھنا:

۲۔ تیسرا مرحلہ ہے تصاویر کو دیکھنے اور لطف اندوز ہونے کا فقہاء نے اصولی طور پر اس کی وضاحت کی ہے کہ تصویر سازی حرام ہے، اس لئے حرام کو دیکھنا اور کسی معرف میں استعمال کرنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ جب تک دیکھنا اور استعمال کرنا مقوف نہ ہو گا اس عمل کی حوصلہ شکنی نہیں ہوگی، مثال کے طور پر شراب حرام ہے، تو اس سے کسی قسم کا اشفاق یا برائے تفریح و تملذ اس کو دیکھنا بھی حرام ہے، درغنا میں ہے:

”وحرّم الانشغال بها (أي بالعمى) ولو لسقي دواب أو لطین أو نظر للنهي“ (درغنا: کتاب الاشراب، بحوالہ دواعی القوی ۲۵۸/۳) (شراب سے اشفاق حرام ہے، چاہے جانوروں کو سیراب کرنے یا کچیز کے لئے یا بطور تفریح کو دیکھنے ہی کے لئے ہو)۔

بلوغ المقصد والہرام میں مالکیہ کے حوالہ سے ہے: ”یحرّم تصوير حیوان عاقل أو غیرہ محرم النظر الیه إذا النظر الی المحرم للحرام“ (جہر لفظ ۲۳۱/۳) (عاقل یا غیر عاقل جاندار کی تصویر حرام ہے اس کو دیکھنا حرام ہے، اس لئے کہ حرام کو دیکھنا یا یحییٰ حرام ہے)۔

اس جائزے سے اندازہ ہوتا ہے کہ نقد اسلامی کی رو سے ٹی وی دیکھنے یا ٹی وی اسٹیشن کے قیام کی کوئی صورت نہیں ہے، اس لئے کئی وی لکھنا، منکرات کی اشاعت سے خواہ کتنا ہی پاک ہو، اس میں کوئی غیر شرعی عمل نہ ہو، اور سارا اختیار حلقہ اور متدین طبقہ کے ہاتھوں میں ہو۔ لیکن تصویر سازی، تصویر نمائی، اور تصویر بینی کے مراحل سے گزرے بغیر چارہ نہیں، اور تصویر رکھنے اور دیکھنے کی بعض جائز صورتیں تو ممکن ہیں لیکن تصویر سازی کے جواز کی کوئی صورت نہیں ہے۔ صرف مواقع ضرورت کا استثناء دیا گیا ہے:

”ویمسٹی منها مواضع الضرورة“ (الاقیارات العظمیٰ ج ۱ ص ۲۵)۔

شرح السیر الکبیر میں ہے: ”وإن لحقت الحاجة إلى استعمال السلاح الذي فيه تمثال فلا بأس باستعماله لأن موضع الضرورة مستثناء من الحرمة كما في تناول الهيئة“ (بحرہ نقد ۲۳۲۳) (اگر ایسا اختیار استعمال کرنے کی ضرورت پڑ جائے جس میں تصویر ہو تو مضائقہ نہیں اس لئے کہ مواقع ضرورت حرمت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ مریعہ کے استعمال کا حکم ہے)۔

ٹی وی میں مطلوبہ درجہ کی ضرورت نہیں ہے:

غور طلب یہ ہے کہ کیا تبلیغ اسلام اور اشاعت حق کے لئے ٹی وی کے استعمال اور اس کے لئے ہاتھ و اسٹیشن کے قیام کی واقعی اتنی ضرورت ہے کہ اس کی بنیاد پر مستقل تصویر سازی کی اجازت دے دی جائے؟ کیا ٹی وی کے علاوہ دیگر جائز ذرائع ابلاغ سے اشاعت و تبلیغ کے مطلوبہ مقاصد پورے نہیں کئے جاسکتے؟

اپنا خیال تو یہ ہے کہ ابھی اس درجہ کی ضرورت نہیں ہے کہ ایک مخصوص حرمت کے مسلسل اور باقاعدہ ارتکاب کی اجازت دی جائے، وقتی طور پر پاسپورٹ یا دیگر ضروریات کے لئے تصویر کھینچنا اور بات ہے، اور مسلسل تصویر سازی کے عمل کا حکم قائم کرنا دوسری بات، دونوں صورتوں کو ایک درجہ بنا مشکل ہے، البتہ بقول حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی ”اگر کسی وقت ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو اور وہ ٹی وی کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے کر اسے موجودہ منکرات سے پاک کر دے، ٹی وی میں عورتوں کا گزر نہ ہو، کسی ہاندار کی تصویر بھی پیش نہ کی جائے، اس کا پورا علم صالح مردوں پر مشتمل ہو جو اسے عوامی خواہشات کے تابع رکھنے کے بجائے مفید مقاصد میں استعمال کرے، استعمال کے مخصوص حدود و شرائط وقت کے تحقق سے طے کرالے تو دریں حالات ٹی وی واقعی اکہ خیر بن جائے گا اور علماء کو اس پر کوئی اعتراض نہ رہے گا (حسن التوحید ص ۸۸)۔

کیسٹوں کا حکم:

کیسٹوں کی بھی صرف وہی صورت دائرہ جواز میں آسکتی ہے جس میں تصاویر یا غیر شرعی موسیقی کا استعمال نہ ہو، اس لئے کہ تمام تراہیت و افادیت کے باوجود حرمت منصوصہ کا احترام بہر حال ضروری ہے۔

انٹرنیٹ کا حکم:

انٹرنیٹ کی پوری حقیقت مجھے معلوم نہیں لیکن سوالنامے میں بتایا گیا ہے کہ وہ ریڈیو اور ٹی وی دونوں کا کام کرتا ہے، ٹی وی والی صورت تو جائز نہیں لگتی، البتہ اگر اس کو صرف ریڈیو کے طور پر استعمال کیا جائے اور تصاویر اور غیر شرعی چیزوں سے پاک رکھا جائے تو یہ جائز ہوگا۔

خلاصہ جوابات:

- ۱- مسلمانوں کے لئے خود اپنا ریڈیو یا ٹیلی ویژن قائم کرنا جائز بلکہ مستحسن ہے بشرطیکہ وہ غیر شرعی چیزوں سے پاک ہو اور اس پر صالح اور محتاط لوگوں کا کنٹرول ہو۔
- ۲- ٹی وی کی بنیاد تصویر پر ہے اور تصویر کا عمل اسلام میں حرام ہے، اس لئے اس بنیاد پر تیار ہونے والی چیز بھی حرام ہوگی، اس لئے باوجود تمام تراہیت و افادیت کے از روئے شرع مسلمانوں کے لئے اس ذریعہ ابلاغ کا استعمال یا اس کے لئے مستقل اسٹیشن کا قیام جائز نہیں۔
- ۳- جن کیسٹوں میں تصاویر کا استعمال نہ ہوتا ہو اس کا استعمال درست ہے، اور جن کی بنیاد تصویر پر یا اور کسی مکتور شرعی پر ہو وہ درست نہیں۔
- ۴- انٹرنیٹ کا وہ رخ جس میں تصاویر کا استعمال نہ ہوتا ہو اسلام اور مسلمانوں کے مفاد میں استعمال کرنا درست ہے، بشرطیکہ تصاویر یا دیگر منوعات سے اس کو محفوظ رکھنا ممکن ہو۔

اشتریت اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد کاظم غفری
درسہ رحمانیہ سوہل درجہ

دور جدید میں جدید آلات و وسائل کا دینی مقاصد کے لئے استعمال ایک حساس موضوع ہے، علی الاطلاق اس سے احتیاب و اعراض کوئی مستعمل نقطہ نظر نہیں ہوگا، اس سلسلہ میں چند موضوعات کی چند آیات کریمہ کی روشنی میں کچھ باتیں بطور مقدمہ عرض ہیں:

یہ امر مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوقات میں بنی نوع انسان کو کرامت و فعالیت سے نوازا، اسے جو ہر عقل و ادراک سے مزین فرمایا، انسانی کرامت کے اظہار کے لئے کائنات کی ہر چیز کو اس کے تابع اور قابو میں فرمایا، ارشاد ربانی ہے:

”الْم تَرَوْا اَنْ اللّٰهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ وَاَسْبَغَ عَلَیْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً“ (سورہ احسان، ۳۰) ”کیا تم لوگوں کو مشاہدہ و دلائل سے یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے تمام چیزوں کو بالواسطہ یا بلاواسطہ تمہارے کام میں لگا رکھا ہے، جو کچھ آسمانوں میں موجود ہیں اور زمینوں میں موجود ہیں، اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی طور پر پوری کر رکھی ہیں“ (معارف القرآن)۔

حدود شرعی میں حواس و عقل کے صحیح استعمال سے ظاہری اور باطنی نعمتوں کے اثرات و ثمرات سے پوری انسانیت فیضیاب ہوتی آئی ہے، اس سلسلہ میں جب غور و فکر سے کام لیا جاتا ہے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ زندگی کی بقا کے لئے بنیادی ضرورت کھانے پینے کی ہے۔

ماکولات اور مشروبات:

اس بارے میں اللہ پاک نے چند جامع ہدایات سے نوازا ہے، چند آیات تمثیلاً سامنے رکھیں:

”کُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا“ (سورہ اعراف: ۳۱) ”کھاؤ اور پیو اور فضول خرچی نہ کرو“۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا“ (سورہ بقرہ: ۱۶۸) (اے لوگو! زمین کی پاکیزہ اور حلال چیزوں کو کھاؤ)۔

”وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ كُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا“ (سورہ بقرہ: ۱۶۳) (وہ ایسا ہے کہ اس نے دریا کو سختر کیا تاکہ اس میں سے تازہ گوشت کھاؤ)۔

”إِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبِنًا خَالصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ“ (سورہ بقرہ: ۱۶۶) (یقیناً چوپائے میں تمہارے لئے بڑی عبرت ہے، ان کے پیٹ میں گوبر اور خون کے درمیان سے جاری کر کے تم ساف سترا خالص دودھ کم کھاتے ہیں)۔

”وَمِنْ لَمْرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَخَلَّدُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ“ (سورہ بقرہ: ۱۶۷) (کھجور اور انگور کے پھل سے تم اچھی غذا بناتے ہو اور نشہ آور چیز بھی تیار کر لیتے ہو، بے شک اس میں عقل مندوں کے لئے بڑی نشانیاں ہیں)۔

آج جدید آلات اور مشینی ایجادات کے ذریعہ ماکولات و مشروبات کو کتنی شکلوں میں ہمارے سامنے پیش کیا جا رہا ہے، اور ان کو محفوظ رکھنے کے لئے کیسے کیسے ظروف اور استعمال کے لئے کیسے کیسے متنوع سامان ضرورت و راحت تیار ہو کر ہمارے سامنے آرہے ہیں۔

ملبوسات:

لباس انسان کی ایک ضرورت ہے، قرآن کریم میں اسے مستر، تحفظ اور تزین کا ذریعہ قرار دیا ہے۔
لباس کے تعلق سے ان آیات پر نظر عمیق ڈالی جائے جو اللہ عز و جل نے قرآن کریم میں ذکر فرمایا ہے:
”طَلْفًا بِخَصْفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ“ (سورہ ابراہیم: ۱۲) (دونوں جنت کے پتوں کو جوڑ کر اپنے بدن پر چپکانے لگے)۔

”يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُورِي سَوْآتِكُمْ وَوِشْيَا“ (سورہ اعراف: ۱۶) (اے آدم کی اولاد! ہم نے تمہارے لئے لباس اتارا جو تمہارے پردہ کی جگہ کو چھپاتا ہے اور موجب زینت بھی ہے)۔

”وَالْأَنْعَامُ خُلِقَتْ لَكُمْ لِيَهِيَ دِفْءٌ وَمَنْتَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ“ (سورہ بقرہ: ۵) (چوپائے بھی اس نے تمہارے لئے پیدا کئے جس میں گرمی حاصل کرنے کا سامان ہے، اور بہت سے فائدے ہیں اور ان میں سے بعض کو تم کھاتے ہو)۔

”جَعَلَ لَكُمْ مِرْيَاقَ تَفْيِئِكُمْ الْحَرِّ وَسَرَابِيلَ تَفْيِئِكُمْ بِأَسْكُمُ“ (سورہ بقرہ: ۸۱) (اللہ نے تمہارے لئے قمیص بنایا جو گرمی سے اور جگٹی ضرر سے بچاتے ہیں)۔

”وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم الفاتكم ومن“
 او بارها واشعارها اثاثا ومناعا إلى حين“ (سورہ نحل: ۸۰) تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھربائے جن کو تم
 اپنے کوچ کے دن اور قیام کے دن ہلکا چھلکا پاتے ہو، اور ان کے اون اور ان کے روؤں اور ان کے بالوں سے گھرا سامان اور
 فائدہ کی چیزیں ایک مدت کے لئے اس نے بنا دیئے۔

”وعلمناه صنعة لبوس لكم لنحفظكم من باسكم“ (سورہ انبیاء: ۸۰) ہم نے داؤد علیہ السلام کو جنگی لباس
 بنانے کا علم دہن رکھا یا تاکہ تم کو لڑائی میں جسم کے ہچاڑ کا سامان ہو۔

”والنأله الحديد ان تعمل سابغات وفقر لى السرد واعملوا صالحا انى بما تعملون
 بصير“ (سورہ سبا: ۱۱) اور ہم نے ان کے واسطے لوہے کو نرم بنادیا اور یہ حکم دیا کہ تم پورے زریں بناؤ اور کڑیوں کے جوڑنے
 میں اعذار رکھو اور نیک کام کیا کرو میں تم سب کے اعمال دیکھ رہا ہوں۔

عہد حاضر میں اون، سوت، بالوں اور کھالوں سے کیسے کیسے لباس ضرورت و زینت مشینوں کی مدد سے وجود میں
 آرہے ہیں، دائرہ پروف، فائر پروف سے لے کر نہ معلوم حربی وردیاں کس کس ڈیزائن کی تیار ہو رہی ہیں اور اس سے ہر طبقہ فائدہ
 اٹھا رہا ہے، جدید آلات کی ان پیداواروں کو کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے، اب ذرا انسانی ضرورت و راحت کے ان
 سواروں کو پرہیز جن کو اللہ جل شانہ نے بیان فرمایا ہے اور جن کے بارے میں آئندہ پیدا کرتے رہنے کا ذکر فرمایا ہے۔

مرکوبات:

ایک مقام سے دوسرے مقام تک آنے جانے اور تجارتی سامانوں کے نقل و حمل کے لئے اللہ تعالیٰ نے کشتیوں سے
 جانوروں تک کا ذکر فرمایا، اذرا ایک جامع کلمہ میں تو قیامت تک کی ساریوں کا ذکر فرمایا:

”والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة وخلق ما لا تعلمون“ (سورہ نحل: ۸) گھوڑے، بچرہ
 گدھے بھی تمہارے کام میں لگا دیئے تاکہ تم سواری کرتے رہو اور تمہارے لئے زینت ہو، اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے ایسی
 ایسی سواریاں پیدا کرتا ہے جسے تم ابھی نہیں جانتے ہو۔

ہر دور میں وجود میں آنے والی، بری، بحری اور فضائی سواریوں کی نئی نئی یافت و ایجاد اس آیت کے مدلول میں
 موجود ہے جن سواریوں کو مختلف اغراض کے لئے استعمال میں انسان لائا رہے گا۔

تعمیرات:

گھر، مکان، ہر ذی روح کی ضرورت ہے، شہد کی مکھی ہو یا چوہنی، سبھی اپنا مکان بناتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے بطور ايمان و تکرر خلق آیات میں اس کا تذکرہ فرمایا ہے، چند آیات پر غور فرمائیں:

”والله جعل لكم من بيوتكم سكناً“ (سورہ نحل: ۸۰) (اللہ نے تمہارے لئے بنے گھر میں گھر بنا دیا سکنا) جو تمہارا عتساق سکون ہو۔

”واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم لى الأرض فتخذون من سهولها قصورا
 وتفتنون من الجبال بيوتا فاذكروا آلاء الله ولا تغفروا لى الأرض مفسدين“ (سورة اعراف: ٤٣) (تم یہ حالت
 یاد کرو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو عاد کے بعد آد کیا اور تم کو زمین میں ٹھکانا دیا کہ تم نرم زمین پر ٹھکانے ہو اور پہاڑوں کو تراش تراش
 کر گھر بناتے ہو، سو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کرو اور زمین میں فساد مت پھیلاؤ)۔

"وتسبحون من الجبال بیونا فارہین" (سورہ شمعہ: ۳۱) (تم پہاڑوں کو تراش تراش کر فخر کرتے ہوئے مکانات بناتے ہو۔)

فنائنی ترقیات اور عہد جدید کے آلات کے ذریعہ روز بروز اس راحت رسانی سے لے کر جمالیاتی ذوق کا مظاہرہ ہو رہا ہے، مسکاتوں کے ڈیزائن، اس کے استحکام کے لئے، بڑا کھلے ہوئے، ہر طرف سے مزین کرنے کے لئے نئے نئے طریقے وجود میں آئے جا رہے ہیں، بجلی کو قابو میں لاکر ہر حصہ تھینے نظر آتا ہے، آج جیٹین ضرورت و راحت سے لے کر زیبائش و آرائش سے بھی آگے جا چکا ہے۔ ان جدید آسانوں سے پوری دنیا نفع حاصل کر رہی ہے اور جسم و جان کو سکون پہنچایا جا رہا ہے۔

جدید جنگی آلات و دفاعی اسلحہ:

اللہ کی سر زمین میں اللہ کے مافرانوں اور بانیوں کی مرکزوں اور عالم انسانیت کے مقصد عناصر کی اصلاح کے لئے اللہ تعالیٰ نے دعائی آلات اور اسباب فراہم کرنے کا حکم فرماتے ہوئے چند بنیادی ہدایات دیں جن کو بھی سامنے دکھا جا رہا ہے:

”اعوذوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم“ (سورة
الاحزاب: ۹۷) (تیار کرو ان سے لڑائی کے لئے جو کچھ جمع کر سکو تو اور ہلے ہوئے گھوڑے جس سے تم اپنے اور اللہ کے دشمنوں کو
مزعج کر سکو)۔

"وانزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس" (سورہ حدید: ۲۵) ہم نے اتارا لوہے کو جس میں شدید
جیت ہے، اس کے علاوہ لوگوں کے لئے اور بھی طرح طرح کے فائدے ہیں۔
مفسرین و محققین نے ان آیات کے اندر تعلیم کرتے ہوئے تمام جدید جنگی اسلحے اور دفاعی آلات مراد لئے ہیں جن کو
شرعی حدود و قیود میں ہی استعمال کرنے کی اجازت ہوگی، کیونکہ اصل کسی بھی کامیج استعمال ہے۔

طبی ترقیات:

زندگی اللہ کی بڑی نعمت ہے، اس کی جگہ کے لئے اللہ تعالیٰ نے نوع پر نور کی غذا اور نور پر نور کی دوا کو بھی اپنے
لطف و کرم سے پیدا کیا ہے تاکہ اس کی اس امانت کی نافرمانی نہ ہو اور اس کی یہ عظیم امانت اس کی مرضیات میں استعمال ہوتی
رہے۔

علاج دودا کے تعلق سے چند نصوص کے اشارات اعلیٰ علم کی توجہ کے لئے کافی ہیں:

"مخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية يقوم
بفكرهون" (سورہ بقرہ: ۱۶۹) نکلتی ہے ان کے پیٹ میں سے پینے کی چیز جس کے مختلف رنگ ہیں، اس میں لوگوں کے مرض
اوجھے ہوتے ہیں، اس میں نشانی ہے ان لوگوں کے لئے جو دھیان رکھتے ہیں۔
"قال عليه السلام: ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء" (بخاری، مسند، صفحہ ۳۸۷) (اللہ تعالیٰ نے جو بیماری
پیدا کیا اس کے لئے اس نے دوا بھی اتارا)۔

"ان الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء فتداؤوا ولا تداءوا بهوام" (سورہ بقرہ
صفحہ ۳۸۸) (اللہ تعالیٰ نے بیماری اور دوا دونوں ہی کو اتارا اور ہر بیماری کے لئے دوا ہے، لہذا علاج دودا کرنا واجباً حرام
سے علاج مت کرنا)۔

حدیث پاک میں کتاب الطب والرتی کے عنوان سے مختلف بوٹیوں اور پھلوں کے خواص اور قدرت کی رکھی ہوئی
تائیدات کا بے تفصیل بیان ہے۔

دنیا نے طب و علاج میں ہر زمانہ میں عجیب و غریب علاج و معالجے کے طریقہ پر کام ہوتا رہا، طب قدیم کے پورے
ذخیرہ سے جدید سائنس نے بہت کچھ افسد کیا ہے۔

بائیں ہندو مہد جدید میں جو مختلف جہتوں سے نئی دریافت اور محیر المعقول تجربات سامنے آ رہے ہیں اس سے کس کو
انکار ہوگا، تشفی امراض کے مختلف مشینوں کی ایجاد، فن جراحی کے لئے محیر المعقول آلات، برقی دریل یا شعلوں سے مختلف

امراض کے علاج، دوا سازی کی مختلف انواع، یہ دوا دوسروں کی نئی نئی اشیاء میں جن کو ہر کوئی لازمی طور پر استعمال کرتا ہے، اور اس باب میں طبی دنیا اور جدید انکشافات کے درپے ہے، یہ لکھل دواؤں کی یہ عملی تصویر ہے۔

ذرائع علم و ادراک:

یہ امر مسلم ہے کہ علم کے ذرائع تین ہیں: ایک حواسِ خمسہ، دوسرے عقل، تیسرے وحی، حواس کا دائرہ جہاں ختم ہوتا ہے وہاں عقل کی رہنمائی ہوتی ہے اور جہاں عقل کا ادراک کام نہیں کرتا وہاں سے وحی کی رہنمائی ہونے لگتی ہے۔

اس لئے جبکہ یہ جگہ انسان کو اس قوت سے کام لینے کی تاکید کی گئی ہے: "افلا تعقلون"، لعلکم تعقلون، ان فی ذلک لآیات لقوم یعقلون۔" آج انسانی عقلوں کی ایجاد نے طباعت کے نئے سماں تیار کر دیئے ہیں، اخبار کی خبروں کی ترتیب و طباعت کسی زود کار مشینوں سے ہونے لگی، سائنس کی روشنی میں ٹیلی فون، ٹیلی پرنٹر، ٹیلی گراف، چھاپے خانے، ٹائپ رائٹر، کمپیوٹر سب علم کے پھیلائے کے آلات ہیں۔

آج انسان کو سائنس کے ذریعہ بہت اعلیٰ مواقع ملے ہیں جہاں وہ ان نئی ایجادات سے اپنی ظاہری رہن کن کو بہتر بنا رہا ہے، زندگی کے مختلف میدانوں میں وہ عمدگی اور بہتری لا رہا ہے، پس اسے "ہل انتم شاکرون، واعملوا صالحا" کی کھل و دعوت ملنا چاہئے۔

جدید آلات کے ذریعہ نئے ذہنک، نئے رنگ، نئی فکر کی جب پوری دنیا میں اشاعت کی جا رہی ہے بلکہ ان ذرائع ابلاغ کو غلط مقاصد کے لئے استعمال کر کے پوری عالم انسانیت کے ذوق و ضمیر کو بگاڑا جا رہا ہے، تو ایسے حالات میں ان جدید آلات کو اشاعت حق اور وقار عن الاسلام کے لئے استعمال کرنا وقت کی ایک اہم ضرورت ہے، اور "جاءلہم بالشیء ہی احسن" اور "ادفع بالشیء ہی احسن" کے مدلول میں وہ شامل ہے۔

جس دینِ بین کو ہم حق سمجھتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں، اس کا صحیح پیغام ہمیں صحیح معنی پر پہنچاتے رہنا ضروری ہے، ساری ایجادات اور تمام سائنسی انکشافات کا استعمال صرف معدہ اور مادہ کے لئے ہے، دین اسلام جو روح کے سکون کا باعث ہے جو آخرت کی ابدی زندگی کی دعوت دیتا ہے کاش ان آلات کا استعمال اس صحیح غرض کے لئے ہوتا۔

اب ان تمہیدی اجزاء کے بعد یہ عرض ہے کہ سوالاتِ مرسلہ کے تعلق سے حسب ذیل باتیں علی الترتیب درج ہیں:

۱- حق کی اشاعت اور فرقِ باطلہ کی تلبیسی کارروائی کا بروقت مسکت جواب دینے کے لئے مسلمانوں کو خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا وقت کی اہم ضرورت ہے، کیونکہ نیتِ صحیح ہے اور کامِ صحیح اور اس کی نشریات کا آلہ بھی صحیح۔ کیونکہ اس مقصد کے لئے جو اسٹیشن قائم ہوگا وہ بیادِ لعب کی اشاعت سے الگ ہوگا، اور اس کے لئے اسلامی قانون کی رعایت ہوگی۔

قرآن کریم کی تفسیر ابھی ماضی قریب میں نقیہ امت حضرت مولانا مفتی شفیع احمد کی زبانی برصغیر میں خصوصاً بہت اہتمام سے تاجا تارہا اور اس سے زبردست فائدہ سننے والوں کو ہوا۔ حضرت قاضی نوٹی سے فوٹو گراف کے اندر قرآن شریف اور دیگر وعظ و نصیحت سہاد کے محفوظ کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ اگر قرآن یا کوئی وعظ یا کلام سہا سہا کو بند کیا گیا ہو تو اس کا سننا جائز اور نا جائز باتوں کا سننا جائز۔ پس ریڈیو جوبلاغ کا ذریعہ ہے گلینڈ آڈیو نہیں ہے۔ اگر آڈیو بھی ہو لیکن غرض صحیح ہو تو بھی اس کی اجازت ہوگی جیسا کہ طفل کا مندا سحر بجانا جائز ہے۔

۲- ٹی وی کی جو شکل موجود ہے اس میں تصویر کی مدد سے ہی سارا پروگرام انجام پاتا ہے، مذکورہ بالا مقاصد عالیہ کے پیش نظر اسے ایک ضرورت شرعیہ کے پیش نظر گوارا کر لیا جانا چاہئے اور اخف الضررین کے اصول کو سامنے رکھنا چاہئے، جس طرح ملکی قوانین اور پاسپورٹ وغیرہ کے موقع کے لئے تصویروں کو مجبوراً رکھا جاتا ہے۔

۳- مقاصد عالیہ کے پیش نظر فنی معلومات اور اخلاقی مضامین کے کیسٹ تیار کرنا اس حد تک تو گنجائش سمجھ میں آتی ہے، اور ویڈیو کیسٹ جن میں تصویروں کا استعمال ہوتا ہے وہ بالکل یہ سینا کی طرح کی چیز معلوم ہوتی ہے، اور اس پر تلوی کی روح غالب معلوم ہوتی ہے۔

۴- انٹرنیٹ کی پوری حقیقت معلوم نہیں، اگر اسلامی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ ہے اور کوئی دوسرا اپنی مفید و ضرر اس سے پیدا نہیں ہوتا ہے تو اس کو بھی نشریات اسلام کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے۔

نوٹ: اللہ کا دین ہر لحاظ سے ادب، عظمت، خشیت اور خوف آخرت کا مظاہرہ ہے، وحی ربانی کی ترجمانی خدا پرستوں کے اقوال و افعال سے ہمیشہ ہوتی آئی ہے، لہذا ان نشریات کے آلات سے قیل بھی دین اسلام کی صداقت و حقانیت دنیا کے چپے چپے میں پہنچی ہے، اور اگر ذرائع ابلاغ دنیا سے ناپید ہو جائیں جب بھی اللہ کے اس دین کی آواز دنیا کے ہر حصہ و خطہ میں پہنچی۔

اشاعت اسلام اور تبلیغ دین جس کے ذریعہ اتمام حجت ہو ان آلات کے نشریات پر موقوف نہیں ہے، ہاں اسلامی تعلیمات کو پیش کرنے اور مسلمانین و مخالفین کے غلط پروپیگنڈہ کے دفاع کے لئے استعمال کا سوال ہے، جسے "ادفع بالسی ہی احسن" کے ذیل میں آنا چاہئے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد عزیز اختر قادری
جامعہ قادیانیہ، ایف۔ سی۔ ایف۔ سی۔

تمہید:

ضرورتیں ایجاد کی ہیں، جب تک ضرورت درپیش ہوئی اسی کے مطابق نئی ایجاد رونما ہوئی، گزشتہ زمانہ میں ضرورتیں کم تھیں تو ایجادات کم تھیں، مگر کوئی زمانہ ایجادات سے خالی نہیں، ہر زمانے میں نئی ایجادات کا دفر حصہ رہا ہے، چنانچہ قدیم طریقہ جنگ کو چھوڑ کر خندق کھود کر جنگ کرنا، ہڈی، چمڑے اور پتوں پر لکھنے سے کتابت کا کام پورا نہ ہوا تو کاغذ سازی کا عمل میں آگاہی کی واضح علامت ہے، اسی طرح موسم اور تیل و بجلی والے چراغ کی روشنی ناکافی ہوئی تو اعلیٰ پیمانہ پر روشنی کا انتظام کیا گیا۔ مومنین نے لکھا ہے کہ شہر قرطبہ میں روشنی کا ایسا اعلیٰ انتظام تھا کہ اسی روشنی سے آٹھ نو میل تک لوگ راستہ طے کر لیتے، اور دوسری کسی روشنی کی ضرورت پیش نہ آتی۔

میدان جہاد میں پرانے طرز کے اسلحے کافی سمجھے جانے لگے تو نئے آلات جہاد بنائے گئے اور اس کے علاوہ بہت سی مصنوعات وجود میں آئیں اور سب سے بڑے مقام مقبولیت حاصل کیا اور صرف یہ کہہ کر رو نہ کیا گیا کہ نئی چیزوں کا حکم کہیں شریعت میں نہیں، بلکہ ہندو مت و قرآن سے اندکراہ اصولوں و ضوابط کی روشنی میں اس قسم کے آلات جہاد کے جواز کو مناسب سمجھا گیا، اور بعض سلف صالحین نے اس سے متوالی بھی کیا۔

اسلام چونکہ ایک ہمہ گیر اور قیامت جاری رہنے والا مذہب ہے کسی خاص زمانہ اور کسی قوم خاص کے ساتھ مخصوص نہیں جیسا کہ گزشتہ مذاہب ایک محدود زمانہ اور محدود متبعین قوموں کے لئے تھا۔ یہ الگ بات ہے کہ سارے مذاہب نے بطور اصل ایک ہی خدا کی دعوت دی ہے، لہذا اوقات کے بدلتے ہوئے حالات اور سماج کے طرز زندگی کا لگاؤ اس کو مستلزم نہیں کر سکتا بلکہ یہ مذہب نئی پیدا ہونے والی ہر چیز کا استقبال کرتا ہے اس کا منکر نہیں، اور نہ ہی اس کے استعمال سے یک لخت بلا ہر کے منہ سے نکلتا ہے کیونکہ اسلام نے یہ بتایا ہے کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی ہیں اور انسان کے فائدہ و سمانی کے لئے بنائی گئی ہیں۔ ارشاد باری ہے:

”خلق لكم ما فى الارض جميعا“ گویا ساری اشیاء خدا کی عطیہ ہے اور خدا کی عطیہ منوع نہیں مباح ہے، قرآن کریم میں فرمایا گیا: ”وما كان عطاء ربك محظورا“ (الفرآن)۔

اب استعمال کرنے والا اس کو جائز انداز میں استعمال کرے تو وہ جائز اور منوع طریقے سے استعمال کرے تو وہی حرام و منوع قرار دی جائے گی، تاہم فقہاء شافعیہ اور بعض حنفیہ کا یہ مسئلہ بیان ہے کہ دنیا کی تمام چیزیں درحقیقت مباح اور جائز ہیں مگر جبکہ کوئی دلیل شرعی اس کی حرمت پر دال ہو، اگرچہ بعض حنفیہ کا خیال اس کے برعکس ہے (۱۱۵ شاہد و مظاہر ص ۱۱۵)۔ ایجادات و اختراعات کا یہ لامتناہی سلسلہ کبھی ختم ہونے والا نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ سب کے مباح الاستعمال ہونے کا حکم بھی نہیں دیا جاسکتا، اس لئے امت کے فکر مند حضرات کو اس سلسلے میں متنبہ رہنا پڑے گا تا کہ بروقت شریعت کے مقررہ و مسلک ضوابط کی روشنی میں اس کا صحیح رخ طے کر کے مسلمانوں کے لئے راہ استعمال واضح کی جاسکے۔

ذیل میں اسی کے متعلق معلومات سلف صالحین کی تصریحات سے استفادہ کر کے حل پیش کرنے کی کوشش کی جارہی ہے۔

ریڈیو اسٹیشن:

۱۔ سوال اول کا حاصل یہ ہے کہ اشاعت حق اور تردید فرق باطلہ کے لئے مسلمانوں کو اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کا کیا حکم ہے۔

اس سوال میں دو حق ہیں: الف: اشاعت حق اب: تردید فرق باطلہ۔

تدریجے مشترک ایک دوسرے کو لازم ہے، تو اس کے سلسلے میں عرض یہ ہے کہ قرآن و حدیث کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ حق کی اشاعت ہر زمانہ میں اس امت کا ایک اہم فریضہ رہا ہے اور ہے، قرآن کریم کی بے شمار آیتیں اس کو ثابت کر رہی ہیں۔ مثلاً ایک جگہ رسول اللہ ﷺ کو حکم دیا: ”وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين“ (یعنی اے محمد ﷺ آپ لوگوں کو سکھاتے رہئے کیونکہ سمجھانا ایمان والوں کو روح دے گا)، اور ایک جگہ فرمایا گیا: ”ولكن منكم امة يدعون الى الخير ويملعون بالمعروف ويبنون عن المنكر“ (اور تم میں سے ایک ایسی جماعت کا ہونا ضروری ہے، کہ خیر کی طرف بلائے اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کرے اور برے کاموں سے روکا کرے)۔

اور حدیث میں فرمایا گیا: ”يا ايها الناس ان الله تعالى يقول لكم مروا بالمعروف ونهوا عن المنكر قبل ان تدعوا فلا احبب لكم وتسالون فلا اعطيكم وتستغفرونى فلا انصرفكم“ (اے لوگو! (یعنی آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتے رہو، مبادا وہ وقت آجائے کہ تم دعا مانگو

اور قبول نہ ہو، تم سوال کرو اور تمہارا سوال پورا نہ کیا جائے، تم اپنے دشمنوں کے خلاف مجھ سے مدد چاہو اور میں تمہاری مدد نہ کروں، اسی طرح ایک دوسری جگہ فرمایا گیا: ”من رآی منکم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فليقلبه وذلک اضغف الايمان“ (مسلم) (یعنی جو شخص کسی ناجائز امر کو ہوتے ہوئے دیکھے اگر اس پر قدرت ہو کہ اس کو ہاتھ سے بند کر دے تو اس کو بند کر دے اگر اتنی قدرت نہ ہو تو زبان سے اس پر انکار کر دے، اور اگر اتنی بھی قدرت نہ ہو تو دل سے اس کو برا سمجھے، اور یہ ایمان کا بہت ہی ادنیٰ درجہ ہے)۔

یہ دو آیتیں اور حدیثیں بطور نمونہ قریش کی ہیں۔

قدرے مشترک تمام آیتوں اور حدیثوں کا مقصد ایک ہی معلوم ہوتا ہے، کہ حق کی اشاعت اور برائیوں کی روک تھام ہونی چاہئے مگر اس کی کیا کیفیت اور کس نوعیت کی ہونی چاہئے؟ میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ اس کے لئے کوئی خاص ذریعہ اور خاص کیفیت محدود حد تک متعین نہیں ہے، البتہ آخر الذکر حدیث سے اتنا سمجھ میں آتا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے اولاً اپنی طاقت کا استعمال ضروری ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو جو طاقت مرحمت فرمائی ہے وہ وہ قسم کی ہیں: ایک جسمانی طاقت خواہ قہری صلاحت ہو یا تحریری، فکری استعداد ہو یا سیاسی، بہر حال ہر قسم کی صلاحیت استعمال کرنے کی اجازت ہی نہیں بلکہ حکم دیا گیا ہے۔ اور دوسری طاقت مالی طاقت ہے کہ آدمی کو اشاعت حق کے لئے مالی طاقت کے استعمال کا بھی حکم دیا گیا ہے، بہت سی آیتوں سے اس کا ثبوت ملتا ہے، ایک جگہ فرمایا گیا: ”وقضاھدوا فی سبیل اللہ باموالکم وانفسکم“ (یعنی اللہ کے راستے میں تم اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرو)، اور اللہ کے راستے میں جہاد ہی ہے کہ حق کی اشاعت کی جائے اور باطل کو ختم کیا جائے جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حاصل و خلاصہ ہے۔

ماضی میں ایسی بہت سی مثالیں ملتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اشاعت حق کے لئے حالات اور ضروریات کے مطابق مختلف اسباب و طرق اختیار کئے گئے ہیں، چنانچہ پہلی سناری کا کوہ صفا کی بلندی سے انجام پانا، خود سرکار دو جہاں علیہ السلام اور آپ کے جانشین صحابہ کا ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف ہجرت کرنا، کبھی دفاعی اور کبھی اقتصادی جنگ کا رونا ہونا اور ترک وطن کرنا وغیرہ سب کا حاصل و خلاصہ اشاعت حق اور ابطال مذاہب باطلہ ہی ہے، ہر زمانہ میں ضرورت کے مطابق اور بمطابق احوال ضروری امور کو بروئے کار لایا گیا، یہی وجہ ہے کہ ہر وقتہ جنگ و جدال جب پرانے قسم کے ہتھیار ناکافی ہوئے تو نئے ہتھیار مثلاً توپ اور بارود کو بروئے کار لایا گیا۔

اور جس طرح اشاعت حق اور ابطال فرق باطلہ کا کام ابتداء اسلام میں ضروری تھا اسی طرح تا قیامت جاری رہے گا مگر یہ ضروری نہیں کہ جس طرح زمانہ ماضی میں کام کیا گیا اسی طرح آج بھی کام کیا جائے مگر چاس سے انکار کی گنجائش نہیں کہ قدیم طریقہ تبلیغ بھی کارآمد ہیں تاہم ضرورت ایسی لاحق ہو گئی ہے کہ نئے طریقے اور نئے آلات بھی اختیار کئے جائیں

جو اشاعت حق کے ساتھ ابطال فرق باطلہ اور اس کی جانب سے کئے گئے اعتراضات کا جواب ثانی دینے کے لئے بھی مؤثر ثابت ہو۔

اس مقصد احسن کے حصول کے لئے اسی پر اکتفا نہیں کیا گیا کہ لوگوں کے سامنے وعظ کر دیا اور خاموش بیٹھ گئے بلکہ احقاق حق اور ابطال باطل کے لئے بعض ایسے طریقے بھی اختیار کئے گئے ہیں جو بذات خود اچھے نہیں تھے، مگر مقصد اچھا تھا اس لئے مباح ہی نہیں بلکہ ممدوح و مطلوب قرار دیا گیا، چنانچہ نور الانوار میں لکھا ہے کہ جہاد فی سبیل اللہ بذات خود ممنوع ہوتا چاہئے کیونکہ اس سے اللہ کے بندوں کو عذاب دینا اور شہروں کی ویرانی وجود پذیر ہوئی ہے مگر مقصد اعلا و کلمۃ اللہ ہے اس لئے یہ عمدہ ہے اور اس کا حکم دیا گیا، اور خود نبی ﷺ کے عہد میں اور آپ کے بعد بہت سی جنگیں ہوئیں اور ہزاروں لاکھوں انسانوں کا قتل ہوا۔

غلیٰ بذالقیاس اعلا و کلمۃ اللہ اور تردید فرق باطلہ کے لئے ہر اس طریقہ کے استعمال کرنے کی اجازت دی جانی چاہئے جو وقت اور حالات کے اعتبار سے مؤثر طریقہ ہو۔

چنانچہ اس زمانہ میں ریڈیو اسٹیشن کا ایسا نظام ہے کہ اس کے ذریعہ پوری دنیا میں اسلام کی آواز آسانی پہنچانی جاسکتی ہے جیسا کہ دوسری عام خبروں کا حال ہے، لہذا مقصد احسن کے لئے مسلمانوں کو اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہوگا تاکہ اشاعت حق اور تردید فرق باطلہ کا کام آسانی انجام دیا جاسکے، اسلام کی آواز کا پچھڑا بیانی مطلوب و مامور ہے، قبول کرنا بندوں کی طاقت سے ماوراء ہے، قرآن کریم میں فرمایا گیا: ”انما علیک البلاغ“ اور دوسری جگہ فرمایا گیا: ”انک لا تہدی من احببت ولكن الله یهدی من یشاء“ مگر ریڈیو اسٹیشن میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اس کے ذریعہ اور بھی مختلف قسم کے ممنوع پروگرام پیش کئے جاتے ہیں، تو عرض یہ ہے کہ جس اسٹیشن کی بات پیش کی جارتی ہے اس کی حیثیت عام سرکاری اسٹیشنوں کے جیسی معلوم نہیں ہو رہی ہے، بلکہ یہ اسٹیشن مسلمان کی عمرانی میں کام کرے گا اس لئے حسن ظن قائم رکھتے ہوئے یہ کہا جائے گا کہ اس کا استعمال جائز کاموں میں کیا جائے گا اس لئے جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ یہ نقد خفی کے ایک معروف قاعدہ ”الامور بمقاصدھا“ یعنی وہ چیز جس کا حکم شریعت میں حلال یا حرام ہوتا نہ کو نہیں تو اس کا حکم اس کے مقصد پر موقوف ہوگا کہ ”اگر اس کا مقصد ناجائز ہے تو اس کا استعمال ناجائز اور اگر اس کا مقصد اچھا اور جائز ہے تو اس کا استعمال بھی جائز ہوگا“ کے تحت داخل ہے کہ اس کا مقصد اشاعت حق اور ابطال مذاہب باطلہ ہے جو محمود و مطلوب ہے، اس لئے اس کا حکم اور انتظام کرنا جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ علامہ ابن نجیم نے الاشباہ والنظائر میں لکھا ہے کہ بعض حنفیہ مثلاً امام کفری وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ وہ تمام چیزیں جن کا حکم شریعت میں حرام ہونے کا نہ کو نہیں اس میں اصل المباحثہ ہے۔ اور چونکہ زمانہ سابق میں ریڈیو

وغیرہ کا رد ان نہیں تھا اس لئے اس کا حکم بھی مذکور نہیں اور اب اس کا کچھ عرصہ سے رد ان ہوا ہے لہذا قاعدہ مذکورہ کے تحت یہ چونکہ داخل ہے اس لئے دراصل یہ سباح ہوگا تا آنکہ کوئی وجہ اس کے حرام ہونے کی نہ پائی جائے۔

اور اس وجہ سے بھی کہ اس زمانہ میں شدت کے ساتھ اس کی ضرورت محسوس کی جارہی ہے تو الضرورات تیج اٹھلے رات کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ سلف صالحین نے حالات اور زمانے کے تقاضے کی بنا پر ریڈیو کے ذریعہ خبر اور تلاوت کلام اللہ شریف وغیرہ اچھے قسم کے پروگراموں کے سننے کی اجازت دی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۲۴) (لہذا جہاں سے یہ چیزیں نشر کی جائیں یعنی اس کا مرکز اور انشیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ حضرت مولانا خورشید حسن صاحب الہادی نے لکھا ہے کہ ہر وہ چیز جس کا عیادہ یکمنا اور سننا جائز ہے تو اس کو کسی آلہ کے ذریعہ دیکھنا یا سننا جائز ہوگا (علی وین وغیرہ شریعت کی تفسیر ص ۸) تو عرض یہ ہے کہ حق کی اشاعت اور فرقہ باطلہ کی تردید بالمشافہ اور میا کرنا سننا جائز ہی نہیں بلکہ مطلوب ہے تو اس کا کام کسی آلہ کے ذریعہ انجام دینا اور اس کے لئے مرکز قائم کرنا یقیناً جائز ہوگا۔

ذرا غور کیا جائے کہ اسلام اور کفر کی جنگ لڑی جارہی ہو دشمنان اسلام تو آلات جدیدہ کا استعمال کر رہے ہوں اور مسلمان وہی پرانے انداز کا جتھارا استعمال کریں تو کیا مسلمانوں کو کامیابی ہاتھ آئے گی؟ میرا خیال ہے کہ جواب نفی میں ہوگا اور حکم دیا جائے گا کہ مسلمانوں کو بھی آلات جدیدہ استعمال کرنا چاہئے علیٰ ہذا القیاس ریڈیو انشیشن کا حال ہے۔

اور اس وجہ سے کہ عام طور پر مسلم حضرات بھی ریڈیو سنتے ہیں تو جب اس میں قاسد پروگراموں کی اکثریت ہے تو ریڈیو سننے والوں کی مشغولیت انہی قسم کے پروگراموں کے ساتھ زیادہ ہے اور جب ریڈیو انشیشن دیندار لوگوں کے اختیار و تصرف میں ہوگا تو اچھے اور بُری پروگرام زیادہ ہوں گے بلکہ اسی قسم کے ہی پروگرام اس میں نشر ہوں گے تو مسلمانوں کو اس سے زیادہ دلچسپی ہوگی اور برے قاسد قسم کے پروگرام ختم نہیں تو کم ضرور ہوں گے اور نقد کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص دو قسم کی خرابی میں یقیناً علی سبیل الانفرادی طوط ہو رہا ہو تو ان میں سے ایسی صورت اختیار کی جائے گی جس میں خرابی کم ہو عبارت اس طرح ہے: "من ابتلی ببلیتین وھما متساویان یاخذ بایتھما شاء وان اختلفا بختار اھو نھما" (الاشیاء ص ۱۳۵)۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ہمارے دیار ہی نہیں بلکہ دوسرے ملکوں کے علماء کرام نے بھی مسلمانوں کے لئے اپنا ریڈیو انشیشن قائم کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے لہذا ہمیں بھی ایسے تابذروں کا ذکر شخصیات کے اقوال سے استفادہ کرنے کا اور فائدہ اٹھانے کا موقع دیا جانا چاہئے جو مفید بھی ہے اور ضروری بھی موثر بھی ہے اور مطلوب بھی۔

۲- سوال نمبر دو میں ٹی وی انٹیشن کے متعلق دریافت کیا گیا ہے۔

گزشتہ دنوں اکابر امت نے ٹی وی کو آلہ لمبو و لعب ہونے کی بنا پر ممنوع الاستعمال قرار دیا ہے، کیونکہ تمام آلہ لمبو و لعب قرآن و حدیث کی تصریحات کی بنا پر حرام ہے، حدیث میں فرمایا گیا: "کل لہو المسلم حرام" اور اس وجہ سے کہ اس کی وجہ سے بے فائدہ مشاغل میں وقت ضائع ہوتا ہے، اور حدیث میں فرمایا گیا: "من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه" (بخاری شریف) اور اس وجہ سے کہ اس کے ذریعہ پیش کئے جانے والے پروگرام غفلت میں ڈالنے والے ہوتے ہیں اور ہر وہ فنی جو غفلت میں ڈال دے وہ حرام ہے۔ "کل ما ألهاك فهو حرام"۔ اور فقہ کی بہت سی کتابوں میں کھیل، تماشوں اور غفلت میں ڈالنے والی چیزوں کو ممنوع قرار دیا گیا ہے، درمختار میں ہے: "فاللعب وهو اللهو حرام بالنص" (درمختار، ۵۶۹، ۵۷۰) اس کے علاوہ اور بہت سی وجہیں ہیں جو اس کی حرمت کو ثابت کرتی ہیں لہذا اس کام کے لئے مرکز بنانا کیسے جائز ہوگا؟

ایں سب اگر وجوہ حرمت و ممانعت کا منظر غائر مطالعہ کیا جائے تو میری کچھ کوتاہی میں یہ آتا ہے کہ ان سب وجوہات سے بذات خود ٹی وی کی ممانعت کا اثبات نہیں ہوتا اور حقیقت بھی یہی ہے، بلکہ اس کی ممانعت ایک سبب عارضی کی بنا پر عارضی ہے، اس لئے کہ اس کا حکم کتب سابقہ میں منصوص و مصرح تو ہے نہیں کیونکہ خود اس کا وجود ہی نہیں تھا، اب اس کا وجود ہوا ہے اور مباح ہو کر ہوا ہے، کیونکہ یہ ایک خدائی عطیہ ہے اور فرمایا گیا: "وما كان عطاء ربك محظورا"۔ اور اس وجہ سے کہ شافعیہ اور بعض حنفیہ کا خیال یہ ہے کہ تمام اشیاء اپنی اصل کے اعتبار سے مباح ہیں، مگر لوگوں نے اس کو اپنی خواہشات کے اعتبار سے استعمال کرنا شروع کر دیا اور بیشتر استعمال لمبو و لعب میں ہونے لگا تو اس کو ناجائز قرار دیا گیا، گویا لوگوں نے استعمال غلط کیا اس لئے ناجائز ہونے کا حکم لگا دیا گیا۔

تو عرض یہ ہے کہ جب تک یہ علت لمبو و لعب مانی جائے گی ممنوع ہوگا، اور جب یہ علت نہ ہوگی تو وہ ممنوع نہ ہوگا، مثلاً ایام صیہ میں روزہ رکھنا ممنوع ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی نیافت سے اعراض لازم آتا ہے، لہذا جن دنوں میں یہ علت نہ ہوں دنوں میں روزہ جائز ہوگا، اسی طرح شطرنج سے کھیلنا ناجائز ہے جبکہ اس پر مداومت و ادارہ جوئے بازی اور ہی ہو، اگر یہ علت نہ پائی جائے تو شطرنج کھیلنا جائز ہوگا، اسی طرح غلاموں کی گردن میں زنجیر اور طوق ڈالنا گزشتہ زمانوں میں ناجائز تھا اور اس زمانہ میں جائز ہے (درمختار، ۵۶۹، ۵۷۰)، اسی طرح ٹی وی کا استعمال علت لمبو و لعب کی وجہ سے ناجائز ہوگا مگر جب یہ علت نہ ہو تو اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا، اسی طرح اس کے لئے مرکز یعنی انٹیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

کیونکہ جب اس کا استعمال ایسے پروگراموں میں ہوگا، مشرع مسلمان کی نگرانی میں چلے گا تو یقین ہے کہ جس علت کو، بنا پر اس کی ممانعت ہوتی ہے وہ علت معدوم ہوگی تو حرمت و ممانعت جو اسی علت پر دائر ہے وہ بھی ختم ہو جائے گی،

تورالانوار میں لکھا ہے کہ جب کسی شیئ منوع میں ممانعت غیر کی وجہ سے ہو رہی ہے کہ وہ غیر کبھی اس سے متعلق ہوتا ہے اور کبھی جدا ہوتا ہے تو جب وہ غیر اس کے ساتھ متعلق ہو تو منوع، اور جدا ہو تو جائز ہوگا، جیسے بوقت اذان جمعہ خرید و فروخت کرنا، اگر ترک سنی اس سے متصل ہو جائے تو خرید و فروخت ناجائز اور اگر یہ منفصل ہو جائے مثلاً بالغ اور مشتری ایک سواری میں بیٹھ کر جامع مسجد کی طرف جارہے ہوں اور عقد بیع کر لیں تو یہ یقیناً جائز ہوگا، اور اس کے علاوہ اور بہت سی جزئیات ہیں (ص ۶۶)۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ہم بائبل میں یہ بیان کر آئے ہیں کہ ریڈیو کا استعمال کرنا اور اس کے لئے ریڈیو انٹینشن قائم کرنا سب جائز ہوگا تو اس کے لئے جو دلائل پیش کئے گئے ہیں وہ اس کے ثابت کرنے کے لئے بھی کافی ہیں۔

اور اس وجہ سے بھی کہ کوئی دی وغیرہ "املا نفوم المعصیۃ بعینہ" کی قیبل ہے یعنی اصل شیئ میں کوئی قناعت نہیں بلکہ قناعت الگ سے آکر مثلاً طریقہ استعمال کی وجہ سے پیدا ہوگئی ہے تو اس کے متعلق بائبل میں ہم لکھ آئے ہیں کہ ایسی چیزیں جن کی ذات میں کوئی معصیت نہ ہو تو اگر اس کو اس معصیت و قناعت سے احتراز کے ساتھ استعمال کیا جائے تو جائز ہوگا، مثلاً جدیدہ طرز کے اطعمہ اور آلہ جنگ وغیرہ۔

اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایک حقیقت واقعہ ہے کہ الکلیئر ایک میڈیا انسانی ذہن و دماغ اور فہم و فکری تبدیلی میں بہت حد تک کامیاب اور موثر ہے، اور مخالفین اسلام اس کے ذریعہ اپنے مذاہب باطلہ کی اشاعت اور اسلام سے متنفر کرنے کا کام انجام دے رہے ہیں تو کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ ایسے موثر طریقہ تبلیغ کو استعمال نہ کیا جائے، اگر اس سے گریز کیا جاتا رہے تو نتیجہ یہ ہوگا مسلمان اپنے مذہب کی اشاعت میں ناکام ہو جائیں گے، ہاں یہ ضروری ہے کہ ایسا کرنا ممکن ہو اور منوعات شرع سے احتراز بھی ملحوظ رہے۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ہم بائبل میں لکھ آئے ہیں کہ قرآن کریم اور احادیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تبلیغ احکام اور دعوت الی اللہ کا کام اس امت کی ذمہ داری ہے اور اس کا باضابطہ حکم آیا ہے، مگر اس کی صورت و کیفیت متعین نہیں ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تغیر زمان و احوال سے طریقہ دعوت و تبلیغ بدلتے رہیں گے تو مسلمانوں کو نئے تبلیغ کا مقابلہ اور بھرپور مقابلہ کرنا ہے، اور اس کے لئے تو ظاہر ہے کہ آلات جدیدہ کو استعمال میں لانا ہی پڑے گا تب ہی مطلب برآ رہی ہو سکے گی۔

پھر یہ کہ کیا بات ہے کہ ایسی چیزیں جو بذات خود معصیت نہیں اس کو کافر اور دشمن خدا اور رسول استعمال کریں اور اپنے مذہب باطل کی اشاعت میں اس سے کام لیں اور ہم اس کو استعمال نہ کریں، اس کے ذریعہ اپنے مذہب کی اشاعت کا کام نہ کریں، اور ان آلات جدیدہ کے ذریعہ اسلام پر مختلف قسم کے داعی چابی اعتراضات انحاء عالم میں پھیلایا جائے، لوگوں کو متنفر کیا جائے اور ہم اپنی آواز اور اسلام پر وارد شدہ اعتراضات کا جواب اسی انداز سے نہ دیں، یا وہ لوگ فاسد مقاصد میں استعمال کرتے ہیں تو ہم کیسے استعمال کریں، میری سمجھ میں آ رہا ہے کہ ایسی کوئی وجہ نہیں کہ کافر استعمال کریں اور ہم نہ کریں۔ یہ گفتگو تو اس کے آئندہ ہونے کی صورت میں ہے۔

اور اگر یہ مان لیا جائے کہ ٹی وی بذات خود آلہ لہو و لعب ہے یا لہو و لعب میں کثیر الاستعمال ہے اس لئے آلات جدیدہ منصوصہ کی فہرست میں داخل ہے پھر اس کے لئے مرکز قائم کرنا کیسے جائز ہوگا؟

تو عرض یہ ہے کہ اس صورت میں اس کی حرمت قطعی اور منصوص نہ ہوگی بلکہ عرف، حالات اور اعتبار معتبر کے تابع ہوگی، کیونکہ بذات خود اس کا کوئی حکم شریعت کے اصول و فروع میں موجود نہیں، تو ہمیں دیکھنا یہ ہے کہ جس عرف اور حالات کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے وہ وہی ہے جس میں ٹی وی کو لہو و لعب میں استعمال کیا جاتا ہے یا اس سے علاحدہ ہو کر گفتگو کی جارہی ہے، میرا خیال ہے جو سوال نامہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ شق ثانی مراد ہے تو ہم نقل ہی عرض کر چکے ہیں کہ اس کی حلت و حرمت حالات اور عرف کے تابع ہوگی تو اس کا استعمال بطور آلہ لہو و لعب ہوگا تو ظاہر ہے کہ ناجائز ہوگا پھر اس کے لئے اسٹیشن قائم کرنا بھی ناجائز ہوگا، اور اگر کھیل تماشے کے طور پر اس کا بالکل استعمال نہ کیا جائے بلکہ مفید اور روٹی باتوں کے لئے اس کا استعمال کیا جائے تو اس کے ناجائز ہونے کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی، لہذا ایسے ٹی وی کا سونے کے لئے اس کا اسٹیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

وجہ یہ ہے کہ شریعت میں ایسی مثالیں بہت ملتی ہیں کہ بہت سی ایسی چیزیں جو بذات خود منصوص ہیں مگر اس کے باوجود حالات کی تبدیلی اور اہل زمانہ کے بگاڑ و غیرہ کی وجہ سے جائز قرار دی گئی ہیں اور جدید فقہی مسائل میں بحوالہ الاحکام للعرفانی نقل کیا گیا ہے کہ شریعت کے دو احکام جو عرف و عادت پر مبنی ہیں اس میں جب عرف بدل جائے گا تو نئے عرف کے مطابق احکام بھی بدل جائیں گے، عبارت اس طرح ہے:

”ان کل ما هو فی الشریعة یتبع العوائد بتغیر الحکم فیہ عند تغیر العادة الی ماقتضیہ العادة المتحددة“ اور بحث و نظر میں لکھا ہے کہ اختلاف زمان کے ساتھ بعض احکام بھی بدل جاتے ہیں، بحوالہ رسائل ابن عابدین عبارت اس طرح ہے: ”لکثیر من الاحکام تختلف باختلاف الزمان او بتغیر عرف اہله او لحدوث ضرورة“ ان قاعدوں کے ذکر کے بعد بہت سی مثالیں اور جزئیات ذکر کی گئی ہیں جو کہ زمانہ میں ناجائز تھیں مگر بعد میں جائز قرار دی گئیں (مشاہیر و مشکائیر ص ۱۳۰)۔

علیٰ ہذا القیاس کہا جائے گا کہ ایک وہ زمانہ تھا جو ٹی وی کے وجود پذیر ہونے کا ابتدائی زمانہ تھا تو لہو و لعب میں اس کا استعمال خوب ہوا تو وقت، حالات اور استعمال کے اعتبار سے فقہاء کرام نے اس کے ناجائز ہونے کا حکم دیا، اور اب حالات بدلے، استعمال میں تغیر آیا، یہ تو ایک بدیہی بات ہے کہ حالات تبدیل ہو گئے ہیں اور بدتر سے بدتر ہو گئے ہیں تو یقین کے ساتھ یہ کہا جائے کہ جب مفید کارآمد و دینی کاموں میں اس کا استعمال کیا جائے گا تو ٹی وی جائز ہوگی اور اس کا اسٹیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ بعض دفعہ تبدیلی احوال کی وجہ سے منصوص مسائل میں بھی تبدیلی لانی گئی ہے۔

ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ تو خاص لوگوں کا عرف ہوا کہ بعض اشخاص اس کو اشاعت اسلام کے مقصد سے استعمال کریں گے، اور اصول فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ عرف خاص حکم کلی کو ثابت نہیں کر سکتا۔

تو عرض یہ ہے کہ اس کے جواز کا حکم کلی ثابت کرنا مقصود بھی نہیں کہ یہ کہہ دیا جائے کہ کلی الاطلاق فی دینی انشیشن قائم کرنا جائز ہوگا چاہے اس میں جس قسم کا پروگرام شریکائے بلکہ مقصد یہ ہے کہ خاص لوگ خاص اہتمام و انتظام کے ساتھ مکمل احتیاط و احتراز منہ الامنعوات کی حالت میں اشاعت اسلام اور ترویج فرق باطلہ کے لئے انشیشن قائم کریں تو جائز ہوگا۔

اسی طرح یہ اعتراض بھی کسی کے ذہن میں آسکتا ہے کہ پھر فی دینی انشیشن سے جو پروگرام شریکائے گا وہ تو تصویر کے ساتھ نشر ہوگا، اور تصویر کی صریح ممانعت نصوص میں موجود ہے، پھر جب ممنوعات کے ساتھ اس کا التباس ہوگا تو وہ بھی ممنوع قرار دیا جانا چاہئے۔

تو عرض یہ ہے کہ اس کے متعلق ہم تفصیلی گفتگو سوال ۳ کے ذیل کر رہے ہیں ملاحظہ کر لیا جائے، تاہم یہ مان کر چلنا چاہئے کہ تصویر ضرور نشر ہوگی مگر وہ مقصود نہ ہوگی بلکہ مقصود تو کوئی دوسری چیز یعنی نشر ہونے والا پروگرام ہوگا اس لئے میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ کوئی حرج نہیں ہے، اور کتب فقہ میں بہت سے ایسے مسائل مندرج ہیں جو باعتبار مقصود ہونے اور نہ ہونے کے حلال و حرام قرار دیئے گئے ہیں، علی ہذا التباس یہاں بھی چونکہ تصویر مقصود نہ ہوگی اس لئے حلال ہوگا، اور یہ بھی مان کر چلنا چاہئے کہ اس کا نظم و نسق ایک دیندار مسلمان کی نگرانی میں ہوگا اس لئے مستورات کی تصویریں اور عریاں تصویروں کے ہونے کا محض ایک خیال ہے، کیونکہ حسن ظن ہے اور اسی کا حکم بھی دیا گیا ہے کہ ایسی اور اس قسم کی دوسری تمام ممنوعات سے اعتراض کے ساتھ یہ پروگرام انجام پائے گا اس لئے یقیناً جائز ہوگا۔

۳۔ تیسرے سوال میں کیسٹ تیار کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا ہے۔

تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ اگر ایسی کیسٹ تیار کی جائے جس میں ممنوع اشیاء سے احتراز کیا گیا ہو تو وہ جائز ہوگا۔ ایک تو اسی قاعدہ کلیہ کی وجہ سے جو بار مذکور ہو چکا کہ تمام اشیاء میں اصل اباحت ہے، تاکہ کوئی دلیل شرعی اس کی حرمت پر دلیل ہو تو پھر وہ حرام ہو جائے گی، جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں تصویر بنانا جائز تھا مگر نبی آخر الزماں ﷺ کے مہم مبارک میں اس کو حرام قرار دیا۔

اور اس وجہ سے کہ بذات خود اس میں کوئی معصیت نہیں ہے، اور جو چیزیں اس قبیل سے ہوں کہ اس میں کوئی معصیت نہ ہو مگر اس سے آ کر معصیت اس کے ساتھ مل جاتی ہو تو اگر اس معصیت سے احتراز کے ساتھ اس کا استعمال کیا جائے تو وہ جائز ہے۔

اور اس وجہ سے کہ ٹیپ ریکارڈ کیسٹ یا دوسری قسم کی کوئی کیسٹ بذات خود صاف اور سادہ ہوتی ہے تو اس کو الٰہی

اور اس وجہ سے بھی کہ علمی دنیا میں اس کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جارہی ہے، اور اس کا رواج بڑھ رہا ہے لہذا ایسے پاکیزہ مقصد کے لئے جو اد پر مذکور ہوئے کیست تیار کرنا اور اس کو استعمال کرنا یقیناً جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ اس کی حیثیت ٹھیک گراموفون کے ریکارڈ جیسی ہے اور اس کے ریکارڈ کے متعلق مفتی شفیع صاحب نے لکھا ہے: کہ جو کلام اصل سے مبالغہ ہوا اس کی اس آواز میں نقل اتارنا اور اس کا سننا اور سنانا بھی فی نفسہ (خارجی عوارض سے قطع نظر) مبالغہ ہے، (گراموفون کا اثری علم)۔

ایک بات جو کسی کے ذہن میں آ سکتی ہے کہ بعض قسم کے کیست ایسے ہوتے ہیں کہ انہیں بعض ممنوعات بھی ریکارڈ ہو جاتی ہیں مثلاً ویڈیو کیست میں تصویر کا آنا۔

تو اس سلسلہ میں یہ خیال مد نظر رکھنا ضروری ہے کہ اگر کوئی اسلامی مزاج رکھنے والا شخص اس کا اہتمام کرے گا تو گمان غالب یہ ہے کہ ایسی ممنوعات شرعیہ سے ضرور اجتناب کرے گا، اور ایسی تصویر جن کا دیکھنا ممنوع ہیں مثلاً عورتوں کی تصویریں تو اگر کوئی کیست ایسی ہی ہو تو ان کے ناجائز ہونے میں کوئی کلام نہیں، اور اگر اس قسم کی ممنوع تصاویر سے عاری کیست تیار کی جائے تو وہ یقیناً جائز ہوگی، اور یہ خیال کہ مطلق جائداد کی تصویریں بھی تو ممنوع ہیں اور جو چیز ممنوع اشیاء پر مشتمل ہو تو وہ بھی ممنوع ہوتی ہے، لہذا ویڈیو کیست کو ممنوع ہونا چاہئے۔

تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ کیست میں موجود تصاویر براہ راست کیست میں مرئی نہیں ہوتی، بلکہ بذریعہ مشین شیشہ پر اس کا عکس آتا ہے، یہ عکس بھیند آئینہ اور پانی پر آنے والے عکس کی طرح ہے کہ جب تک صاحب عکس آئینہ کے سامنے موجود ہے عکس پانی پر ہے اور جب صاحب عکس نہیں تو عکس بھی نہیں، اسی طرح جب تک مشین میں کیست موجود ہے اور مشین جاری ہے تو عکس ہے ورنہ عکس غائب، اور آئینہ اور پانی پر آئے ہوئے عکس کے عدم جواز کا کوئی بھی قائل نہیں۔

نیز حضرت مفتی شفیع صاحب نے لکھا ہے کہ عکس جب تک عکس ہے نہ شرعاً اس میں کوئی حرمت ہے اور نہ کوئی کراہت، خواہ وہ آئینہ، پانی یا اور کوئی شفاف چیز پر ہو یا فوٹو کے شیشہ پر ہو (آلات مدیہ ص ۱۳۳) ہاں اگر یہی عکس شیشہ پر پاکدار ہو اور مدہ مرئی ہو تو یقیناً حرام ہوگا۔

اور مولانا خورشید حسن صاحب نے لکھا ہے کہ جو مناظر ٹی وی پر دکھائی دیں یا جو باتیں اس کے ذریعہ سنی جائیں اگر ان کا بغیر آلہ کے عیاں نہ کیٹنا اور سننا مبالغہ ہے تو اس کے ذریعہ بھی ان کا دیکھنا اور سننا مبالغہ و درست ہوگا۔

اور ویڈیو کیست کے ذریعہ ٹی وی کی ہوئی باتیں بھی ٹی وی کے ذریعہ ہی دیکھی اور سنی جاتی ہیں اور اگر کراہت کے جو اقوال اور پر مذکور ہوئے اس سے ممنوعات شرعیہ سے احتراز کے ساتھ ٹی وی کے ذریعہ دینی اور شرعی پروگراموں کے دیکھنے اور سننے کا جواز ثابت ہوتا ہے، علیٰ ہذا القیاس اس قسم کی کیست کا تیار کرنا بھی یقیناً جائز ہوگا۔

اور سی ڈی وسافٹ ویز کی وضع اگر مثل طبل و سزار صرف آلہ یو ولوب کے طور پر ہے، تو ظاہری بات ہے کہ اس کا استعمال ناجائز اور حرام ہوگا جیسا کہ حدیث میں فرمایا گیا ”کل لہو المسلم حرام“ (ریضہ ۵۶۶) اور اگر اس کی وضع نیپ ریکارڈ، ویڈیو کیسٹ اور گراموفون کے ریکارڈ کی جیسی ہے کہ اس کی وضع نہ آلہ یو ولوب کے طور پر ہے اور نہ کسی خاص مقصد کے لئے ہے بلکہ وہ استعمال کرنے والے کے تابع ہے تو پھر ”الامور بمقاصدھا“ کے تحت اجماع اور پاکیزہ مقاصد کے لئے اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا، بشرطیکہ ممنوعات سے مکمل احتراز اور پورے احتیاط سے کام لیا گیا ہو۔

۴۔ چوتھے سوال میں انٹرنیٹ کے متعلق دریافت کیا گیا ہے کہ اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

سوال نامہ میں مذکور تہدید سے معلوم ہوتا ہے کہ انٹرنیٹ ویڈیو نیپ ریکارڈ اور ویڈیو اور ٹی وی کی طرح ایک ایسا ترقی یافتہ آلہ ہے جس کی وضع کسی خاص مقصد کے لئے نہیں ہوئی ہے بلکہ یہ بھی استعمال کرنے والے کے تابع ہے کہ جس کام میں وہ لائے لاسکتا ہے، جیسے جنگی آلہ اور ہتھیار کہ اس کا استعمال حمایت اسلام کے لئے بھی ہوتا ہے اور مخالفت میں بھی ہو سکتا ہے۔

ماقبل میں آلات جدیدہ کے متعلق چند اصول ذکر کر آئے ہیں، مثلاً وہ آلات جو ناجائز اور غیر مشروع کاموں کے لئے ہی وضع کئے گئے ہیں جیسے دھوکے و فیرو تو اس کا استعمال ناجائز ہوگا۔

اور جو آلات ایسے نہیں بلکہ استعمال کرنے والے کے تابع ہے جیسے جنگی اسلحہ وغیرہ کہ جائز کاموں میں بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں اور ناجائز کاموں میں بھی تو اس کا استعمال ناجائز کاموں کی نیت سے یقیناً ناجائز ہے۔

تو میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ یہ آلات بذات خود قسم ثانی میں داخل ہے۔

ایک تو اس وجہ سے کہ اس میں جو چیز بھی محفوظ کرنا چاہیں کیسٹ کی طرح محفوظ کر سکتے ہیں، فرق صرف یہ ہے کہ نیپ کا جو فیتہ ہے اس کو شین سے الگ کر لیں جب چاہیں کوئی وقت نہیں اور جب چاہیں لگا دیں اور محفوظ کردہ باتیں سن لیں، مگر انٹرنیٹ مشین کا فیتہ انسانی دماغ کی طرح اندری اندر کیپیڈ فراز و نظام کے تحت باتیں اس میں محفوظ ہوتی رہتی ہیں، الگ کرنے کی ضرورت نہیں، ہاں محفوظ کی ہوئی باتیں ختم کی جاسکتی ہیں۔

دوسرا فرق یہ ہے کہ نیپ ریکارڈ میں محفوظ باتوں کو شین کے ذریعہ اپنے گھر یا کسی مجمع میں سن سکتے ہیں جبکہ انٹرنیٹ میں محفوظ باتوں کو اپنے گھر میں بیٹھے بیٹھے انعام عالم میں ہر سانی پھیلا سکتے ہیں۔

تیسرا فرق یہ معلوم ہو رہا ہے کہ ریکارڈ کے ذریعہ ہر وقت سوال و جواب نہیں ہو سکتا مگر انٹرنیٹ کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکتا ہے، اسی طرح اسلام کے خلاف اگر کسی نے اپنے انٹرنیٹ مشین کے ذریعہ کوئی سوال پھیلا رکھا ہے تو آپ جب چاہیں اس کا جواب دے سکتے ہیں، اسی طرح آپ نے سوال کسی سے کیا ہے تو اس کا جواب سنا آپ کو مل جائے گا،

مگر یہ ضروری نہیں کہ جس سے آپ نے سوال کیا ہے وہی جواب دے کوئی دوسرا شخص بھی جواب دے سکتا ہے۔
 یہی وجہ ہے کہ باطل پرست اسلام دشمنی کا مزاج رکھنے والے حضرات اس کو خوب استعمال کر رہے ہیں، اور اپنے
 باطل مذہب کو خوب شہرہ کر رہے ہیں اور یہ چاہ رہے ہیں کہ اسے اتنا عام کریں کہ حق و باطل کا بول بالا ہو جائے۔
 حاصل کلام یہ کہ یہ آلہ بھی اپنی ذاتی حیثیت سے اچھی یا بری باتوں کے محفوظ کرنے اور انحاء عالم میں پاشانی
 پھیلانے اور عام کرنے کا ایک بہترین آلہ ہے۔

آج جبکہ باطل طاقتوں نے ہر چہار جانب سے مسلمان کو ان کے مذہب سے خطرہ کر کے دین بنانے اور غیر
 مسلموں کو دائرہ اسلام میں داخل ہونے سے روکنے کے لئے جہاں بہت سے دوسرے ذرائع کو استعمال کیا ہے وہیں انتہائی
 تیزی کے ساتھ انٹرنیٹ کو بھی استعمال کر رہے ہیں اور اس کے ذریعہ وہ صرف اپنے مذہب کی ترویج و اشاعت ہی نہیں بلکہ
 مذہب اسلام پر مختلف قسم کے دہائی ناجی اعتراض بھی انحاء عالم میں پھیلا رہے ہیں۔

ایسے موقع پر ہر فرد مسلم کے لئے دشمنان اسلام کی طرف سے گویا ایک قسم کا چیلنج ہے جس کا فوری اور مناسب
 تدارک ضروری ہے تاکہ ہر وقت خاص انداز میں اسلام کی اشاعت کا کام بھی ہو جو اس امت کا اہم فریضہ ہے اور دشمنان
 اسلام کی طرف سے پیش کردہ اعتراضوں کے جواب کا بھی اہتمام ہو سکتا ہے۔

اور ظاہری بات ہے کہ باطل طاقتیں جو ذرائع استعمال کر رہی ہیں اگر اس کے بالمقابل مسلمانوں نے اسی کو یا اس
 کے مقابلہ کا کسی دوسرے آلہ کو استعمال نہ کیا تو کاسیابی مشکل ہو جائے گی، اور اس کی مثال بالکل ایسی ہو جائے گی کہ میدان
 جہاد میں دشمنان اسلام تو میزائلوں کا استعمال کریں اور مسلمان وہی پرانا ہتھیار تیر، بکوار، نیزہ اور برجھی لئے پھریں، میں سمجھتا
 ہوں کہ کوئی بھی عقل مند اس کو ٹھنڈی، دودھ اندیشی اور اسلام دوستی نہیں کہے گا۔

اس لئے دریں صورت مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ دشمن اسلام جو آلات اسلام کے خلاف استعمال کر رہے
 ہیں اس کی روک تھام اور مسکت جواب دینے کے لئے اسی کے بالمقابل یا اس سے بھی اعلیٰ طریقہ اختیار کریں کہ کاسیابی
 قدموں ہو سکے، اس میں دوسرے بہت سے مفاسد کا بھی احتمال ہے، مگر وہ سب اعتبار معتبر پر موقوف ہے، لہذا جب کوئی
 مسلمان یا مسلمان کی جماعت اس کا نظم و انتظام کرے اور حمایت اسلام کے لئے کرے تو یقین ہے کہ منہیات سے ضرور احتراز
 کرے گا، اور جب یہ صورت ہوگی تو دوسرے آلات جدیدہ کی طرح یہ بھی جائز ہوگا۔

ذرائع ابلاغ کے ذریعہ تبلیغ اسلام

مفت محمد زید عظیمی مدنی
ہتھورا، ہامپور

یہ تو حقیقت ہے کہ تبلیغ دین اور اس کی اشاعت نیز اسلام کی حمایت اور ہیر دنی مصلوں سے اس کی حفاظت ہر زمانہ میں مجموعی طور پر پوری قوم پر واجب ہے، حالات اور زمانہ کے لحاظ سے اس کی صورتیں مختلف ہو سکتی ہیں، لیکن مجموعہ قوم پر ہر زمانہ میں تبلیغ اسلام فرض علی الکلفاء ہے، اب رہی یہ بات کہ آلات جدیدہ اور مردیہ ذرائع ابلاغ مثلاً ریڈیو، ٹی وی کے ذریعہ بھی دین کی تبلیغ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کی تحقیق کے لئے اصولی طور پر چند باتیں سمجھ لینا چاہئے، سب سے پہلی بات تو وہ ہے جس کو حضرت اقدس مولانا سید ابوالحسن علی مدنی مدظلہ نے تحریر فرمایا ہے، ہم ان ہی کے الفاظ میں یہاں بھی نقل کرتے ہیں فرماتے ہیں:

”دین کا جو حصہ ہم تک پہنچا اس کی روشنی کی جاسکتی ہیں، ایک تو وہ حصہ ہے جو اپنی خاص ہیئت و شکل کے ساتھ ہم تک پہنچا ہے اور اس کی ہیئت و شکل مطلوب ہے اس کو ہم منصوص بالوضع کہہ سکتے ہیں، مثلاً ارکان دین اور بہت سے ایسے فرائض جن کو نہ صرف جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے بتایا بلکہ ان کی شکلیں زبانی بھی بتائیں، اور خود کر کے بھی دکھائیں (مثلاً نماز، روزہ وغیرہ)۔

دین کا دوسرا حصہ وہ ہے کہ اس میں شے شے مطلوب ہے لیکن بہت سی حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر (زمانہ کی تعریف اور راحت کے لئے وسعت اور سہولت کا خیال کر کے) آپ نے ان کی شکلیں متعین نہیں کیں، صرف شے بتا دی کہ یہ مقصود ہے، یہ چیزیں منصوص ہیں لیکن ان کی کوئی خاص وضع مخصوص نہیں (مثلاً) جہاد فی سبیل اللہ، دعوت الی اللہ، علم دین کے سلسلہ کو چلانا اور احکام شرعیہ کا امت تک پہنچانا یہ سب امت سے مطلوب ہے، اگر امت ان کو چھوڑ دے اور بالکل ترک کر دے تو وہ گنہگار ہوگی، (لیکن) ان کی کوئی خاص شکل اور طریقہ معین نہیں کیا گیا بلکہ اس کے بارے میں امت کی عقل پر اعتماد کیا گیا ہے اور ان فرائض کی ادائیگی کو اس کی صلاحیتوں پر چھوڑ دیا گیا ہے، مثلاً دعوت منصوص ہے، لیکن اس کی کوئی خاص ہیئت منصوص نہیں.....۔

لہذا دعوت دین کا کام کرنے والے ہر فرد جماعت کو اختیار ہے کہ وہ اپنے لئے جو طریقہ صحیح جانے وہ مقرر کرے اور اپنی تحریک کا جو طرز مناسب سمجھے وہ اختیار کرے اس میں کسی کو جائز اور ناجائز لکھنے یا کوئی روک ٹوک لگانے کا حق حاصل نہیں ہے (افزودہ دعوت تبلیغ کی شرعی حیثیت میں علامہ مولانا مفتی سید امجد الحق صاحب ترمذی، پاکستان)۔

حضرت اقدس مولانا مظلہ العالی نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ اصولی حیثیت اور فقہی نقطہ نظر سے بالکل بجا اور درست ہے، زیر بحث مسئلہ کو اس اصول کی روشنی میں سمجھنے سمجھانے میں بڑی مدد ملی گی۔

دوسری بات اصولی حیثیت سے یہ بھی ذہن نشین کر لیتا چاہئے کہ مذکورہ بالا اصول کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ ”اسلام میں تبلیغ و دعوت کا کوئی اصول مقرر نہیں ہے اور جب جس شخص کا جی چاہے تبلیغ اسلام کے لئے کوئی بھی ایسا ذریعہ استعمال کر سکتا ہے جو دوسروں پر اثر انداز ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو“ (اصلاح معاشرہ، مولانا تقی عثمانی، ص ۱۵۰)۔

بلکہ ایک حد تک اختیار کے ساتھ شریعت نے اس کے حدود بھی مقرر کئے ہیں، حدود میں رہتے ہوئے تو تبلیغ کی اجازت ہے ورنہ وہ اسلام کی تبلیغ نہیں بلکہ منکر کی تبلیغ ہوگی یا پوں کہنے کہ قوی تبلیغ کے ساتھ عملی طور پر منکر کی بھی ترویج ہوگی، لہذا دعوت تبلیغ میں ایسا کوئی طریقہ اختیار کرنا جو منکرات اور مفاسد سے خالی نہ ہو وہ طریقہ خود قائل اصلاح اور محتاج تبلیغ ہے، اب اگر آلات جدیدہ اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ تبلیغ دین میں کسی شرعی منکر کا ارتکاب لازم نہیں آتا تو بلاشبہ اس کا جواز ہوگا ورنہ نہیں۔

مجملہ منکرات کے ایک منکر یہ بھی ہے کہ آلہ لبو یا آلہ مصیبت کو آلہ تبلیغ دین بنایا جائے یا ایسے طریقے سے تبلیغ کی جائے جس میں بے حیائی، بے پردگی، عریانیت لازم ہو، ظاہر ہے کہ دعوت و تبلیغ کا یہ طریقہ دین و شریعت کے خلاف ہوگا، نیز ایسے طریقوں کو بھی تبلیغ میں نہیں اپنایا جاسکتا جس کے نتیجے میں بجائے اصلاح کے اس پر مزید مفاسد مرتب ہوتے ہوں، کیونکہ کسی شی کی حلت کا مدعا صرف اس کے اسباب پر نہیں بلکہ اسباب کے ساتھ آثار بھی دیکھنا ضروری ہے۔

اگر سب یعنی آلہ تبلیغ اپنی ذات میں مصیبت نہیں بلکہ طاعت یا مصیبت کا صدور بندہ کے اختیار سے ہوتا ہو تو ایسے آلہ کو نہ تو آلہ مصیبت کہا جاسکتا ہے، نہ آلہ لبو، گو اس کا غالب استعمال لبو ولب ہی میں ہوتا ہو، مثلاً ریلوے، ٹیپ رکارڈ، لاؤڈ اسپیکر، ظاہر ہے کہ موجودہ حالات میں اس کا استعمال طاعات کے بجائے معاصی میں بدرجہا زیادہ ہوتا ہے۔ لیکن محض اس کی وجہ سے اس کو آلہ مصیبت نہیں کہا جاسکتا ہے اور نہ ہی کوئی فقہ اس کے استعمال کو عملی الاطلاق ناجائز کہہ سکتا ہے، فی دینی میں اگر تصویر کا مسئلہ عمل غور نہ ہو تو اس کا بھی حکم یہی ہے کہ بذات خود نہ وہ آلہ مصیبت ہے نہ آلہ طاعت بلکہ از قبیل مباحات عام اشیاء کے مانند ایک شی ہے، اور جو حکم اشیاء مباحہ کا ہوتا ہے وہی اس کا بھی ہوگا، طاعت میں اس کا استعمال باعث اجر و ثواب اور مصیبت میں اس کا استعمال باعث عذاب ہے، اور مباحات میں نہ ثواب نہ عذاب۔

لہذا جدید آلات مثلاً ریڈیو میں دی پروگرام سننے ستانے کا نظام بنایا جائے اور ریڈیو کے ذریعہ باقاعدہ تعلیم کے تحت دعوت تبلیغ کی سہی کی جائے تو نہ یہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب بھی ہوگا، چنانچہ حضرت القدس منشی محمد شفیع صاحب نے ایک عرصہ تک بذریعہ ریڈیو پاکستان درس قرآن کا سلسلہ جاری رکھا۔ اور یہی حکم ٹی وی کا بھی ہونا چاہئے تھا اور فی ظنہ والفقہ اس کا بھی یہی حکم ہے لیکن چونکہ موجودہ وقت میں ٹی وی کے پروگراموں میں بے پردگی، بے حیائی، نامحرموں کی تصاویر کا ہونا عموماً جزء لازم سمجھ لیا گیا، فلم، اور ٹی وی میں آنے والا کوئی پروگرام اس سے خالی نہیں ہوتا، ایسی صورت میں ٹی وی کے ذریعہ تبلیغ دین کا جواز تو کہا بجائے باعث اجر و ثواب ہونے کے تحت عذاب اور وبال کا ذریعہ ہوگی، کیونکہ یہ تبلیغ دین الہی ہے جو منکرات و معصیات پر مشتمل ہے جو قرآن کے بھی خلاف ہے اور حدیث کے بھی۔ قرآن و حدیث میں جابجا محرمات کے دستور رہنے اور مرد و عورت میں سے ہر ایک کو بغض بصر کا حکم دیا گیا ہے اور یہ طریقہ تبلیغ سراسر اس کے خلاف ہے جس کے متعلق ارشاد خداوندی ہے: "قل للمؤمنین بغضوا من ابصارہم" (آپ مسلمانوں سے فرمادیجئے کہ وہ اپنی نگاہیں نیچی رکھیں اور بلیکڈ ایسے پروگرام اور ایسی تبلیغ سے بغض بصر واجب ہے۔

البتہ والفقہ اگر کوئی حکومت ایسا مستحکم نظام بنائے جس پر اس کا پورا کنٹرول بھی ہو کہ ہمارے ٹی وی کے پروگرام میں کوئی ناجائز خلاف شرع مثلاً (بے پردگی، ناچ گانا وغیرہ) ہرگز نہ ہوں گے، اور صرف مفید اور دینی پروگراموں ہی میں جائز طریقہ سے اس کا استعمال ہوگا تو بلاشبہ یہ ایک مفید اور قابل ستائش اقدام ہوگا جو نہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب بھی ہوگا، لیکن موجودہ حالات اور موجودہ ماحول میں بظاہر اس کے دور دور امکانات نظر نہیں آتے۔ سو اذات المشروط لانت المشروط۔

جواز کے دلائل:

باقی مفاسد و منکرات سے خالی ہونے کی صورت میں آلات جدیدہ مثلاً انٹرنیٹ کے ذریعہ تبلیغ بلاشبہ نہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب اور وقت کا اہم تقاضا ہے جس کے وجوہات مندرجہ ذیل ہیں:

۱- آپ کو معلوم ہے کہ امت کا ایک بڑا طبقہ دین سے دور اور اسلام سے اس حد تک بیزار ہو چکا ہے کہ اس کا توہم و گمان بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کبھی کسی دینی مجلس یا مسجد کی چوکھٹ پر نظر آئیں گے، دین کی نسبت پرانے کے لئے گھر سے باہر قدم نکالنا دشوار ہوتا ہے، اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ دین سے اس قدر بیزار ہو گئے ہیں لیکن دنیا کے جمیلوں میں وہ اس قدر مصروف ہیں کہ ان کے مشاغل ان کو ہرگز اس کی اجازت نہیں دیتے کہ سالہا سال میں ایک دو مرتبہ بھی کسی دینی مجلس یا مدرسہ کا رخ کر سکیں، ایسے لوگوں کو اگر آلات جدیدہ اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ دین کی باتیں پہنچائی جائیں تو اتمام حجت کے ساتھ بہت کچھ نفع اور فخر کی امیدیں بھی کی جاسکتی ہیں۔

عظیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی ارشاد فرماتے ہیں: ”اگر کسی جگہ بدعت ہی لوگوں کی حفاظت کا ذریعہ ہو جائے تو وہاں بدعت کو غنیمت سمجھنا چاہئے جب تک کہ ان کی پوری اصلاح نہ ہو جائے، جیسے مردِ مجنون یا ذریف کہ اور جگہ تو بدعت ہے مگر کالج میں جائز بلکہ واجب ہے، کیونکہ اس بہانہ سے وہ کبھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر شریف اور آپ کے فضائل و معجزات سن تو لیتے ہیں، بلکہ اچھا ہے اسی طرح حضور ﷺ کی عظمت و محبت ان کے دلوں میں قائم رہے (انٹرویو، ص ۲۶۸)۔

حضرت تھانویؒ کے مذکورہ بالا ارشاد میں غور فرمائیے کہ حد و دھمیں رہتے ہوئے کسی حد تک اس میں توسیع کیا جاسکتا ہے، بلکہ اس سے تو کسی قدر تا کد اور وجوب معلوم ہوتا ہے۔ لیکن شرط یہی ہے کہ یہ ذریعہ تبلیغ معارف سے زیادہ مفاسد کو مضمّن نہ ہو، خیر سے زیادہ شر کو نہ پیدا کرے، اور آخری بات کہ منکرات شرعیہ سے پوری طرح خالی ہو۔

دوسری دلیل:

یہ حقیقت ہے کہ اس وقت ساری دنیا میں باطل کا زور ہے، تمام باطل طاقتوں نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف متحد ہو کر ساری دنیا میں پروپیگنڈہ کر رکھا ہے، دنیا کے ایک کونے سے دوسرے کونے تک ذرائع ابلاغ نے اسلام کے خلاف شرور و غلطہ برپا کر رکھا ہے، کچھ حکام چال بازی قوموں نے اسلام ہی کے نام سے اسلام کی بیخ کنی شروع کر دی اور اشاعت اسلام کے عنوان سے مسیحیت و صہیونیت کے چور و زوروں سے تبلیغ کرنا شروع کر دی۔ بعض مخلصین اٹھے، انہوں نے اسلام کا ادھر و اُدھر، ناقص اور غلط تصویر پیش کیا اور اسلام کے صرف چند ظاہری اعمال کو دکھا کر یہ باور کرایا ہے کہ بس یہ ہے اسلام کا غلامہ اور یہ ہے دین کی صحیح تصویر۔ بعض باطل فرقوں نے ان ہی ذرائع ابلاغ کے ذریعہ ہزاروں لاکھوں کو شرک اور قہر پرستی کی راہ دکھائی، سادہ لوح مسلمان حقیقت سے ناواقف ایسے پروگراموں کو دیکھ کر یہی سمجھتے ہیں کہ اسلام یہی سکھاتا ہے اور کسی معصیت اور ناگہانی آفت کے وقت یہ صاحب قبر ہی ہمارے مشکل کشا ہیں۔

الغرض موجودہ حالات میں فحش و بے حیائی کے علاوہ باطل عقائد و غلط نظریات کی تبلیغ کی جارہی ہے، ظاہر بات ہے کہ ایسے حالات میں اہل حق مسلمانوں کی ذمہ داریاں بہت کچھ بڑھ جاتی ہیں، ایسے وقت ذرائع ابلاغ کے راستہ سے کئے جانے والے حملوں کا مقابلہ ہم کو اسی شان سے کرنا چاہئے گا، اور حدودِ جواز میں رہتے ہوئے ہم کو باطل کا جواب دینے اور ان کے حملوں سے حفاظت کے لئے اسی نوع کے ذرائع اختیار کرنا ضروری ہوں گے جو جائز ہونے کے ساتھ ساتھ مفید بھی ہوں اور موثر بھی۔

کسی زمانہ میں فلسفہ و حکمت کا زور تھا، اس زمانہ کے علماء نے وقت کے تقاضوں کے مطابق اسی شان کا مقابلہ کیا، امام فخرانی کا کارنامہ اہل علم سے مخفی نہیں۔

عظیم الامت حضرت تھانویؒ نے اس حقیقت کو سمجھا، چنانچہ وہ سنسکرت اور ہندی جو خالص ہندو مذہب کا زبان ہے اس کے متعلق فرماتے ہیں: ”باطل کی تردید کی فرض ہے اس کا سیکنا بلاشبہ مستحسن یا ضروری علی الکفایہ ہے، اسی بنا پر ہمارے علماء متکلمین نے یونانی فلسفہ کو حاصل کیا اور علم کلام کو بطرز معقول مدون فرمایا (اندلسی ج ۲ ص ۷۲) اور اصولی طور پر ایک بات فرماتے ہیں:

”اہل باطل پر رد و قدح یا مناظرہ کے لئے اگر اہل بطلان کے علوم و فنون حاصل کرنا ضروری ہوں تو وہ بھی طاعت ہے جیسے اس وقت سائنس سیکھنا (املاح اختلاف ص ۲۶)۔

اس حقیقت کی روشنی میں سمجھئے کہ جب ہمارے زمانہ میں اسلام پر حملے ذرائع ابلاغ کی کی راہ سے ہو رہے ہیں تو ہم کو بھی ان کا دفاع اور حملوں سے حفاظت حدود جواز میں رہتے ہوئے ذرائع ابلاغ ہی کی راہ سے کرنا چاہئے۔

تیسری دلیل:

یہ بھی ایک، قابل انکار حقیقت ہے کہ اس وقت ساری دنیا میں ذرائع ابلاغ کو بڑی اہمیت حاصل ہے، اور یہ ایک ایسی سلسلہ قوت ہے جس سے بڑے بڑے کام لئے جا رہے ہیں، اسی قوت کے ذریعہ حق کو باطل اور باطل کو حق کا لباس پہنایا جا رہا ہے، جگ بھگوت کو اور بھگوت کو جگ، مفاسد کو مصالح، مفاسد کو مصلحت کے رنگ میں، اور دہر کو تریاق بنا کر پیش کیا جا رہا ہے، اور ساری دنیا اس قوت سے پوری طرح متاثر ہوتی نظر آ رہی ہے، یقیناً اس قوت سے بے شمار فوائد و مصلحت حاصل کئے جاسکتے تھے لیکن افسوس کہ باطل طاقتیں اسی قوت سے اسلام اور مسلمانوں کو بری طرح نقصان پہنچا رہی ہیں۔

ایسی حالت میں مسلمانوں پر ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ“ کے تحت اپنی اپنی وسعت و حیثیت کے مطابق اجتماعی طور پر اس کا بندوبست کریں، آیت مذکورہ کے تحت یہ صورت بھی داخل ہے، کیونکہ جہاد صرف سیف ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، حضور ﷺ کا فرمان ہے: ”جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسُّنُكُم“ (ملکوتہ شریف) مشرکین سے جہاد کرو اپنے مالوں سے بھی جانوں سے بھی اور زبانوں سے بھی، زبان ذرائع ابلاغ کے واسطے استعمال ہو رہی ہے اس لئے ہم کو اگر ان کا مقابلہ اور ان کے حملوں سے حفاظت مقصود ہے تو ہم کو زبان کے استعمال کے لئے ذرائع ابلاغ کا استعمال بھی لازمی ہو گا۔

اب دینی بات کہ یہ کام کون کرے اور یہ کام کیسے انجام پائے، تو ظاہر بات ہے کہ لکل فن دجال، ہر کام نہ ہر ایک کے بس کا ہوتا ہے نہ ہر شخص اس کے لئے موزوں، کسی بھی ملک و قوم کی ترقی کے لئے تقسیم کار بہر حال ضروری ہے،

ہر شخص کو اپنے دائرہ عمل میں رہ کر اپنے اپنے کام کو انجام دینا ضروری ہے اسی وقت اس کے مفید نتائج سامنے آسکیں گے، لہذا ضروری ہے کہ اس اہم کام کی پیش قدمی تو وہ حضرات کریں جو اس میدان کے آدمی اور جن کا اس قسم کے کاموں سے واسطہ اور سابقہ پڑتا ہے اور وہ پہلے سے اس کا تجربہ رکھتے ہیں، اہلیہ طریقہ کار اور رہنمائی کے لئے وہ صاحب بصیرت اہل علم کا سہارا لیں جو ان کے کام کے حدود متعین کر کے اس کا طریقہ کار دی بتلائیں گے۔

اور جب تک یہ کام انجام نہیں پاتا علماء مبلغین پر ضروری ہوگا کہ اس میدان میں کام کرنے والوں کو حسب حیثیت تقریر یا ذکر پرا تو جدلاتے رہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد ارشد احمد قادری

درسہ دانش انطوم، گمری، جوچر

خیال رہے کہ نئی دیہی یا دیہی سی آر یا اور کوئی جدید مصنوعات زمانہ ہو، اس میں اپنی ذات کے اعتبار سے اہانت ہے، کوئی قہاحت یا کراہت نہیں، حرمت یا قہاحت خارج سے جو اس کے متعلق ہوتا ہے اس سے آتی ہے، اسی پر غور کرنا ہے کہ خارج سے آنے والی قہاحت و سبب حرمت کا شرعی جائزہ کیا ہے، اس کے فوائد و نقصانات اس کے استعمالی نتائج، مستقبل میں انفرادی اور اجتماعی حاصل ہونے والے نتائج و اثرات وغیرہ کو دیکھ کر فیصلہ کیا جاتا ہے، قرآن وحدیث اور اصول فقہ و فتاویٰ کی کسوٹی میں اسے جانچا جاتا ہے، جب اس کے متعلق فیصلہ کیا جاتا ہے، حلال و حرام کا حکم لگایا جاتا ہے، اس کے اغراض و مقاصد اور نتائج اس کی فتنی حیثیت کو واضح کرتے ہیں، اس لئے اولاً ہم نئی دیہی کے مقاصد اور اغراض و اثرات اور اس کے استعمال کی نوعیت کو واضح کرتے ہیں تاکہ اس کا شرعی حکم آپ کے سامنے کھل کر آ سکے، اور اس سلسلے میں کوئی تقصیر باقی نہ رہے، حق و باطل اور حرام و حلال کا راستہ متعین ہو کر روز روشن کی طرح آشکار ہو جائے۔

نئی دیہی کے پردوں اور اسکرین پر جو مختلف پروگرام نشر کئے جاتے ہیں اس کا غور سے تفصیلی جائزہ لیا جائے تو اس میں مختلف اوقات میں مختلف پروگرام نشر ہوتے ہیں:

۱- ذرائع ابلاغ، خبریں، یومیہ واقعات، ۲- سیاسی امور، ۳- تاریخی واقعات، ۴- تجارتی امور اور اس کے اشتہارات وغیرہ، ۵- طبی ڈاکٹری امور، ۶- امور خانہ داری، ۷- تعلیم و تربیت کے امور، ۸- سائنسی معلومات، ۹- فلمی پروگرام، ۱۰- تفریحی امور، کھیل کود، ۱۱- افسانے ڈرامے، ۱۲- لوٹ مار، قتل، ڈاکہ زنی کے واقعات اور طریقے، ۱۳- غزل اور فحش اشعار و گانے، ۱۴- خلاف شرع حرام پیار محبت کے واقعات اور کہانیاں، ۱۵- تالیں مذہبی امور، رام لیلہ، مہابھارت۔

اب ان امور کا فتنی جائزہ یہ ہے:

شروع سے یعنی انمبر سے ۸ نمبر تک کے امور تو بالذات صحیح اور مشروع ہیں، ان میں اپنی ذات کے اعتبار سے کوئی

شرعی تباحث نہیں ہے، اگر یہ جائز کھل اور اسباب و واسطے سے ہوں تو بلاشبہ جائز، اگر ناجائز اور حرام واسطے سے ان کی معلومات حاصل ہو تو ناجائز و حرام۔ چنانچہ یہی دوسری صورت یہاں ہے، یہ عوارض اور خارجی واسطوں کی وجہ سے حرام ہو گئے ہیں، ایک تو اس وجہ سے کہ اس کی اشاعت اور خبر کے سلسلے میں عورتوں کا یہی انتخاب ہوتا ہے، اگر یہ خبریں مرد کے واسطے سے ہوں تب بھی تصویر کا بلا ضرورت شرعی استعمال ہونے کی وجہ سے ناجائز ہوگا۔

باقی ۹ سے ۱۵ تک کے امور تو بذاتہ ناجائز اور حرام ہیں، ٹی وی کے اہم ترین مقاصد تو یہی امور ہیں، ۸۰، ۷۰، ۶۰ فیصد تو یہی پروگرام ان میں ہوتے ہیں اور یہی دیکھے جاتے ہیں، جن میں بنیادی طور سے عورتوں کے محاسن، رقص و سرود و ریاضیت سے لطف اندوز ہونا اور خط حاصل کرنا ہے۔ ظاہر ہے کہ شریعت اسلامی ان مباحثوں کی جسے وہ مٹانے اور ختم کرنے آئی ہے کہ اس طرح اجازت دے سکتی ہے، بنیادی طور پر جن چیزوں کو ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء اور لاکھوں کی تعداد میں اہل اللہ مٹانے اور ماحول سے ان شیطانی اور نفسانی اثرات کو ختم اور نیست و نابود کرنے آئے ہیں ٹی وی اسے زندہ اور رائج کرتی ہے۔

حریہ یہ باتیں اگر نہ بھی رہیں تب بھی ٹی وی میں بھی ایک آلہ ابوالہدیث ہے، جس میں کوئی شبہ نہیں، اور آلہ ابودوب کا استعمال ہے جس کی شرعاً کسی بھی طرح اجازت نہیں۔

ٹی وی اور اس کے کچھ منافع:

ٹی وی کو جو لوگ خط نفس اور محض دنیاوی پیش نظر سے جائز قرار دینے کے حق میں ہیں ان کی اہم ترین دلیل یہ ہے کہ اس سے بہت سے دنیاوی منافع وابستہ ہیں۔ خیال رہے کہ دنیا کی کوئی ایسی چیز نہیں جس میں کچھ نفع نہ ہو، بلکہ کچھ نہ کچھ نفع ضرور ہوتا ہے، دیکھئے شراب جسے قرآن خود حرام قرار دے رہا ہے، اور اس سے بچنے کا حکم دے رہا ہے، کچھ نفع کو تسلیم کر رہا ہے، چنانچہ شراب اور قمار کے سلسلے میں قرآن پاک میں ہے: "فَلَّ فِيهِمَا اَنَّهُمْ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ، وَالْهَمُّهَا اَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهَا" (آپ فرمادیجئے ان دونوں میں شراب اور قمار میں زیادہ گناہ ہے اور لوگوں کا نفع کم ہے)۔ دیکھئے کچھ نفع ہے، تو کیا اس کچھ نفع کی بنیاد پر اسے جائز قرار دیا جائے گا، ہرگز نہیں۔

اسی طرح ٹی وی میں بھی یقیناً کچھ نفع ہے، مگر اس نفع کا شریعت میں کچھ اعتبار نہیں، اس لئے کہ اس کے مقابلہ میں ضرر و نقصانات زیادہ ہیں۔

اس سلسلے میں علامہ ابوبکر صامی رازی رحمۃ اللہ علیہ نے نہایت ہی وضاحت سے ابودوب سے حصول فائدہ پر تبصرہ کرتے ہوئے بیان کیا ہے جو اس باب میں اصل ہے:

”إن اللهو على أنواع: لهو مجرد ولهو فيه نفع و فائدة . ولكن ورد في الشرع نهى صريح عنه، ولهو فيه فائدة . ولم يكن يرد في الشرع نهى صريح عنه ولكن ثبت بالتجربة انه يكون ضرره اعظم من نفعه ملحق بالنهي عنه“ (۲۰۱، ۲۰۲)۔

(لہو کی چند قسمیں ہیں: لہو مجرد۔ وہ لہو جس میں کچھ نفع ہو اور فائدہ ہو، لیکن شریعت نے اس پر صراحتاً نئی وارد کی ہو، وہ لہو جس میں فائدہ ہو مگر شریعت نے صراحتاً اس پر کوئی نئی وارد نہیں کیا ہو، ہاں مگر تجربہ کی روشنی میں یہ بات اچھی طرح ثابت ہوگئی ہو کہ اس میں نفع سے زیادہ ضرر اور نقصان ہے تو اسے بھی اس لہو کے ساتھ ملحق اور شامل کر لیا جائے گا جس پر شریعت نے نئی وارد کیا ہو)۔

اسی طرح لہو لعب کے بعض فوائد کی شرعی حیثیت اجاگر کرتے ہوئے علامہ رازی لکھتے ہیں:

”فان ورد النهی عنه من الكتاب والسنة كان حراما أو مکروها لحريما والفت تلک المصلحة والغرض لمعارضتها النهی حکما فان ضرره اعظم من نفعه وليس من الضرورات أن يكون کل غرض ونفع یکسبه الانسان جائزا مباحا كيف . والشئ إذا غلب شره علی خيره و ضرره علی نفعه عد من المضرات عند العقلاء قطعا وإلا فلا شئ من السموم والمهلكات لا یكون فيه نفع أو فائدة“ (۲۰۰، ۲۰۱)۔

(پس اگر کتاب و سنت میں اس پر نئی اور ممانعت وارد ہے تو حرام ہوگا یا مکروہ تحریمی، اور کسی مصلحت اور نفع اور غرض کو اس نئی کے معارض ہونے کی وجہ سے حکماً ترک کر دیا جائے گا کہ اس میں نفع سے زیادہ ضرر ہے، پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر نفع اور غرض کا حاصل کرنا جائز اور مباح ہی ہو جائے، یہ کیسے ہو سکتا ہے جب خیر پر شر کا غلبہ اور نفع پر ضرر کا غلبہ ہو جائے تو ارہاب عقل کے نزدیک وہ بالیقین مضرات اور ضرر دہندہ میں شمار کیا جاتا ہے، ورنہ تو کوئی شی زہر اور مہلکات میں بھی ایسی نہیں کہ اس میں کچھ ضرر اور فائدہ نہ ہو (کہ دنیا کی ہر شے میں کچھ نہ کچھ فائدہ اور نفع ضرور ہے، چنانچہ میتہ اور دم مسفوح میں بھی کچھ نہ کچھ فائدہ ہے مگر اس کا اعتبار نہیں)۔

دیکھئے اس عبارت میں علامہ بھاصل رازی فوائد اور نقصانات کے معیار پر طلت اور حرمت کو کس قدر وضاحت کے ساتھ بیان کر رہے ہیں، کہ بعض مصالح اور منافع اور وہ بھی کوئی ضروری اور لازماً نہیں کسی شی کے جواز کو ثابت نہیں کر سکتے، جبکہ وہ زیادہ تر منکرات اور منافی پر مشتمل ہوں، تو ایسی صورت میں وہ نفع کا پہلو مغلوب ہو جاتا ہے، اور مضرات اور نقصانات کے پہلو غالب آ جاتے ہیں۔

جو حرام امور کا واسطہ بنے وہ بھی حرام:

خیال رہے کہ ہماری شریعت کے اصول میں سے یہ ہے جو چیز ذریعہ بنے حرام کا وہ بھی حرام اور ناجائز ہے، غیر محرم پر نگاہ، اس سے ربط، خلوت، اسی بنیاد پر حرام ہے۔ مقدمۃ الحرام حرام، حرام کا واسطہ اور تمہید بھی حرام ہے، اسی حکمت کے پیش نظر قرآن پاک میں حکم خداوندی ہے: "وَلَا تَقْرُبُوا الْقَوَاعِشَ" فواحش اور گناہ کے قریب مت جاؤ، چونکہ قریب جانا یعنی اس کے اسباب اور وسائل و تمہیدات کو اختیار کرنا، یہ اندیشہ قوی اور غالب امید رکھتا ہے کہ وہ اس میں پڑ جائے گا اور اس کا مرتکب ہو جائے گا، لہذا یہ دین کا بہانہ جس کا فائدہ سوہوم ذریعہ بنے گا امور محررہ کے ارتکاب کا۔ لہذا بہت جیسے علاقے میں باوجود دینی پروگرام کے اس کا رکھنا، استعمال کرنا ہرگز جائز نہ ہوگا۔

فی وی کے پردہ پر دینی امور کی حیثیت:

اسی قسم کے ایک شبہ کا جواب کہ دین کی اشاعت کا ذریعہ ہے، مولانا مفتی عبدالرشید صاحب جواب دیتے ہوئے اور شبہ کا ازالہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"علم و ادب یا دین کی اشاعت سے کوئی مسلمان منع نہیں کرتا، بالخصوص علماء کرام کی تو پوری زندگیاں ہی علوم دینیہ کی اشاعت کے لئے وقف ہیں، اور ان پر یہ تہمت تو ہونا تو حقیقت کا منہ چرانا ہے، مگر دین میں تحصیل علم کے کچھ آداب و اصول ہیں، فی وی تحصیل علم کا آلہ (اور دین کی خدمت کا ذریعہ) نہیں بلکہ مغنیہ عورتوں، گویوں اور ڈھونڈیوں کا گوارہ ہے، گندی کے اس تالاب میں بیٹھ کر دین کی تبلیغ کرنا دین کی خدمت نہیں بلکہ دین کے ساتھ بدترین مذاق ہے۔

پھر چند سطر کے بعد لکھتے ہیں: کوئی فی وی کا دلدادہ بنا سکتا ہے کہ فی وی کے دینی پروگرام جو سالہا سال سے چل رہے ہیں ان کو دیکھ کر آج تک کتنے کافر مشرف بہ اسلام ہوئے کتنے بے نمازی یا نمازی بن گئے اور خود آپ پر اس کا کتنا اثر ہوا (ماہوار احسن الفتاویٰ ۸/۲۰۴)۔

اس سلسلے میں اس امر کا بھی خیال رہے کہ جو پروگرام اپنی ذات کے اعتبار سے جائز ہو سکتے ہیں تصویر اور عورتوں کی وجہ سے کہ عموماً آواز کو سریلی اور موہنے کے لئے صنف نازک کا استعمال ہوتا ہے جس سے یہ ممنوع ہو جائے گا، چونکہ قاعدہ فقہیہ ہے: امر مباح گناہ اور مصیبت کا سبب بن جائے اور بلا گناہ کے ارتکاب کے اس کا استعمال نہ ہو سکتا ہو تو اس مباح کو ترک کر دیا جائے گا، اور حرام کا پہلوء نظر رکھتے ہوئے اس سے اجتناب کیا جائے گا۔

ٹی وی یا دیگر مسئولہ اشیاء کے متعلق چاروں سوال کا مشترک جواب:

اسلامی قانون، کتاب سنت اور اقوال فقہاء کی روشنی میں منکرات سے محفوظ رکھتے ہوئے اس کے ذریعہ دینی تبلیغ و پروگرام کی اجازت دی جاسکتی ہے، مگر جہاں اپنے قبضہ میں ریلیز نہ ہو جیسے ہندو پاک کہ اس طور پر ہرگز اس کی اجازت نہیں ہو سکتی ہے، چونکہ منکرات سے محفوظ نہیں، چنانچہ مفتی رشید صاحب کی احسن الفتاویٰ میں ہے:

اگر کسی وقت ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو اور ٹی وی کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے کر اسے موجودہ منکرات سے پاک کر دے، ٹی وی میں عورتوں کا گزرنہ ہو کسی جائیداد کی تصویر بھی پیش نہ کی جائے، اس کا پورا املہ صالح مردوں پر مشتمل ہو جو اسے عمومی خواہشات کے تابع رکھنے کے بجائے مفید مقاصد میں استعمال کرے، استعمال کی مخصوص حدود و شرائط وقت کے تحقق سے طے کرے تو دریں حالت ٹی وی آلہ خیر بن جائے گا اور علماء کو اس پر کوئی اعتراض نہ رہے گا، مگر بحالت موجود یہ قطعاً آلہ شر ہے (احسن الفتاویٰ ۸/۳۰۳)۔

اسی طرح مباحات کے علاوہ ضروریات میں جہاں منکرات وغیرہ نہیں ہوتے ہیں اس کی اجازت دی جاسکتی ہے۔ چنانچہ مولانا مفتی رشید صاحب احسن الفتاویٰ میں ذکر کرتے ہیں: ”ایسے مخصوص مقامات جہاں دور حاضر میں ٹی وی کا استعمال ناگزیر ہے، جیسے خانگی تدابیر، ایٹمی کھیمیا، سائنسی مراکز، ڈاکٹری کی مہارت کے لئے عملی تجربات، ایسے مواقع میں بوقت ضرورت بقدر ضرورت جائز ہے“ (احسن الفتاویٰ ۸/۳۰۶)۔

خلاصہ جواب:

ٹی وی یا اس کے علاوہ دیگر اشیاء کتاب اللہ، کتاب السنۃ، فقہ قادی کی روشنی میں شرعی منکرات و فواحشات پر مشتمل نہ ہوں اور اس کے ریلیز کا پورا اختیار اہل صلاح و دین داروں کے قبضہ میں ہو، عورتوں اور ناجائز تصویروں سے پاک ہو، تو ایسی صورت میں دینی امور کی اشاعت و تبلیغ کی گنجائش ممکن ہے، مسلمانوں کے لئے اپنے اختیار کے ساتھ جب ان منکرات سے پاک ہو تو ریڈیو یا ٹیلیفون قائم کرنا جائز ہو سکتا ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد ابراہیم خاں ندوی

جلد الہادیہ: ہے پورہ اجتماعات

موجودہ جدید آلات میں سے کسی کوئی نفع مفید یا مضرت نہیں کہا جاسکتا، ہر چیز میں اچھے یا برے نتائج پیدا کرنے کی صلاحیت ودیعت کر دی گئی ہے، اچھے اور برے نتائج کا انحصار اس کے استعمال پر ہے، اگر اسے اچھائی کے لئے استعمال کیا جائے تو نتیجہ اچھا ہوگا، اور برائی کے لئے استعمال کیا جائے تو نتیجہ برا ہوگا، جیسے ایک نہایت تیز چمچی سے ایک ماہر ڈاکٹر زہریلے اور مہلک زخم میں نشتر لگا کر ایک شخص کو موت سے بچا سکتا ہے، تو ایک رجزن اسی چاقو سے بے گناہ کا گلا کاٹ کر موت کے گھاٹ بھی اتار سکتا ہے، ان دونوں کاموں میں اس تیز چاقو کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، بلکہ ذمہ داری استعمال کرنے والے کی ہے، یہی حال جدید آلات کا ہے، اگر ہم ان سے تخریبی کام لینا چاہیں تو لے سکتے ہیں، اور جیسا کہ آج تخریب کاری اور فساد و بگاڑ کے لئے استعمال ہی ہو رہے ہیں، اور انہیں ہم تخریبی کام انجام دینا چاہیں تو وہ بھی کر سکتے ہیں، اس لئے یہ بے جان آلات ہیں، ان کا کوئی مذہب ہے نہ رنگ اور نہ وطن، بس ان کا صحیح استعمال ہونا چاہئے، دینی، اخلاقی، اور اصلاحی پروگرام نشروں، اعداد و حق کے اعتراضات اور مشکلات کا مسکت جواب دیا جائے، باطل کے افکار و نظریات کے نقائص اور اس میں موجود عیوب کو بے نقاب کیا جائے، اسلام اور مسلمانوں کی صحیح تصویر پیش کی جائے، اور دین اسلام کی حقانیت، صحابہ کرام کے واقعات، مجاہدین ملت کے روشن و عظیم کارنامے، بزرگان دین کے تذکرے، اور اسلامیات پر مشتمل مستند و معتبر لٹریچر پیش کیا جائے تاکہ اپنے وسیع و بے گہمی اسلام کے پیغام سے آشنا ہوں، اور ہر شخص تک صحیح دین پہنچ جائے، اور خلیفہ اسلام کی تبلیغ بھی ہو، تو کوئی وجہ ممانعت نہیں کہ باطل تو ان جدید آلات کو اپنے افکار و نظریات کی اشاعت اور مذہب اسلام میں شکوک و شبہات پیدا کرنے کے لئے حتی الوسع ان کا خوب استعمال کرے، اور عالمگیر مذہب کے ہمدرد و کار و طلبہ دار عالم انسانیت تک حق کے پہنچانے اور اللہ کے دین کو پھیلانے اور انسانیت کی بھلائی کے لئے ان کا استعمال صرف اس وجہ سے نہ کریں کہ یہ مغرب کی پیداوار ہیں، دشمنوں نے انہیں ایجاد کیا ہے، اور وہی ان کو استعمال کرنے کے حقدار ہیں، اور آج یہ آلات برائی و شرور کا ذریعہ ہیں، لیکن اصول و قواعد کا مطالعہ کرنے کے بعد جدید آلات کا حکم واضح ہو جاتا ہے۔

۱- قاعدہ ہے: "الأصل في الأشياء الإباحة" (قواعد فقہ ۵۹) کہ اشیاء میں اصل مباح و جائز ہوتا ہے، حرام صرف وہ چیزیں ہیں جن کے بارے میں صریح وصاف نص وارد ہوئی ہے۔

۲- دروری چیز "لما لا يعلم فيه تحريم يجرى على حكم العزل" (فتاویٰ لاہام الحرمین ۴۹۰، مکتبہ الام الحرمین) کہ جس کے متعلق دلیل حرمت نہ ہو وہ جائز و حسن ہے۔

۳- "الأمر بمقاصد الصالحات" (الاشیاء والحکامات لاہام الحرمین ۲۲) کہ کسی بھی چیز و معاملہ کے اچھایا ہوا اور حلال و حرام ہونے کا مدار مقصد پر منحصر ہے، مثلاً "الأكل لرفق الشبع حرام بقصد الشهوة، وإن قصد به التقوى على الصوم أو موأكلة الضيف لمستحب" (اشیاء و حکامات لاہام الحرمین ۲۳) کوئی شخص پیٹ بھر اور زانگہ ضرورت خوب آسودہ ہو کر کھانا اس نیت سے کھاتا ہے کہ بجائے حیات اور تقویت بدن کے اس ذریعہ سے روزہ رکھنے میں آسانی اور اس میں تقویٰ و تقویت پیدا کرنا ہے، یا مہمان کو آسودگی کے ساتھ کھاتا ہے تو یہ کھانا چنانچہ عبادت اور مستحب ہے، لیکن مقصد شہوت ہے تو حرام ہے۔

۴- "مألا تقوم المعصية بعينه" اصل ثنی میں معصیت نہ ہو، معصیت خارجی اسباب سے پیدا ہوتی اس خارجی معصیت کا ارتکاب کئے بغیر اس چیز کا استعمال جائز ہے، انہیں اصول و قواعد فقہ کی روشنی میں معصیت کو نکال دینے کے بعد جدید آلات کے استعمال کا جواز ثابت ہو جاتا ہے۔

جدید آلات علماء اسلام کی نظر میں:

فقہاء کرام کے دور میں یہ آلات ایجاد نہیں ہوئے تھے اس لئے ان کے قیادی نہیں ملے، البتہ علماء اصول کے بیان کردہ اصول اور قواعد فقہ میں ان کا حکم ضرور تلاش کیا جاسکتا ہے، جیسا کہ پچھلے صفحات میں گذر چکا ہے، لیکن بعد میں دنیائے نئی کروٹ لی، سائنس و ٹکنالوجی نے ترقی کی، نئی نئی چیزیں وجود میں آئیں، ذرائع ابلاغ ریڈیو، ٹی وی، کمپیوٹر اور انٹرنیٹ کا ایجاد ہوا تو علماء اسلام نے شریعت میں ان کا حکم تلاش کیا، اور ان کے معروضہ و مفید بھی پہلوؤں کو سامنے رکھ کر فیصلہ کرنے کی کوشش کی، اور یہ فیصلہ صادر فرمایا کہ ان جدید آلات کی مثل "تکواز" کی ہے، کہ اگر اسے اسلام کی رفعت اور جہاد میں کلہ حق کے قلبہ کے لئے استعمال کیا جائے تو عین اسلام اور درست ہے، اور اگر اس سے علم و جور، انسانیت پر مظالم ڈھانے اور برہمیت کا عالم پیکر کرنے کا کام لیا جائے تو ناجائز و حرام ہے، اصل معاملہ استعمال کا ہے، عینہ یہی حکم ان جدید آلات کا ہے کہ ہم انہیں نہ مکمل حرام کہہ سکتے ہیں اور نہ ہی بے قید، مطلق جواز کا فتویٰ دے سکتے ہیں۔ ذیل میں ان علماء کی آراء اور قیادی نقل کئے جاتے ہیں:

۱- ڈاکٹر یوسف القرضاوی:

ڈاکٹر یوسف القرضاوی عالم اسلام کے معروف دردمند خطیب و مصنف، زمانہ شناس، حالات دنیا سے واقف کار ہیں تحریر فرماتے ہیں:

”إن التلفزيون كالراديو والصحيفة والمجلة، كل هذه الأشياء أدوات ووسائل لغايات ومقاصد، لا نستطيع أن نقول هي خير، ولا نستطيع أن نقول هي شر، كما لا نستطيع أن نقول: إنها حلال أو إنها حرام، ولكنها بحسب ما توجه إليه، وبحسب ما تتضمنه من برامج ومن أشياء كالسيف فهو في يد المجاهد أداة من أدوات الجهاد، وهو في يد فاطم الطريق أداة من أدوات الإجرام..... فالشيء بحسب استعماله والوسائل دائما بحسب مقاصدها، ممكن أن يكون التلفزيون “من أعظم أدوات البناء والتعمير الفكري والروحي والنفسي والأخلاقي والاجتماعي، والراديو والصحيفة كذلك، وممكن أيضا أن يكون من أعظم أدوات التخريب والإفساد فهو راجع إلى نوعية ما يتضمنه من مناهج وبرامج ومؤشرات“ (نادي سامرة ۱۹۹۳، دار القلم بيروت) (ٹیلی ویژن ریڈیو، اخبار، اور مجلہ کی مانند ہے اور یہ تمام چیزیں کچھ مقاصد و اہداف کے تکمیل کا ذریعہ اور وسیلہ ہیں، تم اسے نہ خیر کہہ سکتے ہو اور نہ شر، جس طرح اسے نہ حلال کہہ سکتے ہو اور نہ مطلق حرام (یعنی یہ بذات خود نہ بھلا ہے نہ برا، نہ حلال ہے نہ حرام) لیکن اس کی حالت و حرمت کا انحصار ان مقاصد پر ہے جن کی تکمیل کے لئے ٹی وی کا استعمال کیا جائے، اور ان پروگراموں پر منحصر ہے جو اس پر نشر کئے جاتے ہیں، اس کی مثال گواہی ہے کہ وہ مجاہد کے ہاتھ میں جہاد اسلامی کا ایک ذریعہ و دست بھاریا ہے، اور وہی گواہی ہزن وڈاکو کے ہاتھ میں جرائم کا ایک سامان ہے، اور سامان اپنے استعمال، اور وسائل اپنے مقاصد کے اعتبار سے حلال و حرام ہوتے ہیں، معاشرہ کی تعمیر اور فکری، روحانی، نفسیاتی، اخلاقی و اجتماعی ترقی و تربیت کے لئے ٹیلی ویژن ایک ذریعہ و دست و مؤثر وسیلہ کے طور پر استعمال کیا جاسکتا ہے، یہی ریڈیو و مجلہ کا معاملہ ہے، اور ٹیلی ویژن بگاڑ و فساد اور خراب کاری کا بھی بہت بڑا سامان ہو سکتا ہے، اس کا مدار اس کے پروگرام، مقاصد اور استعمال پر ہے۔

۲- شیخ محمد اشعرودی:

عالم عرب کے معروف صاحب قلم، اور علوم دینیہ کے شہسوار عالم دین شیخ اشعرودی کا فتویٰ ہے: اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ بہت سارے آلات کے متعلق ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ حلال ہیں یا حرام، مثال کے طور پر ”چاقو“ ہے، ہم اس کو حلال یا حرام نہیں کہہ سکتے، لیکن سوال یہ ہے کہ ہم اس کا استعمال کس مقصد میں کرتے ہیں؟ دراصل ہم چیز اس کا استعمال اور اس میں

انسان کا رول ہے، یہی معاملہ ملی وی کا ہے کہ اس کو حلال یا حرام نہیں کہہ سکتے ہیں، مگر اس میں آدمی کی تحریک اور اس کا رول وہ عمل ہے جس کو حلال یا حرام کہا جاتا ہے (اختلافی۔ یک۔ ہم المسلمین فی حیاتہم مدھدہ ص ۵۴، از شیخ محمد اشرف وی، مکتبۃ اہل القرآن)۔

۳۔ شیخ احمد محمد عساف:

"سینما، ٹیلی ویژن، ریڈیو توجہ و تفریح کے زیر دست آلات ہیں، اور دیگر تمام آلات کی طرح اس کا معاملہ ہے، اس کا استعمال خیر میں کیا جائے یا شر میں، بذات خود اس میں کوئی شناخت نہیں، اور نہ کوئی حرج ہے، اس کی علت و حرمت کا مدار انسان کے اس کے استعمال پر منحصر ہے، اور سینما یا ٹیلی ویژن کے پردہ (Screen) پر پیش کئے جانے والے پروگرام، فسق و فجور اور جنسی بے راہروی سے پاک ہوں اور اسلامی عقائد و شریعت اور اس کے آداب سے متصادم نہ ہوں تو بہت اچھی چیز ہے، لیکن جنسی فلمیں جو اندرونی جذبات کو براہیجہ کریں، بے راہروی و فسق و فجور پر آمادہ کریں، جرائم پر ابھاریں، الہیادی افکار و تفکرات کی طرف دعوت دیں، جیسا کہ آج ہو رہا ہے، تو یہ حرام ہے، اور کسی مسلمان کے لئے اس کا دیکھنا اور اس کی تشبیح و تائید کرنا جائز نہیں ہے (الحلال و الحرام فی الاسلام از شیخ محمد عساف ص ۵۴، مدار احیاء العلوم بیروت)۔

۳۔ شیخ محمد عبداللہ الخطیب:

"ٹیلی ویژن بہت سی مفید و دیگر بہت سی ممنوع و حرام چیزیں (پروگرام) نشر (پیش) کرتا ہے، تو مفید چیز کو دیکھنے میں کوئی قناعت نہیں، مثلاً قرآن کریم کی تلاوت، اس کی تفسیر، اسلامی کانفرنسیں، ثقافتی پروگرام اور معلومات عامہ جو انسان کے لئے نفع بخش ہوں، اور اس کی مصلاحت میں اضافہ کریں، یہ اور اس جیسی دوسری چیزیں، تو ان کے دیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

لیکن گانے اور اس کے پس پردہ دیگر چیزیں، جیسے عریانیت، مرد و زن کا اختلاط، رقص و سرور، گھبراہٹ وایات، سٹی فلمیں اور ایسی سیریل جو وقت اور عمر کو ضائع کرتے ہوں اور انسان کو اس کی ذمہ داریوں سے غافل کریں، تو وہ ناجائز ہیں، اور شرعاً کسی مسلمان کے لئے اس کے قریب پہنچنا تک جائز نہیں ہے (فتاویٰ حول الدین و اللہ ربانی تھابا، المسلم العصر، ۱۳۲ھ، خزرج و البتر و صاحب قہر)۔

ریڈیو اسٹیشن کا قیام:

ریڈیو خبر رسائی اور دینی بات دوسروں تک پہنچانے کا ذریعہ ہے، البتہ اس میں تصویر نہیں ہوتی، اور یہ عام ہوجکا

ہے کہ ہر گھر میں، چائے خانہ و ہوٹل میں، سڑک میں، شاہراہ عام میں موجود ہے، کسان اپنے کھیت میں، بدوی گاؤں میں اور معلم و معلم ہوٹل تعلیم کا ہوں میں، دیگر ملازمین اپنے پیشہ میں معروف ہیں، لیکن ریڈیو ساتھ ہے، وہ نہیں چھوٹا، اور بذات خود اس میں کوئی شاعت و غرابی نہیں ہے، اس لئے حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید، اور ان کے ناپاک مساعی کی کاٹ اور روک تھام کے لئے ریڈیو انٹیشن قائم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اس دور میں اس کا استعمال نہایت ضروری ہو گیا ہے، اور حالات اس کے متقاضی ہیں کہ باطل کی یلغار سے خیر دوزما ہونے کے لئے وہی ہتھیار اختیار کریں جو باطل کے پاس ہے، اور گذشتہ دنوں میں جب ریڈیو کا عام استعمال ہونے لگا، اور یہ بہت زیادہ عمومیت اختیار کر گیا تو اکابر علماء نے ریڈیو کے ذریعہ دینی تقاریر و خطبات، قرآن کریم کی تلاوت، اور علمی پروگرام نشر کرنے اور سننے کی اجازت دی اور ترغیب دلائی اور بذات خود اس میں عملی طور پر حصہ لیا، اور جیسا کہ آج ہم ویش دنیا کے اکثر مسلم اور جمہوری سکولر ممالک میں علماء اسلام اس سے گاہے بگاہے استفادہ کرتے رہتے ہیں۔

ٹی وی انٹیشن کا قیام:

ٹیلی ویژن براہِ مہر موٹر آلہ ہے، یہ بیک وقت انسان کی دو حسوں توں آنکھ اور کان دونوں کو مشغول کرتا ہے، مگر کے تمام افراد بچے، جوان، بوڑھے، مرد و عورت سبھی ایک ساتھ دیکھتے ہیں، فلم، ڈرامے، کھیل کود کے پروگرام، تاریخی و مذہبی سیریل سبھی پیش کئے جاتے ہیں، ہندوستان جیسے ملک میں جہاں کروڑوں افراد تعلیم سے کورے اور غربت و افلاس کی بنا پر کھلے آسمان کے نیچے زندگی بسر کرتے ہیں، جسم چھپانے کے لئے لباس، پیٹ بھرنے کے لئے کھانا وغیرہ میسر نہیں ہے وہاں کا حال یہ ہے کہ فی ہزار ۶۳ ٹیلی ویژن پائے جاتے ہیں، مغربی اور ترقی یافتہ ممالک میں تو اس کا استعمال بہت ہے، یہاں تک کہ ٹی وی کے پرائیویٹ چینل قائم کرنے کی اجازت ہے، لیکن ان کا استعمال غلط مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، اس لئے وہاں ضرورت ہے کہ حکومت کی اس اجازت کا فائدہ اٹھایا جائے، بس اس میں کچھ کٹ چھانٹ کر کے نئی روح اور نیا قالب تیار کرنا پڑے گا، ٹی وی انٹیشن کے قیام و تقیم کی تو اجازت ہے، مگر اس میں پروگراموں کے سلسلہ میں یہ شرائط ملحوظ رہیں کہ جن چیزوں کا دیکھنا سننا ٹیلی ویژن کے بغیر جائز ہے، انہیں چیزوں کے نشر کی اجازت ہوگی، جیسے تقریر، جغرافیائی نقشے، اسلامی کانفرنسوں کی روداد، جنگی ساز و سامان کی نمائش و دیگر بہت سے جائز پروگرام لیکن جن چیزوں کا اس (ٹیلی ویژن) آلہ کے بغیر دیکھنا سننا سباح نہیں ہے ان کا اس میں نشر کرنا، دکھانا اور دیکھنا سب ناجائز و حرام ہوگا، مثلاً جاندار کی تصویر، پیکان انگیزہ، عریاں و فحش مناظر، کہ ان کا (ان آلات ٹیلی ویژن کے بغیر) دیے دیکھنا سننا درست نہیں ہے، تو ٹیلی ویژن میں ایسے پروگرام دکھانا جس میں جاندار (انسان ہو یا جانور) کی تصویر سے پہلے یہ کمرے، دیڈیو کمرے کے ذریعہ محفوظ کر لی جائے،

وہ قلعہ حرام ہے، البتہ مخلوط کئے بغیر مثلاً ایزیکٹ پروگرام ٹیلی کاسٹ ہو رہا ہو تو اس میں تصویروں کے دکھانے میں کوئی قباحت نہ ہونا چاہئے، کہ یہ کوئی تصویر نہیں ہے، یہ بھیہ آئینہ کی مانند ہے یا ایسے ہی ہے جیسے آپ براہ راست دیکھیں، علامہ کلام بحرات سے اجتناب کرتے ہوئے ٹیلی ویژن پروگرام نشر کرنا، اور ٹی وی اسٹیشن کا قیام درست ہے۔

علمی دینی، اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا:

دینی، اخلاقی و تربیتی، علمی دینی معلومات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، اور ان کی اشاعت، جس کا مقصد اسلامی علوم و فنون کی ترویج، نیز عمری علوم سے واقفیت، اور اسلام کا پیغام ہر فرد بشر تک پہنچانا ہو، اور اسلام کی دعوت و تبلیغ مقصود ہو تو اس طرح کے کیسٹ تیار کرنا درست ہی نہیں بلکہ آج کی علمی دنیا میں جہاں ان کی افادیت و اہمیت بہت محسوس کی جا رہی ہے، یہ ایک دینی ضرورت اور مصالحو دین اور حکمت تبلیغ ہوگی، جس کی مادی و المادی دنیا میں حوصلہ افزائی ہونی چاہئے، اور یہ ایک مستحسن قدم ہوگا، اب چاہے وہ کیسٹ، ٹیپ رکارڈ کے لئے ہو یا ویڈیو کیسٹ ہو یا سی، ڈی و سافٹ ویئر وغیرہ ہو۔

انٹرنیٹ سے دینی تعلیم کی نشر و اشاعت:

انٹرنیٹ کیا ہے؟ (Internet) اصل میں افراد اور اداروں کے درمیان رابطہ کا ایک عالمی جال ہے، جو پوری دنیا میں پھیلا ہوا ہے، بالفاظ دیگر یہ ٹیلی فون لائن کے ذریعہ آپس میں مربوط کمپیوٹروں کا ایک بین الاقوامی نظام ہے جو کسی جال کی مانند پورے کرہ ارض پر پھیلا ہوا ہے، یہ نظام جدید ایجاد کی ٹکنالوجی کا شاہکار ہے، اور اس کی وجہ سے دور دراز مقامات سے سیکنڈوں میں رابطہ کیا جاسکتا ہے، یہ معلومات کا ایک طوفان ہے جس کے آگے بند باندھنا بہت مشکل بلکہ تقریباً ناممکن ہے، اس حقیقت سے انکار نہیں کیا انٹرنیٹ کے خاصے فائدے ہیں، مگر اس کے تاریک پہلوؤں سے بھی صرف نظر نہیں کیا جاسکتا ہے۔

انٹرنیٹ پر عیسائیت، یہودیت، ہندو ازم، لادینیت اور (اسلام کے علاوہ) دیگر مذاہب کے بارے میں معلومات، خدمات دستیاب ہیں، اسلام کے نام پر تاحال جو بین الاقوامی سروس موجود ہے اس کے پس پردہ قاذیت کا فروغ و تبلیغ جیسے مذہب غلام پوشیدہ ہیں (انٹروڈکٹ: عزیمت، ۱۶ مئی ۱۹۹۷ء، پیکر یہ افکار دینی کراچی)۔

لیکن سوال یہ ہے کہ انٹرنیٹ سے ایک شخص اپنے گھر کے ایک کونے میں بیٹھ کر انٹرنیٹ کے علم میں کسی بھی فکر و خبر کو داخل کر کے پورے عالم میں پھیلا سکتا ہے، اور یہ ایک خالص سائنسی اختراع ہے، اور اس کا مقصد متعین کرنا اس سے کام لینے والے کی ذمہ داری ہے، دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا، اور اس میں صحیح و مستند اسلامی معلومات پر مشتمل لٹریچر داخل کرنا تاکہ اپنے ویگانے سبھی اسلام سے متعارف ہوں، اور اس پر ایمان و یقین ان کو حاصل ہو، درست و جائز ہے، قباحت

دنا جائز ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے، بس شرط یہ ہے کہ جن اشیاء و امور کو شریعت میں حرام قرار دیا گیا ہے، ان سے اجتناب ہو۔
انٹرنیٹ سے اسلام کے تعارف اور نشر و اشاعت میں استفادہ کے سلسلہ میں قاہرہ یونیورسٹی کے شعبہ ذرائع ابلاغ کے پروفیسر ڈاکٹر مصباح عبدالحلیم حشیش نے بڑی تفصیلی و عمدہ گفتگو فرمائی ہے: ”انٹرنیٹ کی تفصیلی ترقی کا ہمیں بغور مطالعہ و دراسہ کرنا چاہئے، اور کسی کس میدان میں ہم اس سے استفادہ کر سکتے ہیں اس کا بھی جائزہ لینا چاہئے، ہمارے بہت سارے معاشرتی، مذہبی، ماحولیاتی، شہری اور فوجی مسائل، امور میں انٹرنیٹ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔“

اور جہاں تک اسلام کے تعارف اور اسلامی ثقافت و تہذیب کے تعارف کا مسئلہ ہے تو اس بارے میں سب سے پہلے ہمیں یہ اعتراف کرنا ہوگا کہ بہت سارے معلوم و نامعلوم اسباب کی بنیاد پر دنیا میں اسلام کی شکل و صورت بگڑی ہوئی ہے اور کہیں اور صوری ہے، لہذا اتمام امت پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ دنیا میں اسلام کا تعارف کرانے، اس کی شکل و شبہ کو درست کرنے میں اپنی استطاعت بھر کوشش صرف کرے، خاص طور پر آج انٹرنیٹ کا عظیم الشان دروازہ اس کام کے لئے کھلا ہوا ہے، اس میں آپ جو چیز پیش کریں گے وہی چیز لوگوں کو معلوم ہوگی، لہذا ہمارا دین اسلام عالمی ذرائع ابلاغ کی دست درازی سے محفوظ رہے گا۔ اب مطلوب یہ ہے کہ اسلام کے بارے میں غموض معلومات اچھے ذہنک اور فنی طریقہ پر پیش کئے جائیں، تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگ آسانی کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکیں، یہ بھی واضح ہو کہ اس وقت انٹرنیٹ سے فائدہ اٹھانے والے زیادہ تر اعلیٰ طبقہ کے علمی و فنی لوگ ہیں، لہذا دنیا کے اعلیٰ طبقہ اور علمی حلقہ کے سامنے اسلام کے تعارف کا کام بہت زیادہ اہمیت کا حامل ہے، اسی طرح عالم اسلام، یہاں کی ثقافت و تہذیب اور اطوار و عادات سے متعلق بھی کافی معلومات و مواد انٹرنیٹ سے استفادہ کرنے والوں تک پہنچانا بہت ضروری اور اہمیت کا حامل ہے۔ (ماخوذ از ماہنامہ ”ہدایت“ بے پور، دسمبر تا فروری ۹۷ء-۱۹۹۸ء، بشکریہ جمع)۔

خلاصہ کلام: ہمیں انٹرنیٹ، ٹی وی، ریڈیو پر کفر کی بلخار کا مقابلہ نہیں اٹھیا روں سے کرنا ہے جو ہمارے مخالفین کے

پاس ہیں۔

مختصر تحریریں



انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا زبیر احمد قادری
اشرف العلوم کھواں، بیٹا مری

۱- مسلمانوں کا ذاتی ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا بلاشبہ مباح بلکہ ایک مستحسن اقدام کہلا سکتا ہے، اگر اس کے مقاصد واضح و صریح ہوں جو سوال نمبر اٹھس درج میں یعنی حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور مخالفین اسلام کے مخالفانہ سیاسی کیوت، غلط التزام تراشیوں کا سد باب، اور خلاف واقعہ پروپگنڈوں کی روک تھام وغیرہ، ظاہر ہے کہ یہ سارے مقاصد حنہ ہیں، جس کے ہم سارے مسلمان اپنی اپنی قدرت کے بقدر ماسور و مکلف ہیں، اب اگر ان مقاصد حنہ کے حصول کے لئے ریڈیو اسٹیشن جیسے بے خطر اور تمام شرعی باتوں اور منکرات سے کلیہً خالی موثر ترین ذریعہ وسیلہ کو اپنانا ہماری استطاعت کے اندر ہو جائے تو زبے قسمت، انفرض ریڈیو اسٹیشن کے قیام میں کسی طرف سے کوئی قناعت نظر نہیں آ رہی ہے۔

۲- شریعت کا تقریباً سلسلہ قاعدہ ہے کہ مقاصد حنہ کے حصول کے ذرائع و وسائل کو بھی حق ہی ہونا چاہئے، ایسے مقاصد کے لئے غلط اور شرعاً قبیح و منکر ذرائع کو اپنانا فقہاء امت میں سے کسی فقیہ کے نزدیک جائز نہیں، اگر یہ قاعدہ مسلمہ اور اجرائی ہے اور ہمارے علم کی حد تک یقیناً اجرائی ہے تو اس کی روشنی میں ئی وی اسٹیشن کے قیام اور پرمائیٹ جھیل کے نظم کے مسئلہ پر جب ہم غور کرتے ہیں تو بات یہ کچھ میں آتی ہے کہ ئی وی اسٹیشن کا قیام بھی حد جواز میں آ سکتا ہے بشرطیکہ اس کا استعمال صرف مذکورہ بالا مقاصد حنہ کے لئے کیا جائے، اور اس کا التزام بھی رکھا جائے کہ گوشت پوست والا زندہ انسان ہی متعلقہ سارے پروگرام کا اناڈنسر رہے۔

کیونکہ اس صورت میں ایک زندہ اور موجود انسان ذی روح کا محض عکس ئی وی کے پردہ پر نظر آئے گا، جس میں شرعاً کوئی قناعت نہیں جیسے پانی اور آئینہ کے عکس کا حکم ہے۔

لیکن اگر اس ئی وی اسٹیشن سے کسی تیار شدہ ویڈیو کیسٹ کو نشر کیا جائے گا تو گرچہ مضامین عمدہ اور حق ہی ہوں گے، مگر اس میں لازماً ایک ذی روح کی تصویر و فلم بھی پردہ پر دیکھنے کو ملے گی، اس لئے اس کو مباح کہنا قابل غور اور لائق بحث ہوگا۔ مقاصد اپنی جگہ یہاں بھی نہایت حسن ہیں، مگر اس کا یہ ذریعہ کیسٹ مقرون بالتصویر آخر مدہ ہونے کے سبب قبیح اور شرعاً

منکر ہی کہا جائے گا، اور ہمارے خیال میں اس کا مقابلہ بے خطر جب ریڈیو ایشین کی شکل میں موجود ہو سکا ہے تو پھر دینے کی سبب میں موجود قباحات و منکری تصویر حرام کا شمول کیسے گوارا کیا جاسکتا ہے، نہ حد ضرورت میں داخل نہ دائرہ حاجت میں، نہ ضرورت تہیج لکھنوارات وغیرہ قواعد کا بھی سہارا لیا جاسکے۔

ہاں اگر کیسٹ سی اس طرح تیار کی جائے کہ اس میں منکرم کی تصویر محفوظ و ضبط ہی نہ ہو تو پھر اس کے جواز میں بھی کوئی شبہ نہیں رہ جاتا۔

۳۔ تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل وہ کیسٹ تو ضرور تیار کیا جاسکتا ہے جو بیپ رکاز کے ہوں، مگر دینے کی سبب جس میں ایک ذی روح کی تصویر محفوظ و ضبط ہو جاتی ہے اس کو مباح کہنا مشکل ہے کما موصافہ مفصلاً اور یہی حکم ان سارے کیسٹوں کا ہو گا جو ذی روح کی تصویر پر مشتمل ہو گا، آج کی دنیا میں اس کی افادیت کتنی ہی مسلم ہو جائے مگر "انھما اکبر من نفعھما" سے یکسر آنکھ بند کر لینا روا نہیں کہا جاسکتا۔

۴۔ انٹرنیٹ کے متعلق اب تک جتنا اور جو کچھ ہم نے پڑھا ہے اور جانا ہے اس کی روشنی میں میرا خیال یہی ہے کہ اس انٹرنیٹ کنکشن کے لینے کی اجازت عام طور پر ہر کس و نا کس کو دینا ہر گز ہرگز قرین مصلحت نہیں۔

آج مسلم معاشرہ میں بھی عام لوگ شرع و حیا اور اخلاقی قدروں سے جس حد تک عاری ہیں وہی حزان اور شریفانہ نفسیات کا جو فقدان ہے، حلال و حرام کے حدود کی رعایت کا جو حال ہے، اور مقبول کے صلاح و فساد کا جو تناسب ہے اس کے تحت یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ بلاخر یہی ہو کے رہے گا کہ جس گھر میں انٹرنیٹ کے ضروری سامان و آلات کیپسٹر، پرنٹر، ٹیلیفون اور اس کے کنکشن موجود ہو جائیں گے وہ گھر ایک دن عیاشی و فحاشی اور رنگ انسانیت، ننگے پاؤں کا تماشا کا دین کے رہے گا۔

جب مزاج و دینی نہیں، نہ خوف خدا، نہ فکر آخرت اور پھر نفسیات اور دلی میلانات شریفانہ نہیں، شرع و حیا کا دیوالیہ پھن اس پر مستزاد تو حدود کی رعایت ہی کیا ہوگی۔ کوئی بھی شیئ دبائے گا اور شرمناک پروگراموں سے بھی ایک خط حاصل کرے گا، اس لئے سداً الباب مفتوح عوام کے حق میں اسے ناجائز ہی کہنا چاہئے۔

ہاں اگر ان خاص اشخاص و افراد یا تنظیم و ادارہ کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے جن کی دیانت، فکر آخرت اور حلال و حرام کے حدود کی رعایت پر مکمل بھروسہ ہو اور پورا یقین و اعتماد ہو کہ یہ لوگ اس کا استعمال محض احقاق حق، ابطال باطل اور اس طرح کے دیگر مقاصد حدت ہی میں کریں گے۔

اور عوام و خواص کے اعتبار سے احکام شریعہ میں فرق و اختلاف ایک معروف بات ہے جس کے نظائر کتب فقہ میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی عزیز الرحمن مدنی

دارالافتاء، بجنور

روز اول ہی سے اسلام اور پیغمبر اسلام کے خلاف مختلف حربے استعمال ہوتے رہے ہیں، اور تاہنوز اور ہے ہیں، عنوان بدلتا رہا ہے مضمون ایک ہی رہا ہے، مسئلہ کذاب، اسود غشی، ظلمہ بن خویلد اسدی۔ اسود غشی کی بیوی سجاح، یہ سب اور ہن کے بعد ہزاروں ایک ہی گروہ کے کبریاں ہیں، خلافت عثمانیہ کے زمانہ میں حضور اقدس ﷺ کے جسد اطہر کو قبر شریف سے نکالنے کی عیسائیوں نے ناپاک کوشش کی تھی جو ناکام رہی، آج بھی اسرائیل کا اور اقوام متحدہ کا وجود ای مقصد کی سرانجامی کے لئے ہے، اسرائیلی بحریہ کے سربراہ نسلوں نے کہا کہ ہم ایسے منصوبہ پر کام کر رہے ہیں جس کے نتیجہ میں بحر احمر ہمارے ہاتھ میں ہوگا، اور یہ بحر یہودی بحر اسرائیل کہلائے گا (دین بین برہاں اپریل ۱۹۹۹ء)۔

ظاہر ہے بحر احمر پر قبضہ یہود کو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ سے قریب تر کر دے گا، اس میں جوان کے ناپاک منصوبے ہوں گے مظاہر ہے قرآن پاک نے بہت پہلے کہہ دیا ہے:

”لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا“ (نکوہ) (آپ عداوت میں مسلمانوں کی سب سے زیادہ شدید یہود اور مشرکین کو پائیں گے)۔

چنانچہ اسلام اور مسلم دشمنی کے مظاہرے یورپ اور امریکہ کی جانب سے برابر ہوتے رہتے ہیں، امریکہ میں عملاً یہودیوں کی پالیسیاں ہی بروئے کار آتی ہیں۔

ہمارے تعمیری ذخیرہ میں اسرائیلی روایات یہ سب یہودیوں کی کارستانیوں ہیں، خلیفہ ہارون نے رشید نے ایسے بہت سے زندقہ یوں کو قتل کر دیا جنہوں نے موضوع روایات گمراہ اسلام میں رائج کی تھیں، ملاحظی قاری نے تذکرۃ الموضوعات میں اس کا ذکر کیا ہے۔

موجودہ زمانہ میں جدید ذریعہ ابلاغ کے ذریعہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف برابر پرو پگنڈہ ہوتا رہتا ہے، اسی کی ایک کڑی عکس ہے، چنانچہ اس ذریعہ ابلاغ کے ذریعہ قرآن پاک میں چار سو قوں کا انشاء کر دیا گیا ہے اور اس کو کشاکش کیا جا رہا ہے۔

۱- سورۃ التجدید: آیات ۱۵۔

۲- سورۃ الایمان: آیات ۱۰۔

۳- سورۃ المسلمون: آیات ۱۱۔

۴- سورۃ الوصایا: آیات ۱۶ (دین بین ہم پال اپیل ۱۹۹۰ء)۔

لہذا ہمارے لئے لازم ہے کہ اس کاردار کو توڑا ہی راستہ سے کریں، اس طرح موجود زمانہ میں یہ بھی کہ ذریعہ تبلیغ اور جہاد ہے، یاد رہے جہاد معنی قتال نہیں ہے، بلکہ باطل قوتوں کی جس طرح سے بھی سرکوبی ہو سکے۔
”واعبدوا لہم ما استطعتم من قوۃ ومن رباط الخیل لعلہم بہ عدو اللہ وعدوکم واعدوین من دینہم“ (الافعل) (اور مہیا کرو جہاں تک ہو قوت اور رباط خیل ڈراؤ اس کے ذریعہ اللہ کے اور اپنے دشمنوں کو اور ان کے علاوہ دوسروں کو بھی)۔

اس لئے موجود زمانہ میں انگریز اور دوسرے جدید ذرائع ابلاغ اپنے پاس ہونا ضروری ہیں، چھپر خروانی اور بھڑا کسی سے مقصود نہیں بلکہ اپنے دین کی اشاعت اور تحفظ ہر ایک کا پیرائٹی اور قانونی حق ہے۔

جوابات:

۱- جائز ہے، اشاعت دین کے لئے مستحب اور حفاظت دین کے لئے واجب ہے۔

۲- پہلے ہی جواب میں جواب موجود ہے۔

۳- جائز ہے اور بعض حالات میں ضروری ہے، یاد رہے کہ اس قسم کی چیزوں کے استعمال کی اصل اباحت ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر حرام چیزوں میں استعمال کی جائیں تو حرام اور معصیت، اور نیک مقاصد کے لئے استعمال کی جائیں تو جائز اور بعض حالات میں مبادت۔

۴- جواب ۳ میں مذکور ہو چکا ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد شام الدی کاکی
درسہ سہ ماہیہ پاکر پور، دہلی

اللہ رب العزت نے انسان کے اندر بے پناہ عقلی قوتیں ودیعت کی ہیں، ان قوتوں کی وجہ سے روزنت نئے آلات وجود میں آ رہے ہیں، یہ آلات اچھے کاموں میں بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں اور برے کاموں میں بھی، ان آلات کا اچھے کاموں کے لئے استعمال اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی صلاحیتوں کا صحیح استعمال اور باعث شکر و امتنان ہے اور ان کا غلط استعمال کفرانِ نعمت، باعث زلت و کبریت و سبب فتنہ و فساد ہے۔

ریڈیو، ٹی وی، ٹیپ ریکارڈ، ویڈیو کیسٹ، سی ڈی نیز سافٹ ویئر اور انٹرنیٹ ایسے ہی جدید آلات ہیں جنہوں نے بڑے پیمانے پر معاشرہ اور سماج کو اپنی گرفت میں لے لیا ہے، اور جن میں سے فاشی، عریانییت، باطل خیالات، غلط افکار کی ترویج اور خدائیزار سماج کی تشکیل میں مدد لیا جاتا ہے، اور اندھیرے اجالے اس کا غلط استعمال ہو رہا ہے، لیکن یہ تصویر کا ایک رخ ہے۔

تصویر کا دوسرا رخ یہ ہے کہ ان کی حیثیت ذریعہ علم کی ہے، اور انہیں صحیح افکار و خیالات کی ترویج، علمی و فنی معلومات کی اشاعت، اسلام کی تعلیمات کو عام کرنے کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے، اور اس میدان میں کام کا بڑا سرفہ ہے، اس کے ساتھ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ یہ آلات ایسے نہیں ہیں جو ناجائز اور غیر مشروع کاموں کے لئے ایجاد کئے گئے ہیں جیسے ستار، ڈھونکی، طبلہ، سارنگی وغیرہ، جن کی ایجاد و صنعت، خرید و فروخت اور استعمال کو ناجائز اور حرام کہا گیا ہے۔

ہاں! یہ بات ضرور ہے کہ عادتاً ان آلات کو لہو و لعب کے لئے استعمال کیا جا رہا ہے، ایسے میں شرعی امور کے لئے ان کے استعمال میں قباحت اور سوء ادب کا ایک پہلو نکلتا ہے، جس کی بنا پر اسے کراہت سے خالی نہیں کہا جاسکتا، لیکن موجودہ سماج کو اپنی تعلیمی و ترقیاتی جدوجہد کی افادیت کو عام کرنے اور صحیح فکر و عقیدہ کی اشاعت کے لئے اس کی حاجت ہے، لہذا اگمارہ کیا جاسکتا ہے۔

۱- اس تہید سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حق کی اشاعت اور فرقِ باطلہ کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی مسامحہ کی کاشت اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کا اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا مباح ہے۔

۲- انہیں کاموں کے لئے دی گئی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کے مناسب نظم کرنے کی بھی شرعاً اجازت ہوگی، بشرطیکہ اس کے نفاذ کو یقینی بنایا جائے، جہاں تک نی دی کی اسکرین پر تصویر کا تعلق ہے تو اگر شکم خود اس وقت موجود ہے تو اس کی حیثیت تصویر کی نہیں بلکہ شکم کے عکس کی ہے، جیسا آئینہ یا پانی میں منعکس ہوتا ہے، اس صورت میں تو جواز میں کوئی حکم نہیں، البتہ اس کے کیسٹ کے استعمال پر اس جہت سے گفتگو کی جاسکتی ہے کہ اس میں شکم کا عکس نہیں بلکہ تصویر ہے، جو آلات کی مدد سے محفوظ کر لی گئی ہے، اس طرح اس مسئلہ میں تصویر کے جواز اور عدم جواز پر شرعی حکم موقوف ہوگا، جو تصویر کو جائز سمجھتے ہیں اس صورت کو بھی جائز، اور جو تصویر کو ناجائز سمجھتے ہیں وہ اس صورت کو ناجائز قرار دیں گے، افسر کی رائے ہے کہ یہ دوسری صورت بھی ضرور ناجائز ہونا چاہئے۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا خواہ وہ نیپ ریکارڈ ہوں یا دیہہ کیسٹ اور سی ڈی نیز سافٹ ویئر وغیرہ، اپنی اہمیت و افادیت کی وجہ سے مباح ہوگا، اور ان کا استعمال درج بالا کاموں کے لئے درست ہوگا۔

۴- انٹرنیٹ یا اس قسم کے دوسرے ترقی یافتہ نظم کو بھی دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا جائز اور اس کے لئے فکر مند یا افسر کے نزدیک امر مستحسن ہے، تاکہ ان ذرائع کے واسطے سے شرک جانے والی اسلامی تعلیم سے لوگ اسلام کی سچائی تک پہنچ سکیں۔

تاہم یہ ایک نازک کام بلکہ دودھاری نکواری ہے، جسے انتہائی احتیاط، خشیتِ خداوندی، اور دینی فکر کے ساتھ اہتمام کی ضرورت ہے، ورنہ شریعت کے معاملہ میں غیر حساس لوگوں سے کوئی بعید نہیں کہ اسے بھی ایک تفریح کا ذریعہ بنا کر دم لیں۔ اندیشے اپنی جگہ لیکن کام کی اہمیت و افادیت کا تقاضا ہے کہ صراحۃً بنیادوں پر تجربہ عمل کے لئے سبکی کام کی داغ بیل ڈالنی چاہئے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ملفوظات امجدی

الہامی شریعت

اسلام ایک عالمگیر مذہب ہے، اس کی تعلیمات ہر دور، ہر خطہ اور ہر زمانے کے لئے ہیں، اس کے اصول و قوانین کی روشنی میں ہر عہد کے نئے مسائل اور جدید آلات و مشکلات کا حل تلاش کیا جاسکتا ہے، اور ان مسائل میں امت کی رہنمائی کا فریضہ انجام دینا اصحاب فقہ و فتاویٰ کے فرائض میں داخل ہے، فقہ اسلامی کا دامن وسیع اور اس کا دروازہ فکر و نظر اور تحقیق و اجتہاد کے لئے ہمیشہ رہتا ہے، اور وہ ایک زندہ اور متحرک قانون زندگی سے عبارت ہے، قرآن کریم میں اجتہاد و تحقیق کی قدر افزائی کرتے ہوئے باری عز و جل کا ارشاد ہے:

"فَلَوْلَا لَقَوْا مِنْ كُلِّ لِقَاةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ" (سورہ بقرہ ۱۲۹)۔

(سو کیوں نہیں نکلا ہر فرقہ میں سے ان کا ایک حصہ تاکہ کچھ پیدا کریں دین میں اور تاکہ خبر پہنچائیں اپنی قوم کو جبکہ لوٹ کر آئیں ان کی طرف تاکہ وہ سمجھتے رہیں)۔

اور نبی کریم ﷺ نے عقدہ کی مدح سرائی کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

"مَنْ بَرَدَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ" (اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا معاملہ فرماتے ہیں تو اسے "فقہ فی الدین" کی دولت سے سرفراز فرماتے ہیں)۔

یہی وجہ ہے کہ عہد نبوت سے لے کر آج تک تسلسل کے ساتھ ہر دور اور ہر عہد میں ائمہ مجتہدین اور اصحاب فقہ و فتاویٰ نے فقہ اسلامی کی تحقیق اور جدید مسائل و مشکلات کا حل تلاش کر کے امت کی رہنمائی اور قیادت کا فرض منصبی ادا کیا ہے، اس قسم کے سیکولر مسائل ہیں جو "فتاویٰ نواز" کے نام سے مشہور ہیں۔

مذہبی میں حکمت و فلسفہ کا دور دورہ اور غلبہ ہوا اور اسلامی عقائد و نظریات کی تردید و ابطال کے لئے اس کا استعمال کیا جانے لگا تو ہمارے علماء راہنیں اور ائمہ ہدی نے اسی اسلوب اور بیج پر "فن علم الکلام" کی اساس ڈال کر حکمت و فلسفہ کے ذریعہ اسلام کی عظیم الشان خدمت کا فریضہ انجام دیا۔

ہمارا یہ اور سائنسی انکشافات اور ترقیات کا دور کہلاتا ہے، سائنس و ٹکنالوجی اور طب و جراحی کی ترقی کی وجہ سے بہت سے ایسے مسائل پیدا ہو گئے ہیں جن کا ائمہ مجتہدین کے عہد میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا، اس لئے موجودہ دور کے فقہاء اور اصحاب فقہ و فتاویٰ کا فرض ہے کہ وہ موجودہ حالات میں فقہ اسلامی کی تخلیق اور مسائل جدیدہ کا شرعی حل امت کے سامنے پیش کریں۔

۲۰۱۔ مسلمانوں کے لئے ریڈیو اور ٹی وی انشٹین قائم کرنے کا حکم:

ریڈیو ایک جدید مواصلاتی آلہ ہے، جس کا استعمال صحیح اور غلط ہر قسم کے کاموں میں کیا جاتا ہے، اس لئے نفس ریڈیو کے استعمال پر حکم نہیں لگے گا، بلکہ اس کے استعمال پر حکم عائد ہوگا، اگر اسے صحیح اور دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، اور غیر شرعی افعال و حرکات اور فواحش و منکرات کا ارتکاب لازم نہ آتا ہو تو اس کا استعمال شرعاً درست ہوگا، مثلاً تلاوت، نعت، درس قرآن و حدیث اور وعظ و نصیحت کی خاطر اس کا استعمال۔ اور اگر اسے غلط اور غیر شرعی کاموں میں استعمال کیا جائے تو اس کا استعمال ناجائز قرار پائے گا۔

لہذا اگر مسلمانوں کی کوئی جماعت ایسا ریڈیو انشٹین قائم کرے، جس پر مکمل طور پر ان کا کنٹرول اور اختیار ہو اور ہر قسم کے منکرات و فواحش اور منوعات شرعیہ کے ارتکاب سے اجتناب کیا جائے اور اسے صرف جائز کاموں، دینی مقاصد اور اسلام کی ترویج و اشاعت کے وسیع تر مقاصد کی خاطر استعمال کیا جائے تو اس کی گنجائش ہوگی، بلکہ موجودہ حالات میں جبکہ میڈیا پر دوسری قوموں کا کنٹرول ہے، اور ان آلات کو اسلام کے خلاف استعمال کیا جا رہا ہے، ہمارا فرض بنتا ہے کہ ایسا ریڈیو انشٹین قائم کریں جن کے ذریعہ اسلام کی تبلیغ اور علوم دینیہ کی ترویج و اشاعت کا کام انجام دیا جاسکے، میرے نزدیک فی دینی انشٹین کا بھی یہی حکم ہے۔

آلات جدیدہ کے حکم شرعی کے بارے میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں:

- ۱۔ جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں ہی کے لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات قدیمہ میں ستار، ڈھولکی وغیرہ، اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات لہذا و طرب، ان کی ایجاد بھی ناجائز ہے، صنعت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔
- ۲۔ جو آلات جائز کاموں میں بھی استعمال ہوتے ہیں ناجائز میں بھی، جیسے جنگی اسلحہ کہ اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، مخالفت میں بھی، یا ٹیلی فون، تار، موٹر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائز و ناجائز، عبادت و معصیت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، صنعت و تجارت جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے، اور جائز کاموں میں اس کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور معصیت کی نیت سے بنایا جائے یا اس میں استعمال کیا جائے حرام ہے۔

۳۔ ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں لیکن عادتاً ان کو لہو و لعب اور ناجائز کاموں ہی

میں استعمال کیا جاتا ہے، جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگر چہ اپنی ذات میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے لیکن جس آئے کو عادتاً لہو و لعب اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے، اس میں قرآن سننا، قرآن کو لہو و لعب کی صورت دینا ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۷، ۱۸)۔

اور ریڈیو کے استعمال کا حکم بیان کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

ریڈیو کا استعمال اگرچہ عام ملکوتوں اور عوام کی بداندازی سے حزب اخلاق اور غیر مشروع چیزوں میں زیادہ تر کیا جاتا ہے، لیکن خبروں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا درجہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہے جو تم رو کے آلات کا ہے، کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے، اور اس کی صنعت و تجارت مطلقاً جائز ہے، بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو، اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز میں استعمال کرے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۷)۔

۳-۱- انٹرنیٹ:

انٹرنیٹ ایک جدید آلہ ہے، جس کی ایجاد کا مقصد مواصلاتی نظام کو وسعت و استحکام اور اس کے دائرہ کو بچھلانا ہے، اس کے ذریعہ خبروں کی اشاعت اور کسی بات کو عام کرنا بہت آسان ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کے ایجا ہوتے ہی بڑی تیزی کے ساتھ اس کا چلن عام ہو رہا ہے، نہ صرف مغربی اور یورپی ممالک میں اس کا شیور ہو رہا ہے، بلکہ ہمارے ملک میں بھی اسے قبولیت عام حاصل ہو رہی ہے۔ انٹرنیٹ موجودہ مہد کی پیداوار ہے، اس لئے کب نقص و فائدہ ہی میں اس کا صراحتاً اشارہ ذکر نہیں ہے، مگر اصول شرع کی روشنی میں اس کا حکم شرعی معلوم کرنا ممکن ہے۔

واضح رہے کہ آلات و وسائل بذات خود مقصود نہیں ہوتے ہیں اور نہ ان کے لمس و جود پر حکم شرعی لگایا جاسکتا ہے، بلکہ حکم کا دار و مدار اس کے استعمال پر ہے، اگر اسے صحیح کاموں اور دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے اور ہر قسم کی منکرات اور غیر شرعی حرکات و افعال سے اجتناب کیا جائے تو اس کا استعمال شرعاً درست اور صحیح ہوگا، اور اگر اسے غلط کاموں یا غیر دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، یا اس کے استعمال میں منکرات و فحشاء اور غیر شرعی حرکات و افعال کا ارتکاب لازم آتا ہو تو پھر اس کا استعمال غلط اور ناجائز ہوگا۔

اس لئے میرے نزدیک انٹرنیٹ اور اس قسم کے دیگر ترقی یافتہ نظام کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت اور دینی مقاصد کی خاطر استعمال کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ اس کے استعمال سے غیر شرعی کاموں کا ارتکاب لازم نہ آتا ہو۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ملتی صیہب اللہ تبارکی
دارالعلوم مہذب چوراء اعظم گڑھ

یہ امر واقعہ ہے کہ اکثر ویک میڈیا انسانی ذہن و فکر کی تبدیلی میں غیر معمولی طور پر مؤثر ہے، یہی وجہ ہے کہ باطل اپنے نظریات و افکار کی تبلیغ و اشاعت کے لئے ایسی چیزوں کو جلدی سے اپناتا ہے تاکہ ان کی تحریکات جلد از جلد اور زیادہ سے زیادہ فروغ پانچیں، موجودہ دور میں ریڈیو، ٹیپ کے علاوہ ٹی وی، وی سی آر اور انٹرنیٹ سے لوگوں کی دلچسپی بڑی تیزی سے بڑھتی جا رہی ہے، خاص طور پر مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں اس کا استعمال کثرت سے کیا جا رہا ہے، کیا ایسے وقت میں ان آلات و وسائل کا استعمال دین و ملت کی اشاعت و فروغ کے لئے کیا جاسکتا ہے؟ یہ وقت کا ایک اہم سوال ہے۔

یہ بات مسلم ہے کہ کوئی بھی سائنسی ایجاد بہ ذات خود جائز یا ناجائز نہیں ہوتی، بلکہ اس کے استعمال کی نوعیت اس کو جائز و ناجائز بناتی ہے، ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ اکثر ویک میڈیا کی حقیقت محض ایک ذریعہ ابلاغ اور آلہ کی ہے، فی نفسہ ان آلات و وسائل میں کوئی قباحہ نہیں، معصیت اور قباحہ ان چیزوں میں خارج سے آتی ہے، اس لئے فقہاء کی زبان میں کہا جاسکتا ہے کہ ریڈیو، ٹیلی ویژن اور انٹرنیٹ "ملا مقوم المعصیۃ بعینہ" کے قبیل سے ہے، اور وہ اشیاء جن کے عین و نفس میں کوئی قباحہ نہ ہو بلکہ قباحہ خارج سے پائی جاتی ہو تو اس کا استعمال اس خارجی معصیت کے ارتکاب کے بغیر جائز ہے۔

جیسا کہ لاؤڈ اسپیکر میں فی نفسہ کوئی قباحہ نہیں ہے، اس کی حقیقت محض ایک آلہ ابلاغ کی ہے، جس کے ذریعہ حکم الہی باتوں کو دور تک پہنچا جاتا ہے، لیکن اس کا بے جا استعمال کسی کے نزدیک جائز نہیں، ہاں اگر نیک کاموں کے لئے اس کا استعمال کیا جائے تو اس میں کوئی قباحہ نہیں، جیسا کہ آج اذہن و غماز، تلاوت اور تقریر و وعظ کے لئے عام طور پر استعمال کیا جاتا ہے، اور اس کی محنت میں کوئی شہ نہیں۔

اسی طرح اخبارات و رسائل آج کے دور میں نشر و اشاعت کا ایک بہترین ذریعہ ہیں، لوگ اپنی اپنی فکر و ان کو ان کے ذریعہ آسانی و دوسروں تک پہنچاتے ہیں، اخبارات کی ذات میں کوئی قباحہ نہیں لیکن ان کا غلط استعمال جائز نہ ہوگا، ہاں اگر ان سے دین و ملت کی اشاعت مقصود ہو تو جائز ہی نہیں بلکہ امر مستحسن ہوگا۔

اگر تجدید کی سے غور کیا جائے تو ریڈیو، ٹیلی ویژن اور انٹرنیٹ وغیرہ بھی اسی قبیل سے ہے، اس میں قباحات خادرات سے آتی ہے، جیسے گانا، باجہ فلمی ایکٹ جیسے پروگراموں کو سننے کے لئے اس کا استعمال کرنا، لیکن اگر اس کا استعمال مقاصد خیر کے لئے ہو جیسے دین کی نشر و اشاعت، مسلمانوں کو احکامات و مسائل سے آگاہ کرنا اور غیر مسلموں کو دین کی اصلی صورت سے باخبر کرنا، تو جائز ہوگا، کیونکہ یہ ہمیں مان کر چلنا چاہئے کہ ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ یا اس طرح کے دوسرے سائنسی ایجادات پر کافروں کی کوئی اجارہ داری نہیں ہے کہ ان چیزوں کا استعمال صرف وہی لوگ کریں، ان آلات سے صرف وہی لوگ مستفید ہوں اور مسلمان روزمرہ ایجادات و انکشافات کو اچھوت سمجھ کر کچھ وہی امور کا سہارا لئے گھر بیٹھے نہ نکلتے رہیں۔

یہ امر واقعہ ہے کہ جب سے دنیا آباد ہے کسی زمانے میں کسی فن کا اور کسی زمانے میں کسی فن کا عروج رہا ہے، یہ زمانہ منفعت و ایجادات کی ترقی و عروج کا ہے، روزانہ نئی نئی حیرت انگیز ایجادات کے مظاہرے ہوتے ہیں، ریڈیو، ٹیلی ویژن کے دور دورے کے بعد آج ٹی وی، انٹرنیٹ کا دور ہے، آئے دن اس کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے، شہروں اور قصبوں سے تجاوز کر کے اب دیہاتوں میں بکثرت پھیل چکا ہے، مگر مگر خبروں کے ساتھ گانا، بھانا، فلمی ایکٹ جیسے خراب اعمال پروگراموں کو سننے کا مرض عام ہو گیا ہے، مرد، عورت، بچے، نوجوان، ہر طبقہ کی دلچسپی عشق کی حد تک پہنچ چکی ہے، یہی وجہ ہے کہ باطل اپنے نظریات و افکار کی ترویج و اشاعت کے لئے ان آلات و وسائل کا سہارا لیتا ہے اور اپنی تحریکوں کو بہت کم وقت میں پوری دنیا میں پھیلا دیتا ہے، سادہ لوح انسان عام طور پر ان چیزوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور ان پر ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور نقصان ہوتا ہے، اور حقیقت یہ انسان کے لئے ایک نیا فتنہ اور چیلنج ہے اور نئے چیلنجز کا مقابلہ کرنا ہماری ذمہ داری ہے، قرآن کریم نے دعوت تبلیغ تحدیث کا حکم دیا ہے، اس کی صورت متعین نہیں کی گئی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ذرائع مختلف زمانہ میں بدلتے رہیں گے۔

کسی کے ذہن میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ان چیزوں کو اپنانے کی کیا ضرورت ہے، یہ کافروں کا طریقہ ہے ہمارے اسلاف کا نہیں۔

اسلاف نے اپنے زمانہ میں پیدا شدہ فتنوں کا اپنے تئیں بھرپور تعاقب کیا ہے اور نئے نئے چیلنجوں کا مسکت جواب دیا ہے، بحث و مباحثہ کئے، مناظرے کئے، لٹریچر شائع کئے، دلائل و جوابات فراہم کئے، غرض ان سے مقابلہ کی جو صورت ہو سکتی تھی ان تمام صورتوں کو اپنایا۔ سلف کے زمانہ میں جو چیزیں موجود نہیں تھیں ان کے بارے میں سلف کے تعامل سے استدلال غلط ہے، سیکڑوں ایسی چیزیں ہیں جو سلف کے دور میں نہیں تھیں، اس لئے انہوں نے اس کا استعمال نہیں کیا، اب موجود ہیں اور اب ہم ان کا استعمال کرتے ہیں، مہذبہوی و صحابہ میں ٹریک کا نظام نہیں تھا، بعد میں سائیکل کا رواج ہوا، پھر بسوں اور ٹرینوں کا اور اب ہوائی جہاز کا تو کیا ہم ان اشیاء کا استعمال اس لئے ترک کر دیں کہ یہ اسلاف کا طریقہ نہیں ہے۔

آج بے شمار مسلمان ایسے ہیں جو مسائل و احکام سے واقف ہیں اور انہیں اتنا موقع نہیں کہ دینی اداروں میں جا کر مسائل یکسبیں، ظاہر ہے کہ ایسے اشخاص کو دین سکھانے کا سب سے مفید اور آسان طریقہ یہی ہے کہ ان آلات کے ذریعہ اسلامی پروگرام ان کے گھر تک پہنچایا جائے مسائل و احکامات سکھائے جائیں تاکہ ہر طبقہ کے لوگ تعلیمات اسلام سے آشنا ہو سکیں، اور ان سائنسی ایجادات سے پیدا شدہ قصاصات کا مناسب اور مفید مدارک ہو سکے۔

اسی طرح غیر مسلموں تک سیرت نبوی اور صحابہ کرام و دیگر علماء و صالحین کے واقعات مؤثر طور پر پیش کرنے کی ضرورت ہے تاکہ اسلام کی اصلی صورت ان کے سامنے آ سکے، اور یہ بھی تسلیم کر کے چلنا چاہئے کہ سبھی لوگ صرف گانا بجانا سنتا چاہتے ہیں ایسا نہیں ہے، بہت سے سلیم الطبع لوگ اپنے ذہنی الجھنوں کا حل چاہتے ہیں، ایسے لوگ ریڈیائی پیغام اور نشریہ کے ذریعہ اسلام کی سچائی تک پہنچ سکتے ہیں اور پہنچتے ہیں، مسلمانوں کے لئے موقع ہے کہ مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں ریڈیو اور ٹی وی اسٹیشن قائم کر کے اسلام کی ترویج و اشاعت کا کام کریں، مجلس کچھ دہی امور کا سہارا لے کر کہ ”کبھی ایسا نہ ہو جائے کبھی ایسا نہ ہو جائے“ اس کام کو رد کرنا مناسب نہیں ہوگا۔

بہر حال حاصل بحث یہ ہے کہ:

۱- مسلمانوں کے لئے حق کی اشاعت اور فرقہ پللی کی غرض سے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا شرعاً جائز ہے بشرطیکہ اس کا پورا انتظام علماء کے ہاتھ میں ہو۔

۲- مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی، اور اس سے استعمال و استفادہ عام ہے اور اس کو مختلف تحریکات و تنظیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آلہ کار بنا رکھا ہے، اس مذکورہ بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا جائز ہے۔

۳- مذکورہ وترجیحی مقاصد کے تحت مصلح علمی و فنی مطومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنے کی اجازت ہے۔

۴- انگریز یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنا کر استعمال کرنا جائز ہے۔

مذکورہ بالا مقاصد کے لئے ان آلات و وسائل کے استعمال کے جواز میں مخالفت ناگزیر ہے، جیسا کہ لاڈاؤ ایکٹر جب شروع میں ایجاد ہوا تھا تو بڑے بڑے صاحب علم و فضل نے اس کی مخالفت کی تھی لیکن جب اثناء عام ہو گیا بالخصوص فرینش ٹیلیفون میں اس کا استعمال کیا جانے لگا تو بعد میں مختلف طور پر جواز کا فتویٰ دیا گیا۔

جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا غوث شاہ صاحب
دکن محلہ ۱۰۰۰

۱- دین کی اشاعت و تبلیغ، اور اس کی طرف سے دفاع، اور فرق باطلہ کی تردید، حسن تدبیر اور حکمت کے ساتھ حتی الوسع ہر مسلمان اور دیندار کا فرض ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”الدين انصبحة“ دین خیر خواہی کا نام ہے۔ اور کسی کے ساتھ سب سے بڑی خیر خواہی یہ ہے کہ اسے ضلالت و گمراہی سے ہٹا کر ہدایت اور نفع کے راستے پر لگا دیا جائے، اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنه“ اپنے رب کے راستے کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کی دعوت دیجئے۔ لہذا موجودہ دور میں اعلام و ابلاغ کے لئے جن ذرائع کا استعمال ہوتا ہے ان کے اختیار کرنے میں کوئی عذر مانع نہیں سمجھ میں آتا، جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”واعلو الہم ما استطعتم من قوۃ“ ان کے لئے جتنی بھی قوت کی استطاعت ہو سہیا کرو۔

اس لئے مسلمانوں کا خود اپنا بیجوشیشن قائم کرنا، اور اس کا دین کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید، اور ان کے اعتراضات کا دفاع، اور اشکال کے حل کے لئے استعمال کرنا جائز ہونا چاہئے۔

۲- ٹی وی کا استعمال بھی اب بالکل عام ہو چکا ہے، حالانکہ اس کے نقصانات اس لحاظ سے کہ اس پر عجب اخلاق پروگرام پیش کئے جاتے ہیں، اخلاقی طور پر بہت زیادہ ہیں، اوقات کا ضیاع، بے حیائی کا عام ہونا، تعلیم اور فرائض میں کوتاہی، یہ وہ نقصانات ہیں جن کا احساس اور تجربہ بھی ایک عام بات ہو گئی ہے، ساتھ ہی ساتھ اس کے نقصانات انسانی صحت پر بھی اثر انداز ہو رہے ہیں، خاص طور سے آنکھوں پر اس کے مضرات انتہائی مدہش ہیں۔

بمگر بھی اس کا استعمال چونکہ عام ہے، اس لئے ٹی وی انشیشن قائم کرنا تاکہ اس کے ذریعہ اسلامی تعلیمات و اخلاق حسنہ کو عام کیا جائے، یا جو لوگ اس سے نادانف ہیں انہیں دانف کرایا جائے، اس مقصد کے لئے ٹی وی انشیشن قائم کرنا جائز ہونا چاہئے، تاکہ جو لوگ ٹی وی کا استعمال کرتے ہیں اس پروگرام سے فائدہ اٹھا سکیں۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا جائز ہے۔

۴- موجودہ دور میں میڈیا نے کافی ترقی کر لی ہے، مواصلاتی نظام اور وسائل اعلام کی حیرت انگیز ایجادات نے دنیا کو سیٹ کر ایک چھوٹے سے گاؤں میں تبدیل کر دیا ہے، ہزاروں میل دور بیٹھے شخص سے رو برو گفتگو ہوتی ہے، خیالات کا تبادلہ ہوتا ہے، اپنے نظریات کو پیش کیا جاتا ہے، اور دوسروں کے افکار و خیالات اور نظریات سے واقفیت ہوتی ہے۔

اور یہ ایجادات مذہب اسلام کے منافی بھی نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ" اور اللہ تعالیٰ وہ چیزیں پیدا کرتا ہے یا کرے گا جس کو تم نہیں جانتے ہو۔

اور موجودہ دور میں جنگ اور دفاع کے اسلوب بھی بدل چکے ہیں، اب فز و فکری کا دور ہے، اس لئے ان تمام اسباب و وسائل کو اختیار کیا جاسکتا ہے جن کے ذریعہ دشمن کے نظریات سے واقفیت ہو، اور اپنے خیالات و عقائد کو ان تک پہنچایا جاسکے۔

ریلے، ٹی وی، اور اسی طرح دیگر ایجادات جن کا استعمال عمومی طور پر ہوتا ہے، اور بظاہر ان کے نقصانات زیادہ معلوم ہوتے ہیں کہ ان اسباب کا استعمال اسلام دشمن عناصر کرتے ہیں، ان پر اخلاق اور ماحول کو خراب کرنے والے پروگرام پیش کرتے ہیں، تو یہ ایک عارضی شے ہے، فی نفسہ ان اشیاء میں کوئی خرابی لازم نہیں آتی، اگر ان پر اچھے پروگرام پیش کئے جائیں جو تعلیم و تربیت پر مشتمل ہوں تو یہ اشیاء حق کے لئے محسن و مفید ثابت ہو سکتی ہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا ابوالخیر عثمان مدظلہ
جامعہ عربیہ اسلامیہ، مدینہ منورہ

اشاعت حق اور احیاء سنت اور فرق باطلہ اور ضالہ کی تردید اور ان کی خرافات کے ابطال اور ان کی بدعات سیدہ کے استعمال اور ان کی ناپاک ساسی کی کاٹ اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے، کیونکہ شریعت میں اس کی نظیریں ہیں، خود اللہ رب العزت نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا ہے:

”واعتلوا الھم ما استطعتم من قوۃ“ یعنی اپنی طاقت کا سامان فراہم کرو، اور نبی ﷺ نے فرمایا ”الا ان القوۃ الرومیۃ“ یعنی تیر اندازی سیکھنا قوت اور طاقت ہے، تو ان دونوں سے اشارہ ملا کہ زمانہ کے بدلنے سے قوت و طاقت کے سامانوں میں تبدیلی آتی ہے، جس عہد نبوی میں طاقت و قوت تیر اندازی اور شہسواری اور گھوڑا رانی ہے، آج اس موجودہ دور میں اس کے بجائے ایم، ایم، ایم وغیرہ طاقت کے سامان ہیں، لہذا آج مسلمانوں کو اپنی طاقت بنانی چاہئے، نبی ﷺ کے عہد مبارک میں اشاعت حق اور کفر و شرک پر تردید اس عہد کے مناسب جو تھا اسے اختیار فرمایا گیا، آج اس موجودہ دور میں یہ آلات جدیدہ وسیلہ و ذریعہ ہیں اسلام کے خلاف ہر چار کے جیسا کہ مشاہدہ میں ہے، لہذا ان آلات کے ذریعہ اشاعت حق اور فرق باطلہ پر تردید کی جاسکتی ہے، اس نیک مقصد کے لئے ان کے استعمال میں کوئی قباہت نہیں ہے، بلکہ شرعاً جائز ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اشاعت حق اور فرق باطلہ پر تردید کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا شرعاً جائز ہے۔

ممنوعات و ایجابات قدیم ہوں یا جدید جن سے انسان کی معاشی فلاح کا تعلق ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان نعمتیں ہیں جو ان کو عطا ہوئی ہیں۔ عاقل انسان کا کام یہ ہے کہ ان نعمتائے الہیہ سے فائدہ اٹھائے اور اس کا شکر گزار ہو اور ادنیٰ شکر گزاری یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو اس کی نافرمانیوں و گناہوں میں صرف نہ کرے اور اس نطق کو ہمیشہ پیش نظر رکھے کہ جس نے یہ نعمتیں ہمیں دی ہیں وہ ہم سے ان کا حساب بھی لے گا۔

”لم لتسئلن یومئذ عن النعمیم“ (پھر قیامت کے دن تم سے ان نعمتوں کا سوال کیا جائے گا)۔

شریعت اسلام ان ایبادات و معنوعات میں صرف یہ چاہتی ہے کہ خدا کی ان نعمتوں سے اس کی دی ہوئی عقل کے ذریعہ نئی ایبادیں کریں معاشی آسانیاں حاصل کریں، مگر دشمنوں کے ساتھ: ایک یہ کہ اس کی عطا کردہ نعمتوں کو اس کی نافرمانیوں میں استعمال نہ کریں، دوسرے یہ کہ عطا کرنے والے نعمت حقیقی کو نہ بھولیں۔

عام ریڈیو:

۱- ریڈیو کا استعمال اگرچہ عام حکومتوں اور عوام کی بد مذہبی سے مخرب اخلاق اور غیر مشروع چیزوں میں زیادہ تر کیا جا رہا ہے لیکن خدوں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا درجہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہے کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے، اور اس کی صنعت و تجارت مطلقاً جائز ہے بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز کاموں میں استعمال کرے۔

۲- مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے استعمال و استفادہ عام ہے اور اس کو مختلف تحریکات و تنظیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آلہ کار بنا رکھا ہے تو وہاں اشاعت حق اور فرق باطلہ کی تردید اور ان کی مسامحہ کی کٹ اور روک تھام کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی نظم بنانا اس نیک مقصد کی خاطر اس کی اجازت ہوگی۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اشاعت حق اور فرق باطلہ اور ان کے پاپاک مسامحہ کی کٹ کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے کی اجازت ہوگی۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا خواہ ٹیپ ریکارڈ ہوں یا ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی نیز سافٹ ویئر وغیرہ، شرعاً درست ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ مقاصد مذکورہ فی السوال کے تحت کیسٹ تیار کرنا ٹیپ ریکارڈ وغیرہ کے ذریعہ شرعاً درست ہے۔

۴- انٹرنیٹ ہو یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو اس کو دینی تعلیم کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے فکر مندی و نظم شرعاً درست ہوگا، کیونکہ آج کی دنیا اسلام کے خلاف نشر و اشاعت کے لئے مجاز بنائے ہوئی ہے تو ہم مسلمانوں کی ذمہ داری ہے کہ اس کی کٹ کریں۔

خلاصہ کلام: یہ ہے کہ انٹرنیٹ وغیرہ کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا شرعاً درست ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد عطاء مہاجرین مدنی
مرکزی جمعیت مولانا محمد عطاء مہاجرین مدنی

۱- اس بدلتی ہوئی دنیا میں ذرائع ابلاغ کے تحت نئے طریقے ایجاد ہو جانے کی وجہ سے اب مسلمانوں کے لئے خوراک پانا ریڈ پوائنٹن قائم کرنا وقت کی ایک اہم و عینی ضرورت ہے۔ اس میدان میں ہم جس قدر ترقی کریں گے اسی قدر فریضہ تبلیغ دین و ترویج مساکین دینے کی ادائیگی میں ہم پیچھے رہ جائیں گے۔ مسلم ممالک میں پاکستان اور سعودی عرب نے ریڈ پوائنٹریٹ کے لئے اسلامیات کی نشست مخصوص کر کے یا مخصوص اسلامی ریڈ پوائنٹن قائم کر کے گویا فرض کفایہ ادا کیا ہے اور شاید سواڈان نے بھی کچھ ایسا ہی کیا ہوگا۔ بہتر ہے کہ دیگر مسلم ممالک بھی اسی میدان میں کسی بھی مناسب طریقے سے حصہ لیں تاکہ باطل اپنے شر پھیلاتے وقت کسی طرح چٹائی کا وجود محسوس کر سکے اور دیگر لوگ اس میڈیا سے بھی اسلامی معلومات حاصل کرنے کا موقع پا سکیں۔

۲- ریڈیو کی طرح ٹی وی بھی ذرائع ابلاغ میں سے ایک ذریعہ یا میڈیا ہے۔ ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ ٹی وی میں آواز سنائی دینے کے ساتھ ساتھ متعلقہ شخص یا چیز کی شکل بھی نظر آتی ہے، تاہم اگر کوئی چاہے تو روایتی ٹی بی کورجہ مغرب کی گھما کر صرف سنی یا سنی ٹی بی کورجہ مغرب کی گھما کر صرف تصویر داخل دیکھے۔ جن علماء نے ریڈیو کی اجازت دی ہے شاید ان میں کچھ لوگ ٹی وی کی اجازت دینے کے بارے میں متروک ہیں، کیونکہ اس میں جاندار چیز کی تصویر یا شکل نظر آتی ہے اور شریعت میں تصویر بنانے کی ممانعت آئی ہے، کئی لوگوں نے مجھے سختی سمجھ کر اس کے بارے میں سوال بھی کیا، میں نے انہیں اس کے شر سے حتی الامکان بچتے رہنے کی شرط پر زبانی اجازت دے دی، لیکن اب تک اس سلسلے میں کسی کو کوئی تحریری فتویٰ نہیں دیا، آج کا یہ سوال چونکہ انفرادی نہیں ہے، بلکہ اجتماعی ہے اور پورا مسلم سماج و مسلم معاشرت کو سامنے رکھ کر جواب دینا ہے، لہذا اس کا جواب معقول اور عام فہم انداز سے دیا جا رہا ہے۔

☆نیویں میں کسی چیز یا انسان کی جو شکل نظر آتی ہے یہ شکل اس تصویر جیسی نہیں ہے جسے کوئی آرٹسٹ بنا رہا ہے، جو

اپنے ہاتھوں سے اس تصویر کا جسم اور اس کا چہرہ امیر بنا کر خلق خدا سے مشابہت پیدا کرتا ہے، ایسے آرٹسٹوں یا مصوروں کے لئے صحیح حدیث میں آیا ہے کہ انہیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا (بخاری و مسلم کتاب الملباس)، بلکہ نبی وی کی یہ شکل اس عکسی تصویر جیسی ہے جو کسی شے پر نظر آتی ہے، جس کی تصویر میں انسان کے ہاتھوں سے بنائی ہوئی کوئی بھی چیز نہیں ہوتی، لہذا شے کی تصویر میں اور نبی وی کی تصویر میں خلق خدا سے مشابہت کی کوئی بات نہیں پائی جاتی۔

نبی وی کے اسکرین پر نظر آنے والی شکل و صورت میں اور شے کے اسکرین پر نظر آنے والی شکل و صورت میں فرق یہ ہے کہ کسی چیز کی شکل کا عکس جو شے پر پڑتا ہے اسے عام لوگ محفوظ نہیں کر پاتے لیکن کسی چیز کی شکل کا عکس جو نبی وی کے کیمرے پر پڑتا ہے اسے وہ کیمرہ انٹ کی جھوٹی لہر کی شکل میں محفوظ کر کے اسی کرٹ کی لہر کو نبی وی میں بھیجتا ہے جو اسکرین پر اصل شکل و صورت کی طرح نظر آتی ہے، خلاصہ یہ کہ کسی شے پر نظر آنے والی شکل میں دیگر کوئی فرق نہیں ہے، لہذا ایشیہ پر جو شکل دیکھنی جائز ہو گی نبی وی پر بھی اس کا دیکھنا جائز ہو گا، اور چونکہ ایک بے پردہ عریاں عورت کو شیشہ پر دیکھنا ناجائز ہے اس لئے اسے نبی وی پر دیکھنا بھی ناجائز ہے۔

☆ خلاصہ یہ کہ غلط، فحش اور اخلاق سوز پروگرام سے بچتے ہوئے نبی وی کے دیگر مفید پروگراموں کا دیکھنا یا سننا جائز ہے لیکن نبی وی کے سلسلے میں ایک افسوسناک بات یہ ہے کہ اس کے پروگرام ایسے لوگ ترتیب دیتے ہیں جو انسانی اقدار اور اسلامی اخلاق کے پابند نہیں، لہذا نبی وی کے ذریعہ شرمی پھیلنے ہیں جن سے بہت سارے مسلمان نہیں بچ پاتے، نبی وی فی نفسہ کوئی بری چیز نہیں ہے، وہ صرف ایک ذریعہ اور آلہ ہے، اس سے اچھا کام لیا جائے تو لوگوں کی بھلائی ہوتی ہے اور برا کام لیا جائے تو لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے، جس کی مثال ایک جہری جیسی ہے جو نبی وی سے لیا جائے تو لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے، اگر اس سے سبب کاٹ کر کھایا جائے تو وہ مفید ہے اور کسی انسان کا گلا کاٹ دیا جائے تو وہ نقصان دہ ہے، اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس سے بھلائی یا برائی پھیلنے کا ذمہ دار اصل میں وہ ہاتھ ہے جو اس آلہ یا ذریعہ کو استعمال کرتا ہے۔ اگر استعمال کرنے والا ہاتھ صالح ہو تو اس سے ہمیشہ اچھا کام ہی لیا جاسکتا ہے۔

نبی وی کے ذریعہ پھیلنے والے شرے مکمل طور پر مسلمانوں کو بچانے، اس کے ذریعہ اچھائی پھیلانے اور انسانی و اسلامی نقطہ نظر سے اچھائی و سچائی کی تعلیم و تبلیغ کرنے کے لئے سرکار سے اجازت لے کر اگر مسلمان خود اپنا کوئی نبی وی اسٹیشن قائم کر لے یا سرکاری نبی وی اسٹیشن میں پرمیشن لے کر اس میں اپنے اسلامی پروگرام کا نظم قائم کر لے تو یہ بھی اسلام و مسلمانوں کی بہت بڑی خدمت ہوگی، انشاء اللہ۔

۳- تعلیم و تربیت کے لئے کیسٹ، ویڈیو کیسٹ، سی ڈی دیگر سافٹ ویئر مذکورہ تعلیم و تربیت اور دعوت و تبلیغ کے لئے انشاء اللہ بہت مفید ذریعہ ثابت ہو گا۔

۴- انٹرنیٹ آج کی دنیا میں تعلیم و تشر و اشاعت کے لئے بہت ہی کارآمد ذریعہ یا نیا سسٹم ہے، اسلام کی صحیح معلومات حاصل کرنے یا دوسروں کو فراہم کرنے کے لئے مسلمانوں کو یہ سسٹم بھی اپنانا چاہئے، لیکن اس سے ناکندہ اٹھانے کے لئے کپیوٹر کا ہونا اور اسے ٹی میڈ یا بنا کر انٹرنیٹ نظام سے جوڑنا پڑے گا، جو ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے، تاہم یہ بالکل بین الاقوامی معلومات حاصل کرنے کا اہم ذریعہ ہے، جو سسٹم لے سکتا ہے وہ ضرور لے اور اس سے ناکندہ اٹھائے، اسلامی تنظیموں کو چاہئے کہ اسلام کے بارے میں صحیح معلومات انٹرنیٹ میں داخل کر سکیں تاکہ جو مسلمان یا غیر مسلم انٹرنیٹ کے ذریعہ معلومات حاصل کرتے ہیں وہ اسلام کی صحیح معلومات بھی حاصل کر سکیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا عبداللطیف پانچری
جامعہ دہریہ، کاکئی، مگرات

۱- مسلمانوں کا خود اپنے ریلے براؤنیشن قائم کرنا جس کا مقصد حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ جائز اور تسخیر ہے بشرطیکہ اس براؤنیشن سے کوئی ناجائز اور شریعت کے خلاف پروگرام نشر نہ ہو، نیز صورت کی آواز میں کوئی پروگرام نشر کرنے اور گانے، میوزک وغیرہ پر پورے طور سے پابندی ہو، ورنہ ناجائز اور منوع رہے گا۔

۲- احادیث میں تصویر کشی پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں چنانچہ ایک حدیث میں وارد ہے:

”عن مسلم قال کنا مع مسروق فی دار یسار بن نمیر فرائی فی صفت تمائیل فقال سمعت عبد الله قال سمعت النبی ﷺ یقول: إن أشد الناس عذابا یوم القیامة المصورون“ (بخاری ج ۱ ص ۲۱۵)۔

(اسم سے روایت ہے کہ ہم مسروق کے ساتھ یسار بن نمیر کے گھر میں تھے، مسروق نے ان کے چہرہ میں کچھ تصویریں دیکھیں تو فرمایا کہ میں نے حضرت عبداللہ سے سنا ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ سب سے زیادہ سخت عذاب میں قیامت کے روز تصویر بنانے والے ہوں گے)۔

نیز ایک دوسری حدیث میں ہے:

”عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال: ان اللین یصنعون هذه الصور یعلیون یوم القیامة یقال لہم احیوا ما خلقکم“ (بخاری ج ۱ ص ۲۱۶)۔

(حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ جو تصاویر بناتے ہیں قیامت کے روز ان کو زندہ دیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ جو صورت تم نے پیدا کی ہے اس میں جان بھی ڈالو)۔

نیز ایک اور حدیث میں ہے:

”عن ابی ذرعة قال دخلت مع ابی هريرة دارا بالمدينة لراى فى اعلاها مصورا بصورة لقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ومن اظلم ممن ذهب بخلقى كخلقى فليخلقوا حبة ولبخلقوا ذرة“ (بخاری ص ۲۸۰)۔

(ابو ذرعه کہتے ہیں کہ میں ابو ہریرہؓ کے ساتھ ایک گھر میں داخل ہوا تو اس کی چھت کے قریب ایک مصور کو دیکھا جو تصویر بنا رہا تھا، ابو ہریرہؓ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو میری طرح یعنی اللہ کی طرح تخلیق کرنے لگے (وہ کسی جامعہ کی تخلیق تو کیا کرتا) ذرا ایک دانہ ایک ذرہ تو بنا کر دکھائے)۔

”عن قتادة قال كنت عند ابن عباس الى قوله حتى سئل لقال: سمعت محمداً ﷺ يقول: من صور صورة فى الدنيا كلف يوم القيامة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ“ (بخاری ص ۲۸۱)۔

(حضرت قتادہؓ فرماتے ہیں کہ میں ابن عباسؓ کے پاس بیٹھا تھا، ایک سوال کے جواب میں فرمایا کہ میں نے محمد ﷺ سے سنا ہے: جو شخص دنیا میں کوئی تصویر (جامعہ کی) بنائے گا تو قیامت میں اس کو حکم دیا جائے گا کہ اس میں روح بھی ڈالے اور وہ ہرگز نہ ڈال سکے گا (تو اس پر عذاب شدید ہوگا))۔

چاروں روایتوں میں تصویر بنانے والوں کو قیامت میں سخت عذاب ہونے کا بیان ہے، اور تصویر کشی صرف اسی کا نام نہیں کہ قلم سے تصویر بنائی جائے یا چمچ وغیرہ کا بہت تراشا جائے، بلکہ وہ تمام صورتیں تصویر کشی میں داخل ہیں جن کے ذریعہ تصویریں تیار ہوتی ہیں، خواہ وہ آلات قدیمہ کے ذریعہ ہو یا آلات جدیدہ و فوٹو گرافی اور طباعت وغیرہ سے، کیونکہ آلات و ذرائع کی تخصیص ظاہر ہے کہ کسی کام میں مقصود نہیں ہوتی، احکام کا تعلق اصل مقصد سے ہوتا ہے، اس لئے جیسے قلم سے تصویر کھینچنا ناجائز ہے ایسے ہی فوٹو سے تصویر بنانا یا پریس پر چھاپنا یا ساؤنڈ اور مشین وغیرہ میں ڈھالنا یہ بھی ناجائز ہے، فی الدی مشین قائم کرنا چاہے کتنے ہی نیک مقصد سے ہو اس میں تصویر کشی لایہدی اور جہل و لایفک ہے، جس پر سخت وعیدیں مذکورہ بالا حدیثوں میں آچکی ہیں، نیز ہزاروں لوگ تصویر دیکھنے کے گناہ میں مبتلا ہوں گے، جن کا سبب ہم نہیں گے، کیونکہ جن تعداد پر کاٹنا اور رکھنا ناجائز ہے ان کا ارادہ اور مقصد کے ساتھ دیکھنا بھی ناجائز ہے (مسند ابی ذریرہؓ ج ۱ ص ۱۶۷)۔

۳- شیپ ریکارڈ کے ایسے کیسٹ تیار کرنا جو قلبی و تربیتی مقاصد، علمی و فنی معلومات، اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل ہوں جائز ہے، لیکن ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی وغیرہ جو تصاویر پر مشتمل ہوتے ہیں ان کو تیار کرنا نیز استعمال کرنا دونوں ناجائز ہے۔

۴- انٹرنیٹ میں دینی تطہیمات پر مشتمل مضامین داخل کر کے ان کی نشر و اشاعت کرنا جائز ہے، جبکہ مضمون داخل کرنے والا آدمی اپنی تصویر یا انٹرنیٹ کے ذریعہ نشر نہ کرے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ڈاکٹر عبدالمنعم املائی
علی گڑھ مسلم یونیورسٹی

اسلامی تاریخ کے اولین دور سے اسلامی تعلیمات کی اشاعت و تبلیغ کے لئے دعوت و ابلاغ کے تمام موجودہ رائج کا استعمال ہوتا رہا ہے، خود وہ سوتی عکاسی کی گرم بزاری ہو یا خطابت و شاعری، مجاز و سہلہ ہو یا موعظت حس۔ جب بات سیف و شان کی آئی تو راجہ میں خرنکائی سے بھی گریز نہیں کیا گیا۔ اور جب قارس و یونان کی فکری یلغار ہوئی تو علماء اسلام نے ان خاموش کوسیکہ کران کا زکی پتر کی جواب دیا۔ اس جب مقاومت و مبارزت کی روح دم پڑنے لگی، علوم و افکار پر قدغن لگنے لگی اور مانتھک و سرسبز و حقیقت کے میدان میں ہم اپنا وزمانہ کے مقابلہ سے دست بردار ہو گئے تو اس کا جو انجام ہوا وہ سائنس ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عطا کردہ عقل کو استعمال کر کے کافر قوتوں نے جو مجرمانہ فعل ایجادات کی ہیں ان کا غیر اسلامی استعمال چنداں باعث حیرت نہیں ہونا چاہئے۔ لاؤ ڈاؤن پیسر ہو یا ریڈیو، ٹیلی ویژن ہو یا انٹرنیٹ، ان کی بابت ہمارا شکست خوردہ (Passive) رویہ ناشی میں بھی ہمارے لئے شرمندگی کا باعث بنا ہے اور آئندہ بھی بنے گا، آنے والے طوفان کا مقابلہ ہم شرم رخ کی طرح ریت میں منہ چھپا کر نہیں کر سکتے، ضرورت اللہ امی عمل کی ہے، انٹرنیٹ کی ایجاد نے کرہ ارض کو ایک قریہ بلکہ ایک فرقہ میں بدل دیا ہے، اب ہم اس کی پہنچ سے بھاگنا بھی چاہیں تو شاید ممکن نہ ہو، ”خلد ماصفا و دوع ماکدو“ کے اصول پر عمل کرتے ہوئے اس کے مضراثرات سے خود بچتے ہوئے اور اس سے مسلسل بچنے کی تلقین کرتے ہوئے خود اسی کے ذریعہ اس کا مقابلہ کرنے کی ضرورت ہے، اس تہید کے بعد دیئے گئے سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

۱- مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریل یا انٹیشن قائم کرنا فرض کفایہ ہے تاکہ اس کے ذریعہ حق کی اشاعت، مرقع باطلہ کی تردید اور ان کی اسلام مخالف نمائی کی کات ہو سکے۔

۲- مذکورہ مقاصد کے لئے فی دی انٹیشن قائم کرنے یا اس کا کوئی نظم بنانے کی نہ صرف یہ کہ اجازت ہوگی بلکہ ایسا کرنا لازم ہے۔ ”وما لایتم الواجب الا بالہو واجب“۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، اسلامی ورثہ کی ترویج و اشاعت کے لئے سی ڈی اور سافٹ ویئر کا سہارا لینا از بس ضروری ہے، اور اس کی مخالفت یا اس سے تغافل اہل کفایت کے لئے آخرت میں باز پرس کا سبب بن سکتا ہے۔

۴- انٹرنیٹ اور اس طرح کے دوسرے جدید ترقی یافتہ ذرائع کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے نیک و دو "واعلموا الہم ما استطعتم من قوۃ....." کے حکم میں ہوگا جس طرح یونانی انکار کے مقابلہ کے لئے ایک زمانہ میں ہم نے مدارس کے نصاب میں منطق و فلسفہ کو جگہ دی، آج انفارمیشن ٹکنالوجی (IT) کے عہد میں ضرورت ہے کہ دینی مدارس جو دعاۃ تیار کرتے ہیں اپنے یہاں کپیئر اور انٹرنیٹ کے کورس کو بھی جگہ دیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد ارشد قادری

حکیم بریلوی، مہاراشٹر، ممبئی

اسلام کی تبلیغ اور اس کی تعلیمات کی اشاعت امت مسلمہ پر ہر دور میں فرض ہے، رسول اللہ ﷺ نے اپنے دور کے وہ تمام وسائل و ذرائع ابلاغ کو اسلام کی خاطر استعمال فرمایا جو اس وقت مہیا تھے، اپنے خطبوں، تقریروں، بیانی میں گفتگو، مجمع میں خطاب اور خود اور مکتوب کا استعمال فرمایا۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ قیامت تک آنے والے ادوار میں اسلام کی اشاعت کے لئے وہ تمام ذرائع و وسائل اختیار کئے جائیں جو اسلام کی روح اور بنیادی اصول کے خلاف نہ ہوں، یہ تو ایک اصولی بات ہے۔

اب ہم اپنے موجودہ دور کے ذرائع ابلاغ پر نظر ڈالتے ہیں، جو میس ٹی وی، وی بی آر، ویڈیو کیسٹ وغیرہ میں جو حسی رخ نظر آتا ہے وہ تصاویر کا استعمال، جو اسلام کی روح کے منافی ہے، تصویر اور تصویر سازی کے متعلق رسول اللہ ﷺ کے فرامین و وعید کی شکل میں موجود ہیں۔ چند یہ ہیں:

"عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول "كل مصور في النار" - قال ابن عباس فان كنت لا يلد فاعلا فاصنع الشجر ومالا روح فيه - منطلق عليه " (تھان منہاج الصالح ص ۳۸۶)۔

(حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ ہر تصویر بنانے والے جہنم میں جائیں گے، ابن عباس نے فرمایا: اگر تمہیں تصویر بنانا ہی ہے تو درخت اور غیر ذی روح کی بناؤ)۔

"عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ الصورة الراس، فكل شیء لیس له رأس ما لیس بصورة" (سنائی ۲۶۶۲، ۲۶۶۳)۔

(حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ تصویر دراصل سر کی ہے تو ہر وہ چیز جس میں سر ہی نہیں وہ تصویر نہیں ہے)۔

"او بلیغ روح لا یحکوہ لایہا لایعبد" (رد المحتار، ۶۰۷)۔

(غیر ذی روح کی تصویر کر وہ نہیں ہے اس لئے کہ اس کی پرستش نہیں کی جاتی)۔

”لعن الله الناظر والمنظور“ (مشکاف) (اللہ نے دیکھنے والے اور جس کو دیکھا جائے دونوں پر لعنت فرمائی ہے) (ابن جریر و غیرت)۔

ان احادیث اور فقہی عبارات سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام نے تصویر کو حرام قرار دیا ہے، یعنی ذی روح کی تصویر کو، غیر جاندار کی تصویر سازی کی منع ہے، اور العزورات بیچ لکھو رات کے تحت بعض استثنائی صورتیں بھی ہیں جیسے پاسپورٹ و شناختی کارڈ وغیرہ کے لئے۔ کہ ان ضرورتوں کے لئے دور حاضر کے مفتیان کرام نے جواز کا فتویٰ دیا ہے، اور تقریباً متفق علیہ ہے۔

اس مختصری تمہیدی تحریر کے بعد پیش نظر سوالات کے جوابات رقم ہیں:

۱۔ مسلمان کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کا حکم:

اہل اسلام خود اسلامی ممالک اور اگر ممکن ہو تو دیگر غیر اسلامی ممالک جن میں ان کی رہائش ہو یا نہ بھی ہو ہر صورت میں حق کی اشاعت اور باطل کی تردید کے لئے اور بھی دیگر گونا گوں مفید و نافع مقاصد کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔ البتہ جو چیزیں شریعت میں ممنوع ہیں ان کی نشر کی اجازت نہیں ہوگی۔

۲۔ ٹی وی اسٹیشن کے متعلق:

ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے کی اجازت اس صورت میں بالکل درست ہوگی جبکہ سارے مناظر براہ راست نشر کئے جائیں اور ان کو ظلم میں یا کیسٹ و ٹیپوں میں محفوظ نہ کئے جائیں، اور وہ مناظر بھی خالص اسلامی ہوں یا کم از کم ان میں منوعات کا دخل نہ ہو۔

یا اگر وہ مناظر جو مصور ہیں اور ان کو محفوظ بھی کیا جا رہا ہے تو کسی ذریعہ سے ان چہروں پر جو ان میں موجود ہیں ایسا کٹ کا نشان لگا دیا جائے جس سے چہرہ نمایاں نہ ہو تاکہ مقلوع الراس کے حکم میں آکر جواز کی صورت میں داخل ہو جائے۔ اس لئے کہ ٹیلی ویژن پر جو کچھ نظر آتا ہے وہ دراصل ٹیلی اور مشین کے ذریعہ لے کر دکھایا جانے والا عکس یا نقل ہے۔ لہذا اس کا حکم وہی ہوگا جو ان اصلی مناظر کا ہے کہ جو ٹیلی ویژن پر پیش کئے گئے ہیں (موجودہ زمانہ کے شرعی مسائل کا حل: مولانا برہان الدین، ص ۳۵)۔

دوسری جگہ مولانا برہان الدین صاحب لکھتے ہیں: ”اگر ٹیلی ویژن پر براہ راست ایسے مناظر اور پروگرام پیش کئے جائیں جن کا بغیر ٹیلی ویژن کے بھی دیکھنا جائز ہے تو ایسے پروگراموں اور مناظر کا ٹیلی ویژن پر دیکھنا و سنا جائز ہوگا (احادیث و روایات، ص ۳۶)۔“

۳۔ تعلیمی وترتبی مقاصد کے لئے کیسٹ تیار کرنا:

الف۔ تعلیمی وترتبی مقاصد کے تحت علمی و فنی معلومات و تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا وہ بھی بالخصوص ٹیپ ریکارڈ کے کیسٹ تو اس کے جائز ہونے میں کوئی مانع نہیں ہے، بلکہ ایسے کیسٹ تو تجارتی مقاصد کے لئے بھی تیار کئے جاسکتے ہیں۔
ب۔ البتہ ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی و سافٹ ویئر کے سلسلہ میں جواز کی صورت اس وقت ہی ہوگی جبکہ اس میں محفوظ کئے جانے والے مناظر میں ڈی روج کی تصاویر نہ ہوں، یا اگر ہوں تو کسی نگینگی طریقہ سے انہیں "مفلوج الراس" سرکشیدہ کر دیا جائے۔

۴۔ انٹرنیٹ وغیرہ کا اسلامی مقاصد کے لئے استعمال:

الف۔ انٹرنیٹ کا وہ نظام جو تصویروں سے خالی ہو اس کا استعمال دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کے لئے جائز و درست بلکہ اس وقت مطلوب ہے۔
ب۔ انٹرنیٹ پر جس وقت طرفین سے گفتگو ہو رہی ہو اور طرفین کی تصویریں بھی آنے سانسے نظر آ رہی ہوں اور مرد مرد یا عورت عورت کو دیکھ رہی ہو تو یہ صورت بھی جائز ہوگی، اور اگر غیر جنسی ہو تو غرض بھر کا حکم ہوگا۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقصد کے لئے استعمال

مولانا مصطفیٰ قاسمی
مدرسہ اسلامیہ شکرپور محمد نادر اور پورہ

۱۔ تبلیغ دین کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا:

آج سائنس، ٹیکنالوجی اور مینیری کے انتہائی ترقی یافتہ دور نے ہمارے عالم کی مسافتیں سمیٹ دی ہیں، بلکہ نہ کے برابر کر دی ہیں کہ آوی قصور سے بھی کہیں کم وقت میں عالم کے ایک کنارے کی خبر دوسرے کنارے تک اور ایک بات دور دراز تک پہنچ جاتی ہے، اس کے جو وسائل و ذرائع ایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں، آدی تو اپنی ضروریات میں تو کام لیتا ہی ہے اس سے بڑھ کر آج یہ وسائل و آلات اشخاص و جماعتوں و تحریکات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں، ان نظریات و افکار کو پھیلانے کے لئے پہلے بھی بہت سے ذرائع اپنائے جاتے تھے مگر آج جو کوشش ہو گئی ہیں ان کی وجہ سے ان وسائل کا استعمال واسطہ ام صحیح کم اور غلط زیادہ ہو رہا ہے، بلکہ شاید یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ غلط کے مقابلہ میں صحیح کے لئے بعض ذرائع کا استعمال صفر کے درجہ میں ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے مسلمانوں کے لئے خود اپنا نجی ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کی اجازت ہے، اس میں کوئی عوائق و عوارض حائل نہیں ہے، درحقیقت ریڈیو کی حقیقت ذریعہ ابلاغ اور ایک آلہ کی ہے، جس کے ذریعہ ہم اپنی بات دور دور تک پہنچا سکتے ہیں، جہاں تک نفس ریڈیو کا مسئلہ ہے اس کے ذریعہ اپنی بات دور دور تک پہنچانے کا سوال ہے اس میں کوئی صیب نہیں ہے۔

دلائل و حج:

”واعلوا لہم ما استطعتم من قوۃ ومن دباط الخیل لربہون بہ ععلوا للہ وعلوکم و آخرین من دولہم لا تعلمولہم“ (سورہ انفال: ۱۰) (اور جس قدر تم سے ہو سکے قوت سے تمہارا سے اور بچے ہوئے گھوڑوں سے سامان درست رکھو کہ اس کے ذریعہ سے تم اپنا رعب جمائے رکھو ان پر جو کہ کفر کی وجہ سے اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے

دُشمن ہیں، اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی جن کو تم باغین نہیں جانتے ان کو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ کی راہ میں جو کچھ بھی خرچ کرو گے وہ تم کو پورا پورا دے دیا جائے گا اور تمہارے لئے کچھ کی نہ ہوگی۔

۲- ”وَلَا تَقْتُلُوا بِأَنفُسِكُمْ قَلِيلًا وَكَثِيرًا لَّيْسَ بِالْحَقِّ قَتْلُكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا قَتْلَ الْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ: ۱۹۰، ۱۹۱) (اور مت لو بمقابلہ میرے احکام کے معاوضہ فقیر کو اور خالص مجھ ہی سے پورے طور پر زور اور مخلوط مت کرو حق کو ناحق کے ساتھ اور پوشیدہ بھی مت کرو حق کو جس حالت میں کہ تم جانتے ہو)۔

”أَتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ“ (سورہ بقرہ: ۸۳)۔
(کیا غضب ہے کہ کہتے ہو اور لوگوں کو نیک کام کرنے کو (نیک کام کرنے سے مراد رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانا ہے) اور اپنی خبر نہیں لیتے حالانکہ تم خلاوت کرتے رہتے ہو کتاب کی تو بجز تم اتنا بھی سمجھتے)۔

تشریح: اس آیت ۸۱ میں اللہ تعالیٰ کی آیات کے بدلے میں قیمت لینے کی ممانعت کا مطلب وہی ہے کہ جو آیت کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں کو مرضی اور ان کی اغراض کی خاطر اللہ تعالیٰ کی آیات کا مطلب غلط بتا کر یا چھپا کر لوگوں سے پیسے لئے جائیں، یہ فعل باجماع است حرام ہے۔ آیت ۸۲ سے ثابت ہوا کہ حق بات کو غلط باتوں کے ساتھ گنہ گار کر کے اس طرح پیش کرنا جس سے مخاطب مغالطہ میں پڑ جائے جائز نہیں، اسی طرح کسی خوف یا طمع کی وجہ سے حق بات کا چھپانا بھی حرام ہے۔ آیت ۸۳، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مدینہ کے علماء یہود اپنے اپنے رشتہ داروں کو جو مسلمان تھے نصیحت کیا کرتے تھے کہ تم محمد ﷺ کی پیروی کرتے رہو، اسی آیت ۸۴ میں ان کے اس فعل شجاع پر ملامت کی گئی ہے کہ دوسروں کو تو رسول اللہ ﷺ کی پیروی کی تلقین کرتے ہیں اور اپنی خبر نہیں لیتے کہ کفر و سرکشی پڑنے ہوئے ہیں (معارف القرآن ۱، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵،

۲۔ تبلیغ دین کے لئے ٹیلی ویژن اسٹیشن قائم کرنا:

مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے اشتغال واستفادہ عام ہے، اور اس کو مختلف تحریکات و تنظیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آکر کاربہار رکھا ہے، وہاں مذکورہ بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی دیگر کلم بنانا میرے نزدیک شرعی نظر سے کوئی قباح و شاعت نہیں ہے۔

اور شریعت کی حدود میں رہ کر مع شرائط تبلیغ دین کے لئے ٹیلی ویژن اسٹیشن قائم کرنا بلاشبہ حلال و جائز ہے، اس کے دلائل الجواب الاول ”تبلیغ دین کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا“ کے تحت ذکر کیا جا چکا ہے۔

مسلمانوں کے مفاد اور اسلام کی اشاعت و اذاعت کی خاطر مسلمانوں کو ان مخصوص مقاصد حنہ کے لئے اپنا ذاتی ٹی وی اسٹیشن، ریڈیو اسٹیشن، انٹرنیٹ اسٹیشن قائم کرنا جو اشاعت و اشاعت سے پاک و صاف ہو بلا تذبذب و تردد کے جائز اور حلال ہے، کیونکہ شریعت مطہرہ کا اصول ”سد ذریعہ“ بھی ہے اور ”فتح ذریعہ“ بھی ہے، اگر ٹی وی، ریڈیو، انٹرنیٹ کا استعمال مقاصد خیر کے لئے کرنا مقصود ہے تو جائز ہوگا اور اگر اس کا استعمال مصیبت کے لئے ہو تو اگرچہ نفس ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ میں کوئی عیب نہیں لیکن مصیبت کا رد و اذہار و روکنے کے لئے اس کا استعمال ممنوع ہوگا۔

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ کے احکام:

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ کا استعمال اگرچہ عام حکومتوں اور عوام کی بنیادی سے مغرب اخلاق اور غیر شروع چیزوں میں زیادہ کیا جا رہا ہے، لیکن خبروں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا درجہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم ذریعہ اور سد ذریعہ کا ہے کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے اور اس کی صنعت و تجارت مطلقاً جائز ہے، بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو، اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز میں استعمال کرے (مستقلہ صوریہ ۱۹۱۳، ۱۹۳، سورۃ النور ۸۵، ۸۸، سورۃ النعام ۱۰۹)۔

اسلام کی ترویج و اشاعت کے لئے حدود شرع میں رہ کر ان چیزوں مذکورہ بالا کے لئے مراکز و اسٹیشن بنانا جائز ہے، قرآن وحدیث کتب فقہ کی رونق گردانی کے بعد میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ مفاد اسلام کی خاطر شرعی نقطہ نظر سے اس میں کوئی قسم نہیں، میرے نزدیک جائز ہے اور یہ میری ذاتی رائے ہے۔

۳۔ فقہی و دینی مقاصد کے تحت قرآن وحدیث، فقہ و فرائض، سیرت رسول، تاریخ و جغرافیہ، اصول حدیث، اصول تفسیر، اصول فقہ، عقائد، اخلاقیات، معاشرت، معاملات، سیاسیات، اسلامیات کے ہر موضوع کی، حلال و حرام کے ہر موضوع کی، درس و تدریس کے ہر سوالات کے جوابات کی، تجارت، زراعت، اقتصادیات، معاشیات، طبی و طبی

معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر کیسٹ تیار کرنا، خواہ ٹیپ ریکارڈر یا کمپیوٹر، ریلوٹ، وی سی آر، وی ڈی، ویڈیو کیسٹ، سافٹ ویئر ہوں جب کہ آج کی ملکی دنیا میں بھی ان کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے اور ان کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے، بایں وجہ حد و شریعت میں رہ کر تمام شائبہ و فرائض کو سامنے رکھتے ہوئے فتح ذریعہ اور سد ذریعہ کا حکم لگا کر جواز کا فتویٰ دیا جائے تو بہتر ہے، آدمی حرام کام کرنے سے بچ جائے گا اور اب جو حد صرف حلال کام کرنے کی طرف ہو جائے گی، ان تمام آلات کو اگر جائز کاموں کے لئے استعمال کیا جائے تو بلاشبہ جائز ہے۔

آلات و ایجادات جدیدہ کے احکام:

آلات جدیدہ کے احکام کے سلسلہ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دہلوی نے تفصیلی کلام اپنی کتاب ”آلات جدیدہ کے شرعی احکام“ میں کیا ہے، انہیں کی زبانی ملاحظہ فرمائیے:

۱- ”جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں ہی کے لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات تدمیرہ میں ستار، ڈسکو، وغیرہ اور آلات جدیدہ میں ایسی قسم کے آلات کہ جو دھبہ ان کی ایجاد بھی ناجائز ہے، منفعہ بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔

۲- جو آلات جائز کاموں میں بھی استعمال ہوتے ہیں، ناجائز میں بھی، جیسے جنگی اسلحہ کہ اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، مخالفت میں بھی، ٹیلی فون، تار، موٹر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائز و ناجائز، عبادت و معصیت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، منفعہ، تجارت جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے، اور جائز کاموں میں ان کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور معصیت کی نیت سے بنایا جائے یا اس میں استعمال کیا جائے تو حرام ہے۔

۳- ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، لیکن عادیان کو کہو دھبہ اور ناجائز کاموں ہی میں استعمال کیا جاتا ہے، جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کہ بہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذمت میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے، لیکن جس آلے کو عادیان کہو دھبہ اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے ان میں قرآن سننا قرآن کو کہو دھبہ کی صورت دینا اور ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۶، ۱۷) اور مفتی محمد شفیع دہلوی، مکتبہ رضویہ شاہ مجتبیٰ علیہ السلام، دہلی، ص ۱۶-۱۷۔

دراصل وی سی آر، ویڈیو کیسٹ، وی ڈی، سافٹ ویئر وغیرہ کی ایجاد فواضل و منکرات کے لئے کی گئی ہے، اس لئے اس کی حرمت میں کوئی شک نہیں ہے، نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر وہ چیز جس سے آدم کی اولاد کھیلے یا اس پر فریفتہ

انٹرنیٹ اور دیگر آلات جدیدہ

مولانا عمر مالموکی
شرف العلوم کمپن، بیٹا حرمی

۱- زمانہ تصور سے زیادہ ترقی کر چکا ہے، ہر ایجاد نے کچھ ایجاد کو پیچھے چھوڑ دیا ہے، ریڈیو، ٹی وی، فون، موبائل اور سب سے بڑھ کر انٹرنیٹ ایسے آلات ہیں کہ جن کے ذریعہ دنیا کی خبر ایک کونے سے دوسرے کونے تک منٹوں بلکہ سیکنڈوں میں پہنچ رہی ہے۔

لہذا مسلمانوں کا خود اپنے دینی و اسلامی اور فرقہ پلٹہ کی تردید، اور اسلام پر ہونے والے حملے کا روک تھام اور اس جیسے دیگر مقاصد حق کے لئے ریڈیو اسٹیشن کا قیام جائز ہی نہیں بلکہ مستحسن اور نعمت خداوندی کی قدر شناسی ہوگی جبکہ ہم مسلمانان ایسے دور سے گزر رہے ہیں کہ جہاں ریڈیو اور ٹی وی کا استعمال افعال غیر مشروع و بدوہب وغیرہ میں موصوف ہو رہا ہے اور دشمنان اسلام ہمارے مذہب و شریعت اور اس کی تعلیمات کی تصویر غلط فہم سے پیش کر رہے ہیں، تو اپنے وقت میں مسلمانوں اور خاص طور پر دینی رہنماؤں پر واجب ہو جاتا ہے کہ اسلام کی یہی تعلیمات و ہدایات لوگوں کے سامنے لائیں اور اسلام پر ہونے والے شکوک و شبہات کو دور کریں۔

مرسلہ سوال ۳ کے اول شق یعنی ٹیپ ریکارڈ سے قلمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنے کا حکم مذکورہ بالا جواب سے روشن ہے، اس طرح کے کیسٹوں کے ناجائز ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، چنانچہ مفتی صاحب علیہ الرحمہ سے کیسٹ کے ذریعہ تلاوت اور تقریر وغیرہ سننے کے متعلق سوال کیا گیا تو فرماتے ہیں:

”اس مشین پر تلاوت قرآن اور دوسرے مفید مضامین کو پڑھنا اور اس میں محفوظ کرنا جائز ہے، یہ بھی ظاہر ہے کہ جب اس میں پڑھنا جائز ہے، تو سننا بھی جائز ہے شرط یہ ہے کہ ایسی مجلسوں میں نہ سنا جائے جہاں لوگ اپنے اپنے کاروبار یا دوسرے مشاغل میں لگے ہوں سننے کی طرف متوجہ نہ ہوں ورنہ بجائے ثواب کے گناہ ہوگا“ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۲۰۷، مطبع مکتبہ برت انجمن، لاہور)۔

۲- جو مقاصد ریڈیو میں ہیں اور جن مقاصد خبر کی وجہ سے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز قرار دیا گیا انہیں مقاصد کے پیش نظر لی وی اسٹیشن کا جائز اور اس کا استعمال درست ہونا چاہئے، لیکن سوال یہ ہے کہ لیڈی ویژن کے پردے پر پروگرام اور اس پر واقع ہونے والی تصاویر کی نوعیت اور شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ تاکہ پردہ پر پروگرام امر مشرور اور امور حسنہ پر مشتمل ہوگا۔ یہ بات ظاہر ہے کہ ذی روح کی تصویر جائز نہیں مگر چہ اس کے عکس میں (جو آئینہ یا پانی وغیرہ میں آجائے) کوئی شرعی قباحت نہیں، چنانچہ ملتفی شفیق صاحبؒ لکھتے ہیں:

”فوتو کی تصویر کو بھی عام تصویروں کی طرح شرعاً ناجائز قرار دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ جب تک عکس تھا جیسے آئینہ اور پانی میں ہوتا ہے، اس وقت تک جائز تھا، اور مسالہ کے ذریعہ اس کو پائیدار بنایا گیا تو بھی تصویر ہے اور اس طرح پائیدار بنانا تصویر کشی ہے“ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۲۶، ۱۲۷)۔

لیڈی ویژن پر عکس اور تصویر دونوں آیا کرتے ہیں، خبر نشر کرتے وقت حکم بعینہ موجود رہتا ہے، ہر ایک کی اسٹیشنوں کے ذریعہ اس کا عکس پردہ پر آنے لگتا ہے، اور بسا اوقات ویڈیو کیسٹ کو (جس میں انسان کی حرکت اور اس کی تصویر نقش کی جاتی ہے) لی ویژن اور اس کے آلات میں سیٹ کر دیا جاتا ہے، اب انسان کی حرکت اور اس کے الفاظ اور اس کی صورت پردہ پر آنے لگتی ہے، کیا یہ صورت تصویر میں داخل ہو کر ناجائز قرار پائے گی۔

حضرت قضاویؒ بآسکوپ کے پردہ پر خلفاء اسلام، شاہان اسلام اور رہنمایان اسلام کی تصویریں متحرک ہوتی آئے..... کے سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

شریعت اسلامیہ میں جاندار کی تصویر بنانا مطلقاً معصیت ہے، خواہ کسی کی تصویر ہو اور خواہ مجسمہ ہو یا غیر مجسمہ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۳۸)۔

اس مقام پر حضرت قضاوی (رحمہ اللہ ۱۳۸، ۱۵۲) پانچ صفحات میں گفتگو فرمائی ہے۔

بہر صورت ایسا لیڈی ویژن اسٹیشن کا قیام جو دین کی نشر و اشاعت کے لئے ہو اور جس کے پردے پر بعینہ موجود حکم کا عکس آدے تو اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہونا چاہئے، ہاں اگر پردے پر سارے پروگرام شریعت کے دائرے میں ہوں، کوئی مانع شرعی موجود نہیں، صرف یہ خیال ہے کہ پردے پر حکم جو موجود نہیں ہے اس کی تصویر بولنے اور انہماق و تہنیم کا کام انجام دے رہی ہے، تو کیا ایسا اور اس طرح کا لیڈی ویژن پروگرام (جو قبیحہ و بے معنی تصویر اور فوتو پر مشتمل ہے) ناجائز ہوگا؟ اور کیا ضرورت میں داخل کر کے جائز قرار دیا جاسکتا ہے؟ ضرورت ہے کہ سارے علماء و مفتیان کرام اس پہلو پر غور و فکر کریں گے۔

۳- میرے خیال میں مذکورہ پہلو کے جواز یا عدم جواز ہی کے فیصلہ پر سوال ۳ سے متعلق ویڈیو کیسٹ، سی ڈی، اور سافٹ ویئر کا جواب موقوف ہوگا۔

۴- ”انٹرنیٹ“ بے شمار تجارتی و صنعتی بلکہ دنیا میں ہر چھوٹے بڑے سبکی قسم کے بے شمار پروگرامز اس میں موجود ہیں، اس طرح انٹرنیٹ نے پوری دنیا کو ایک آفس بنا دیا ہے، اس کے ساتھ انسان کی شریک طبیعت نے اس کا ایسا استعمال کیا ہے کہ شیطان بھی شرمندہ اور خو حیرت ہے۔

انٹرنیٹ کے تعارف اور اس کے پروگرامز کو دیکھ کر یہ چل ہے کہ مجموعی اعتبار سے انٹرنیٹ عریانی، لواطی تضاد پر بلکہ یوں کہہ لیجئے کہ اس پر شیطان قبضہ ہے، اس کے مقابلہ میں جائز و مباح پروگرامز کم سے کم ہیں۔

کیا انٹرنیٹ اپنی ذاتی روئے حیثیت سے آلہ کجی و لعب ہے یا ایسا نہیں؟ حضرت مفتی شفیع صاحب نے آلات جدیدہ کی تین تسمیہ فرمائی ہیں:

۱- جو آلات ناجائز و غیر مشروع کاموں کی لئے وضع کئے جائیں جیسے آلات قدیرہ میں ستار، ڈھول، وغیرہ اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات کجی و لعب، ان کی ایجاد بھی ناجائز و صنعت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔

۲- جو آلات جائز کاموں میں استعمال ہوتے ہیں ناجائز میں بھی، جیسے جنگی اسلحہ کہ اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، مخالفت میں بھی، یا ٹیلی فون، تار، موٹر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائز و ناجائز تجارت و معصیت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، صنعت، تجارت جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے اور جائز کاموں میں ان کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور معصیت کی نیت سے بنایا جائے، یا اس میں استعمال کیا جائے تو حرام ہے۔

۳- ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں لیکن عادتاً ان کو کجی و لعب اور ناجائز کاموں کی نیت میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں ناجائز ہے ہی جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذات میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے، لیکن جس آلے کو عادتاً کجی و لعب اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے اس میں قرآن سننا، قرآن کو کجی و لعب کی صورت میں دیکھنا ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۱۵، مکتبہ بریت القمی، بیروت)۔

ان تینوں کی قسم میں سے دوسرے قسم میں ”انٹرنیٹ“ کا داخل ہونا معلوم ہوتا ہے، اس لئے فی نفسہ وہ مباح اور جائز ہے، آلات کجی و لعب میں سے نہیں، ہاں غلط پروگرامز دینے سے غلط اور صحیح درست پروگرامز دینے سے جائز اور صحیح ہوگا۔

اس میں کوئی کلام نہیں ہونا چاہئے کہ انٹرنیٹ میں اسلام کا تعارف اور اس کی تعلیمات انٹرنیٹ کے ہیڈ کوارٹر میں حوالہ کرنا جائز ہوگا۔

کیا اس اسلامی تعلیمات کو دیکھنے اور سیکھنے کے لئے ”انٹرنیٹ“ لگانے کی عام اجازت دی جاسکتی ہے۔ انٹرنیٹ ایسا آلہ کہ جس پر ان امور کا قبضہ و دخل ہے جو شرعاً منکر و حرام ہیں۔ انٹرنیٹ پر اسلامی احکام اور اس کی تعلیمات کے دیکھنے اور اس کے سیکھنے کا نیک جذبہ کیوں نہ ہو پھر بھی اس انٹرنیٹ پر دوسروں کے دیئے گئے پروگرام جو فحاشی و عریانی پر مشتمل ہے اس سے نہیں بچا جاسکتا، ایک شخص وہاں سے کسی طرح کے مریانی و فحاشی کا سامنا کرنا پڑتا ہے، اس لئے مسد اللہ ربیعہ انٹرنیٹ لگانے کی اجازت کسی قیمت پر نہیں دی جاسکتی۔

ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ انٹرنیٹ پر دیئے گئے پروگرام اسلامی تعلیمات کی غلط تصویر پیش کرتا ہے، اس کا صحیح تعارف نہیں کرایا گیا ہے، اسلام کی صورت مسخ کر کے پیش کی گئی ہے تو ایسی صورت میں صرف خاص لوگوں کو ضرورت حفاظت دین کی وجہ سے یہ اجازت ملنی چاہئے کہ وہ انٹرنیٹ لگائیں تاکہ یہ فیصلہ کریں کہ کہاں کہاں پر اسلامی پروگرام کو غلط پیش کیا گیا ہے تاکہ ابطال باطل اور احقاق حق کے فریضہ کو انجام دیا جاسکے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا نعیم اختر صاحب سیلی
جامعہ عربیہ اسلامیہ لاہور

اہل علم پر یہ بات غلطی نہیں کہ اسلام نے قدم بڑھانے، ترقی کرنے، نئی نئی چیزیں ایجاد کرنے اور اسرار کائنات کا پتہ لگانے پر نہ صرف کوئی روک نہیں لگائی بلکہ اس کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے اس کی ترغیب بھی دی ہے، بشرطیکہ شرعی حدود کی رعایت کی جائے، مگر مقام السوس ہے کہ نئی ایجادات اور انکشافات میں غیر توہین توہین پیش ہیں اور قوم مسلم ان کی تقلید پر ہی اکتفا کرتی ہے، یہی وجہ ہے کہ بہت سی مفید اور کارآمد چیزیں ایجاد ہو گئیں تاہم ان کے استعمال کا کوئی ضابطہ مقرر نہیں کیا گیا، اور مذہبی، معاشرتی، اخلاقی اور روحانی قدروں کی رعایت نہ کی گئی جس کی وجہ سے آج وہ مفید چیزیں بھی مضرب گنیں اور ان کے اثر سے آج پوری دنیا طبعی بے چینی، اخلاقی گمراہی، جنسی بے راہروی اور قتل و غارتگری کی آماجگاہ بن گئی ہے۔ ایک مسلمان جب اس نوا ایجاداتی کے مفید اور کارآمد پہلو پر نظر کرتے ہوئے اسے استعمال کرنے کی سوچتا ہے تو اس کی نگاہ اس کے معزز رساں پہلو پر بھی پڑتی ہے، تو وہ اس سے باز رہتا ہے، اور بطور سدّ ذریعہ اس سے بھی کہا جاتا ہے کہ اس کا استعمال درست نہیں ہے۔

یہ بات بخوبی معلوم ہے کہ شریعت کے ضمنی قواعد کے تحت ایک اہم قاعدہ ”سدّ ذرائع“ کا بھی ملتا ہے، یعنی ایک چیز فی نفسہ جائز اور مباح ہو مگر کسی مفید و کاسبب بننے کی وجہ سے اسے بھی حرام قرار دے دیا گیا ہو، قرآن و حدیث کے بہت سارے احکام کی بنیاد اسی اصل پر ہے، مثال پیش کرنے کی ضرورت نہیں، البتہ غیر منصوص اور پیش آمدہ مسائل کو سدّ ذریعہ کے تحت جائز و ناجائز قرار دینے کے لئے فقہاء کرام نے اس اصل پر جنی احکام منصوص میں غور و فکر کر کے سدّ ذریعہ کے چار درجات بیان کئے ہیں:

- ۱- جو چیزیں طور پر مفید و کاسبب بنے، ۲- جو اکثر و بیشتر مفید و کاسبب بنے، یہ دونوں درجے بالاتفاق مستحکم ہیں، ۳- جو بکثرت مفید و کاسبب بنے مگر اکثر نہیں، یہ درجہ مختلف فیہ ہے، امام ابوحنیفہ و شافعی کے نزدیک مستحکم ہے جبکہ امام مالک و احمد کے نزدیک اس کا اعتبار نہیں، ۴- جس کا مفید و کاذرعیہ ضائع ہو، یہ درجہ بالاتفاق مستحکم نہیں (اصول فقہ اسلامی، ج ۱ ص ۱۷۷)۔

سہ ذریعہ کے ان چاروں درجات کی روشنی میں یہ ضابطہ نکلتا ہے کہ جس چیز کے اندر خیر کا پہلو غالب ہو وہ ناجائز اور درست ہے اور جس کے اندر شر اور مضرت کا پہلو غالب ہو وہ ناجائز اور حرام ہے، اور اسی کے متعلق فقہاء کا کہنا ہے کہ "دفع المضرة أولى من جلب المنفعة"۔

اس سے قبل جب ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ کی ایجاد ہوئی تھی تو اس وقت کے علماء نے ابتداءً سہ ذریعہ کے اسی ضابطہ کے پیش نظر اس کے استعمال کی اجازت نہ دی تھی، مگر جب علامہ الناس اس میں مبتلا ہوتے ہی مئی اور ان کے اخلاق و کردار میں بگاڑ پیدا ہونے لگا تو انہیں صحیح رخ پر لانے کے لئے علماء نے مناسب سمجھا کہ اسی آلہ کو جو فی نفسہ بیخ فحش نہیں، دینی مقاصد میں استعمال کیا جائے، چنانچہ اسلامی تعلیمات پر مشتمل اور معلوماتی پروگرام ریڈیو انٹیشن سے نشر کرنے کی اجازت دی، اور عملی طور پر خود اس میں حصہ لیا، تلاوت قرآن اور دینی اور معلوماتی پروگراموں کو کیسٹ میں محفوظ کیا، پھر خود سنا اور دوسروں کو بھی سننے کی ترغیب دی۔

ریڈیو ٹیپ ریکارڈ کے بعد سائنس نے ترقی کر کے کچھ ایسی چیزیں بھی ایجاد کر لیں جن میں آواز کے ساتھ بولنے والے کی تصویریں بھی سامنے آتی ہیں جیسے ٹی وی اور وی سی آر وغیرہ، ان کے استعمال کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی دینی، اخلاقی، اور جسمانی تباہی و بربادی سے کس کو انکار ہے؟ ان کے مضر اور تباہ کن نتائج کو دیکھتے ہوئے علماء نے اسے ناجائز قرار دیا تھا۔

لیکن اب اہم سوال جیسا کہ سوالنامہ میں بیان کیا گیا ہے یہ ہے کہ کیا جبکہ ٹی وی، وی سی آر وغیرہ گھر گھر عام ہو رہے ہیں اور انٹرنیٹ سسٹم بھی تیزی سے پھیل رہا ہے، اور عوام تو عوام بہت سے خواص بھی (تخلیہ غرض صحیح) اس میں مبتلا ہوتے جا رہے ہیں، مزید برآں اسلام دشمن طاقتیں ان آلات کو اپنے دین کی تبلیغ و ترویج کے لئے بھی استعمال کرنے لگی ہیں ان کے ذریعہ اسلام کے خلاف کچھ اچھالے جا رہے ہیں اور اسلام پر اعتراض کئے جا رہے ہیں اور یہ چیزیں استعمال کرنے والے سادہ لوح مسلمان اسلام کے متعلق بدگمانی اور شکوک و شبہات کا شکار ہو کر اسلام کو ہی سلام کر سکتے ہیں، ایسی صورت حال میں ریڈیو اور ٹیپ ریکارڈ کی طرح کیا اسے بھی صحیح رخ دے کر اس میں عملی طور پر حصہ لیا جائے اور دین کے خلاف ہونے والی یلغار کو روکا جائے؟؟

اس مسئلے کو حل کرتے وقت فقہاء کے بیان کردہ ضابطہ "الضرور الأشد يزال بالضرور الأخف" اور "بمختار أهون الشرین" کو پیش نظر رکھنا چاہئے، اور "أهون الشرین" کو معلوم کرنے کے لئے ضروریات دین کی ترتیب اور مدارج شریعت کو مدح و مکار میں رکھنا ہوگا، ضروریات دین میں سب سے مقدم حفظ دین ہے، پھر علی الترتیب حفظ جان، عقل، نسل اور مال ہے۔

میرا مطلب یہ نہیں کہ ٹی وی وغیرہ کے استعمال کی مکمل جھوٹ دے دی جائے بلکہ حسب ضابطہ ”الضرورة تقتلہ“ ہندوہا“ انہیں ٹکوں میں اجازت دی جائے جہاں ان آلات کو کھل گانے بجانے اور بوجھ بھج کے لئے استعمال نہ کیا جاتا ہو بلکہ عجیدگی کے ساتھ دینی اور مطہاتی پروگرام سنے اور دیکھے جاتے ہوں اور اپنی ذہنی الجھنوں اور پریشانیوں کا علاج کیا جاتا ہو، یہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ پہلے اسے صحیح رخ دیا جائے، اور ٹی وی انٹیشن قائم کر کے دینی، اصلاحی اور مطہاتی پروگرام پیش کئے جائیں، بلا صحیح رخ دیئے اس کا استعمال ناجائز ہوگا۔

برصغیر ہندو پاک میں ناچنے کے نزدیک اس کی ابھی ضرورت نہیں ہے، اس لئے یہاں ٹی وی، وی سی آر وغیرہ کا استعمال بطور سد ذریعہ ناجائز ہی ہونا چاہئے، ”إلا إذا دعت الضرورة إلیہ“۔ پھر یہ فیصلہ کرنا کہ کن ممالک میں اس کی ضرورت ہے اور کہاں نہیں ہے، یہ محققین اور جہاں دینے حضرات صحیح طور پر بتا سکتے ہیں۔

خلاصہ جوابات:

- ۱- جائز ہے۔
- ۲- جن ممالک کی یہ صورت حال ہے وہاں جائز ہے، بشرطیکہ حدود و ضوابط کی رعایت کی جائے، مثلاً پروگرام پیش کرنے والا مرد ہو، عورتوں کی تصویریں نہ آسکیں، صرف دینی، دعوتی، اصلاحی اور مطہاتی پروگرام ہی پیش کئے جائیں، ان آلات کے استعمال سے پیدا ہونے والے لمبی نقصان کو بھی ذہن میں رکھ کر کوئی ضابطہ بنایا جائے وغیرہ۔
- ۳- جائز ہے البتہ ہندوستان جیسے ممالک میں ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی آر کا استعمال ابھی جائز نہیں۔
- ۴- جائز ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا ابوالکلام محمد عظیم
مدرسہ جامعہ اسلامیہ فیض آباد

انٹرنیٹ، کمپیوٹر اور دیگر آلات جدیدہ مثلاً ریڈیو، ٹیپ ریکارڈ، ٹی وی، وی سی آر، موبائل فون، ڈائریکٹس اور انکس وغیرہ وغیرہ، میں بہت سے آلات جدیدہ کے ایجاد و اختراع اور استعمال کی پیشین گوئی کلام نبوت ﷺ میں صراحتاً یا اشارہ موجود ہے خصوصاً میڈیا، ذرائع ابلاغ اور خبر رسائی سے متعلق آلات جدیدہ کے بارے میں متعدد احادیث نبویہ ﷺ وارد ہوئی ہیں، مستدام احمد اور ترمذی وغیرہ میں ابو ہریرہؓ اور ابوسعید خدریؓ کی حدیثوں میں بڑی وضاحت کے ساتھ آیا ہوا ہے:

"لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الإنس، ويكلم الرجل عذبة سوطه وشراك نعله، ويخبره فخذاه بما أحدث أهله بعده" (مسند احمد ۸۳-۸۴، فتح الباری ۴/۲۶۲، سنن الترمذی: کتاب النکاح، باب ما جاء فی کلام الباطح)۔

نیز ایک روایت میں ہے: "حتى يخرج أحدكم من أهله ليخبره نعله أو سوطه أو عصاه بما أحدث أهله بعده" (مسند الامام احمد ۸۹۳، فتح الباری ۵/۲۳)۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے: "قد أو شك الرجل أن يخرج فلا يرجع حتى تعدله نعله وسوطه بما أحدث أهله بعده" (مسند الامام احمد ۳۰۶۲)۔

مستدام احمد، بخاری اور مستدرک حاکم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت میں "ويفشوا القلم" کے لفظ سے صحافت کی گرم بازاری کی طرف اشارہ ملتا ہے (الاشاہ لاثر الامام المذہبی ۷۲)۔

حفصہ بن الیمانؓ اور امیر المؤمنین علی بن ابی طالبؓ کی روایت میں "و کثرت خطباء المناہر" یا "وکثرو خطباء المناہر" کے لفظ سے سنی دوسری ذرائع ابلاغ کی ترویج و اشاعت پر روشنی ڈالی گئی ہے (اشاہ ۷۲)۔

میڈیا کے اسی ترقی یافتہ دور میں ہر طرف سے یہی آواز سنائی دے رہی ہے کہ اب دنیا سب کا ایک گوشہ یا گاؤں

کی رو مٹی ہے، امین ابی الدنیا، امین عساکر اور امین السجری وغیرہ کی روایت میں "وتزوی الارض ذبا، وتقوم الخطباء بالکذب" کہہ کر اس طرف کھلا اشارہ کر دیا گیا ہے (حدیث سابقہ)۔

شاہ نعمت اللہ دل کر مانی کے پیش کوئی قصیدہ میں یہ شعر بھی آیا ہوا ہے:

باشی اگر پر مشرق شنوی کلام مغرب
آید سر و نیچی بر طرز عریانی

جو ہر قسم کی قطع و برید اور ضعیف و تحریف کے باوجود ان آلات جدیدہ کے ایجاد و اختراع سے نکل کہا گیا ہے۔

دنیا کے تغیر اور ترقی پذیر حالات میں ان آلات جدیدہ کے استعمال کا کیا حکم ہے؟

اس سلسلے میں واضح بات یہ ہے کہ اسباب اور طریقہ استعمال کے جواز سے ان آلات جدیدہ کا استعمال جائز اور مستحسن ہے، لیکن اگر اسباب اور طریقہ استعمال جائز نہ ہوں تو ان آلات جدیدہ کا استعمال بھی ناجائز، مکروہ یا حرام ہوگا۔

ٹی وی، اور وی سی آر کا استعمال اور اسلامیات اور غیر اسلامیات کی اشاعت کی بحث سے جو شعر تصویر کے جواز اور عدم جواز پر منحصر ہے خواہ مغربی ممالک میں ہو یا اسلامی ممالک میں۔

اگر ان آلات جدیدہ کے استعمال کا مقصد (حقیقی نہ کہ مفروضہ) حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور ان کی مساعی کی کاٹ اور روک تھام ہے تو مسلمانوں کو اس طرف پیش رفت کرنا چاہئے اور خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا چاہئے۔ تعلیمی اور تربیتی مقاصد کے تحت مرئی اور غیر مرئی کیسٹ تیار کرنا جائز ہے، کتابوں اور کیسٹوں میں دیر پا اور مفید سے مفید نزکون ہے؟ اسے دھیان میں رکھنا چاہئے، مرئی کیسٹوں کی تیاری کا حکم تصویر کے جواز اور عدم جواز پر منحصر ہوگا۔

انٹرنیٹ یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظام جسے دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنایا جاسکے اسے نافذ کیا جانا جائز ہوگا، بشرطیکہ اس کے اسباب اور طریقہ کار اسلامی اصول و آداب سے متصادم نہ ہوں، ارشاد باری ہے: "و یخلق مالا تعلمون، و علی اللہ قصد السبیل، و منها جائلو، ولو شاء لهداکم اجمعین" (سورہ بکرا: ۹۸)۔

صحیح اور شرعی مقاصد کے لئے آلات جدیدہ کے استعمال کے جواز کی رائے اختیار کرتے ہوئے راقم الحروف کے نزدیک کچھ ضروری ملاحظات بھی ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں:

۱- دینی مقاصد کے لئے آلات جدیدہ کے استعمال کے لئے ایسے معتد بہ ماہرین کی ٹیم پیدا کرنا جو اسلامی اصول و آداب سے واقفیت کے ساتھ ساتھ ان کے استعمال کے وقت اسلامی اصول و آداب برتنا بھی جانتے ہوں، اسلامی اپ ٹو دیٹ حضرات نہ ہوں۔

۲- دعوتی مقاصد کے لئے ان آلات جدیدہ کے استعمال میں مصارف و منفعت کی مقدار کا موازنہ بھی کیا جائے، صرف جواز کے فتویٰ کو استدلال میں نہ لایا جائے۔

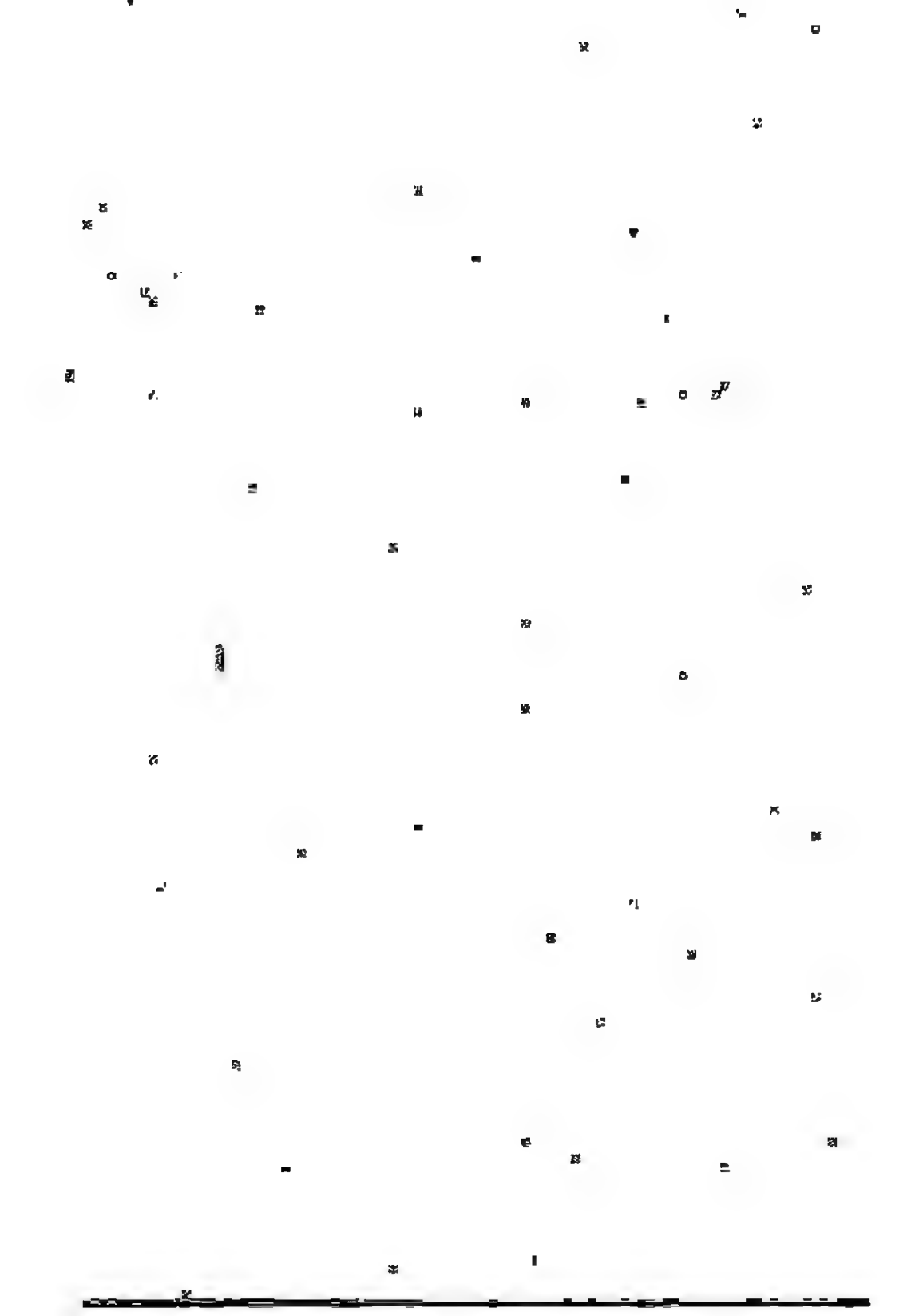
۳- آلات جدیدہ اور کلاسیکی طرز و موت و تبلیغ میں افادیت کا صحیح موازنہ کیا جائے۔

۴- ان آلات جدیدہ کا استعمال اسلامی اداروں اور تنظیموں کی طرف سے کما حقہ کیا جائے، محض شوقیہ یا رعب و دبدبہ قائم کرنے یا زیادہ سے زیادہ فراہمی زر کے لئے نہ کیا جائے۔

۵- معاشرہ اور سماج کے اقتصاد کی حالات اور اس کے کشیدہ و فراز کا فرق اور آلات جدیدہ اور ان سے مستفید ہونے یا نہ ہونے کا لحاظ کرتے ہوئے یہ بھی دھیان میں رکھنا چاہئے کہ اسلامی دعوت و تبلیغ کے لئے ”الراء“ اور ”مستضعفین“ دونوں میں سے کس کا لحاظ زیادہ اور کس کا کم لحاظ کرنے کی ضرورت ہے، ہر قلم شاہ روم نے ابو غنیان اور کئی دند کے سامنے دو ٹوک لفظوں میں کہہ دیا تھا: ”وسالکتکم: اضعفاء الناس يتبعونه ام اشرافهم؟ فقلتم: ضعفاءهم، وهم اتباع الرسل“ (بخاری و مسلم سند و خبر)۔

۶- آلات جدیدہ کے قومی استعمال کے لئے مصارف، مدد اور طریقہ قبول کی نوعیت کا تعین کیا جائے، کسی ایسی مدد کو استعمال میں نہ لایا جائے جو دوسرے دعوتی کاموں پر ایسی پردہ اثر انداز ہونے لگ جائے۔

تحریر آراء



انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد رفیع الدین سنبھلی
مدظلہ العالی لاہور

- ۱- اگر یہ اعتقاد ممکن ہو کہ ایسے ریڈیو اسٹیشن سے کوئی خلاف شریعت کام نہیں لیا جاسکے گا تو اس کا قائم کرنا شرعاً مذکور فی السوال مقصد کے لئے نہ صرف جائز بلکہ مطلوب و مستحسن ہوگا، مگر مثلاً ایسی اعتیاد کے وقوع کا تصور ناممکن سا نظر آتا ہے۔
- ۲- مذکورہ بالا شرط کے ساتھ۔ مندرجہ سوال نامہ مقاصد کے لئے نئی دینی اسٹیشن قائم کرنا اور اس کا ایسا نظم کرنا جس میں کوئی شرعی منظور لازم نہ آئے شرعاً جائز ہوگا، لیکن یہاں اس بارے میں ایک ضروری بات کی طرف توجہ دلا تا بھی ناگزیر معلوم ہو رہا ہے، وہ یہ کہ ٹیلی ویژن پر براہ راست پروگرام پیش کرنا اس طرح درست ہوگا کہ اس میں تصویر نہ لینی پڑے اور نہ غور و خوض کو شال کیا جائے، اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بھی یا اس کے علاوہ اور کوئی خلاف شرع چیز کا ارتکاب کرنا پڑے، تو اس سے دعوت کا کام لیتا بھی شرعاً جائز نہ ہوگا، جس طرح گانے بجانے کے ذریعہ کوئی اصلاحی یا دعوتی کام لیتا شرعاً درست نہیں (یگانہ ۱۰: اجمع الحلال والمحرّم غلب المحرم)۔
- ۳- ٹیلی ویژن کے حکم سے متعلق ادھر جو شرطیں جواز کی ذکر ہوئیں ان سب کا لحاظ اگر رکھا جائے تو تیسرے سوال میں مذکور اشیاء سے بھی مذکورہ فی السوال مقاصد کے لئے استفادہ کرنا جائز ہوگا۔
- ۴- اس کا بھی وہی جواب ہے جو اوپر کے دو سوالوں کا، اس فرق کے ساتھ چونکہ انٹرنیٹ میں تصویر کا ہونا اغلب نہیں اس لئے اس سے استفادہ کے جواز کی زیادہ گنجائش نظر آتی ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا قاضی عبدالکلیل
امرت شریہ، پٹنہ

ریڈیو، ٹی وی، وی سی آر، ٹیپ اور انٹرنیٹ یا اس قسم کے دوسرے آلات صحیح اور غلط، حلال و حرام ہر قسم کے کاموں کے لئے استعمال کئے جاسکتے ہیں، جیسا کہ سوال نامہ میں مذکور ہے، اور عام مشاہدہ بھی ہے۔

اس لئے ان کے استعمال کے اعتبار سے ان پر جواز یا عدم جواز کا حکم ہوگا، یعنی اگر ان کو جائز مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے تو جائز اور کسی ناجائز کام میں ان کا استعمال ہو تو حرام ہوگا۔

ممکن ہے جس وقت ان آلات کی ایجاد ہوئی ہو اس وقت ان کا استعمال محض بطور لہو و لعب ہی ہوتا رہا ہو، اس لئے ہمارے فقہاء نے ان کو رکھنے اور ان کے استعمال کو ناجائز و حرام کہا ہو۔

مگر اب جیسا کہ سوال میں مذکور ہے ان آلات کو دینی مقاصد کے لئے استعمال کرنا نہ صرف یہ کہ ممکن ہو گیا ہے بلکہ حالات کا تقاضا ہے کہ ان کو خیر کے کاموں میں ضرور استعمال کیا جائے، جس میں مذہب اسلام کی نشر و اشاعت اور اس پر کئے گئے بے ہودہ اعتراضات کا جواب دینا بھی شامل ہو۔

اس تجزیہ کی روشنی میں سوالات کے جوابات حسب ذیل ہیں:

۱- مسلمانوں کے لئے خوراپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا، جس سے متعدد حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور ان کے پھیلانے ہوئے نیر پھیلانے جانے والے لقنوں کا سد باب کیا جاسکے، میرے خیال میں صرف جائز ہی نہیں بلکہ مستحسن بلکہ ضروری ہے۔

۲- یہی حکم ٹی وی اسٹیشن قائم کرنے کا بھی ہے، تاکہ صحیح مقاصد کے تحت صحیح نظریات کی اشاعت ہو سکے۔

۳- اسی طرح تعلیم و تربیت کے لئے علمی، اخلاقی اور تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا بھی جائز ہے۔

۴- انٹرنیٹ یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ طریقہ ہو، دینی تعلیم اور مذہب اسلام کی شہرہ اشاعت کے لئے استعمال کرنا، نیز اس کے استعمال کا نظم کرنا جائز اور مستحسن ہوگا۔

نوٹ:

واضح رہے کہ جس طرح ہتھیار اپنی عزت و آبرو، جان و مال اور دین و ایمان کی حفاظت کے لئے استعمال کیا جاسکتا ہے، اسی طرح اس کا استعمال ظلم و زیادتی کے لئے بھی ہو سکتا ہے، اسی طرح ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ کا قیام دینی مقاصد کی خاطر ہو تو جائز ہوگا، لیکن ناجائز کاموں کے دیگر لغویات کی اجازت ہرگز نہ ہوگی۔ اس لئے ان کو قائم کرنے سے قبل ان میں کام کرنے والے افراد کی ذہنی، علمی اور عملی تربیت بھی نہایت اہم اور ضروری ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محمد علی وحید (دام پد)

- ۱- مسلمانوں کے لئے ایسے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جس سے علم دین کی ترقی کا کام لیا جائے جائز ہے، بلکہ فی زمانہ اشاعت دین کی نیت سے ضروری ہے، تاکہ باطل کا مقابلہ کیا جاسکے، مگر اس پر پورا پورا کنٹرول متعلقہ جماعتوں کا ہونا ضروری ہے، تاکہ اس سے فحش گانے اور مخرب اخلاق چیزیں شائع نہ ہوں۔
- ۲- فی زمانہ ٹی وی وغیرہ سے مغربی ممالک کی طرح مخرب اخلاق اور فحشاء کے پھیلائے کا کام لیا جا رہا ہے، اگر اس کے برخلاف کوئی جماعت یا فرد اس کے قوز کے لئے اور تعلیم اور نیکیوں کے پھیلائے کا کام لینے کے لئے ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ کے اسٹیشن قائم کرے یا اس کا نظم کرے تو یہ جائز ہے، شرائط مذکورہ بالا کے ساتھ۔
- ۳- شرائط مذکورہ بالا کے تحت تعلیمی و تربیتی و فنی تعلیم کے لئے کیسٹ، ٹیپ، دیسک، یا ویڈیو کیسٹ تیار کرنا جائز ہے۔
- ۴- شرائط مذکورہ بالا کی روشنی میں انٹرنیٹ ہو یا کوئی اور اس قسم کا آلہ ہو یا آئندہ ایجاد ہو تو اس کا استعمال دینی تعلیم اور تبلیغ اسلام، حسن اعمال و اخلاق کی اشاعت کے لئے جائز اور درست ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی ابو علی اعظمی
در علوم متو -

دنیا کے موجودہ حالات کو دیکھتے ہوئے یہ فیصلہ کرنا مشکل نہیں ہے کہ اگر کسی صدی کے مسلمان ان آلات سے اپنے گویا بدھ دیریک، الگ نہیں رکھ سکتے۔ بحیثیت خیرات ہونے کے مسلمانوں پر دوزخ و دایاں عائد ہوتی ہیں، ایک قرآن کے استعمال میں مددگار کی کوشش کی اور دوسرے ان کے ذریعہ پھیلائی جانے والی غلط فہموں کے ازالہ کی۔ میڈیا پر اسلام دشمن طاقتوں کے قبضہ کی وجہ سے مسلمانوں کو زبردستی سیاسی نقصان بھی ہو رہا ہے اور اس کے علاوہ بھی۔

۱۔ اس لئے ان حالات میں حق کی اشاعت، فرق باطلہ کی تردید اور ان کے سماجی کی تردید اور روک تھام کے لئے ریلوے پولیسٹین قائم کرنا میرے نزدیک جائز ہے۔

۲- ان مقاصد کے لئے دی انٹیشن قائم کرنا اور اس کا کوئی نظام بنانا مثلاً کوئی مجلس وغیرہ یا یہ بھی درست ہوگا، لیکن اس مسئلہ میں ہندو پاک کے علماء کے لئے ایک بڑا مسئلہ تصویر کا ہے، اب تک علماء کی ایک بڑی جماعت جاندار کی تصویر کو جائز نہیں سمجھ رہی ہے، قائم السطور کے رائے میں ایسی تصویر جوئی دی سے ہٹ کر دیکھی جاسکتی ہے اور شریعت میں اس کی اجازت ہے فی دی پر ایسی حد تک اجازت ہوگی، اب فی دی انٹیشن قائم کرنے والے اور مجلس لینے والے علماء کی ضروری ہوگی کہ وہ ان کی حدود کی رعایت کریں۔

۳۔ تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا درست اور ناک۔

۴- انٹرنیٹ وغیرہ کا استعمال مندرجہ بالا مقاصد کے لئے درست ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد عظیم رضا
مدرسہ اسلامیہ

- ۱- سوالنامہ میں جو تفصیلات درج ہیں ان کے پیش نظر حق کے اثبات، باطل کی تردید اور اسلام و مسلمانوں کے خلاف کئے جانے والے پروپیگنڈوں کی روک تھام کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ اس وقت کی ایک اہم دینی ضرورت اور ملی فریضہ کی انجام دہی ہے۔
- ۲- مذکورہ بالا مقاصد کے حصول کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی لٹم بنانا اگر مکرات سے خالی ہو صرف جائز ہی نہیں بلکہ اہم دینی فریضہ اور ملی ضرورت کی تکمیل ہوگی۔
- ۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محلّ علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا خواہ پیپ ریکارڈز ہوں یا ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی اور سافٹ ویئر وغیرہ جائز ہے، اس میں کوئی شرعی قباحت معلوم نہیں ہوتی ہے۔
- ۴- بلاشبہ انٹرنیٹ ایک آلہ ہے جس سے اس وقت کی دنیا کام لے رہی ہے، اس کو یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا ترقی یافتہ لٹم ہو اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور ہر طرح کے صالح مقاصد کے لئے استعمال کرنے کی شرعاً اجازت ہوگی۔ ناچیز کے نزدیک مذکورہ تمام چیزوں کے قیام و استعمال میں کوئی شرعی قباحت نہیں ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا شفیع الرحمن ندوی
دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ

- ۱- ریڈیو، ٹیلی وی یا انٹرنیٹ کی حیثیت، محض ایک آلہ اور وسیلہ کی ہے، ان کے استعمال سے صرف نظر کر کے ان پر عملت یا حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا ہے، جن مقاصد کے لئے یہ استعمال ہوتے ہیں ان کی روشنی میں ہی ان کے جائز اور ناجائز ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔
- ۲- دین کی نشر و اشاعت اور حق کی تبلیغ کے لئے ریڈیو یا ٹیلی وی یا انٹرنیٹ کا نظام قائم کرنا، مسلمانوں کے لئے نہ صرف یہ کہ جائز ہوگا بلکہ مندوب اور مستحسن ہوگا، اور ”اعدوا لہم ما استطعتم من قوۃ“ کے عمومی مفہوم میں داخل ہوگا۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ملفوظ جیل امرتسری
جامعہ عربیہ اسلامیہ، مبارکپور

- ۱- احقر کے نزدیک اشاعت حق اور ابطال باطل کے لئے مسلمانوں کو اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے۔
- ۲- دو ہلالک جہاں ٹی وی کا استعمال و استعمال امتلاء عام کے درجہ کو پہنچ چکا ہو، وہاں ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا نظم کرنا، مذکورہ مقاصد کے لئے درست ہے۔
- اس لئے نہیں کہ ٹی وی یا تصویر کشی جائز ہے بلکہ اس اصول کے تحت کہ کسی چیز کا امتلاء عام و عموم بلوی یا اس طرح عمومی رواج ہو جانا کہ اس سے بچنا ناممکن ہو جائے، اس چیز میں گنجائش و تخفیف کا سبب ہوتا ہے جیسے طین شاری کی طہارت۔ ”عموم البلوی شیوع المحظور شیوعاً یحسب علی الکلف معہ تعاضیہ“ (نذہ العبادہ ص ۳۲۲)۔
- نیز اگر کسی مسئلہ میں علماء حق کی آراء مختلف ہوں اور مسئلہ منصوص و قطعی نہ ہو، مجتہد فیہ ہو تو بھی اس میں مذکورہ فی السوال حالات گنجائش پیدا کر دیتے ہیں۔ بہر حال احقر کا خیال یہ ہے کہ اس معاملہ میں فقہی اصطلاحات عموم بلوی، امتلاء عام کی تعریف و تفصیل، اور حدود و شرائط کے تعین کی ضرورت ہے اور انہیں کی روشنی میں اس مسئلہ پر غور کرنا بہتر ہے۔
- ۳- مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت ٹیپ ریکارڈ اور ویڈیو کیسٹ کی بھی گنجائش ہے۔
- البتہ احقر سی ڈی اور سافٹ ویئر کو نہ سمجھ سکا کہ یہ کیا چیز ہے؟ اس لئے اس کے بارے میں کوئی رائے دینے سے معذور ہے۔

۴- مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت انٹرنیٹ کے لئے فکر مند ہی اور اس کا نظم احقر کے خیال میں جواز کے دائرے میں آئے گا۔ البتہ اسی قسم کا کوئی دوسرا ترقیاتی ذمہ نہ ہو تو جب تک اس کے بارے میں پوری معلومات نہ ہو، احقر کوئی رائے دینے سے قاصر ہے۔

نوٹ: مذکورہ آراء و خیالات، محض رائے اور خیال کے درجہ میں ہیں جو باب الاء کے سامنے مزید غور کرنے کے لئے پیش کئے گئے ہیں اور احقر کے خیال میں اس میں بحث و تحقیق کی پوری گنجائش موجود ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا انور رحمان (مدرسہ)

- ۱- اعلاہ کلمۃ اللہ و ترمیم فرقہ فسادہ کی خاطر مسلمان خود اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں، بشرطیکہ خبر دینے والے محتاط اور دین دار ہوں، میں تو یہ سمجھتا ہوں کہ فی زمانہ اس کی ضرورت پیش از پیش ہے۔
- ۲- اگر تصویر سے خالی کر کے پروگرام پیش کئے جائیں تو بلاشبہ یہ نیک اور جائز مقاصد ہیں۔
- ۳- سی ڈی، جو کمپیوٹر کیسٹ ہے یا سافٹ ویئر (جسے دیکھا تو جاسکتا ہے مگر اس کے اندر کی چیز چھو نہیں سکتے) مثلاً کیسٹس، ریل، ان دونوں کے ذریعہ علمی، فنی، اخلاقی و تربیتی مضامین پر مشتمل کیسٹ تیار کئے جاسکتے ہیں۔
- ۴- ٹی وی کی اعلیٰ قسم انٹرنیٹ ہے، ٹی وی میں تو پروگرام کچھ کا کچھ لگ جاتے ہیں جیسے ریڈیو میں مطلوبہ خبر یا مطلوبہ اسٹیشن تک پہنچنے میں تھوڑی زحمت ہوتی ہے مگر انٹرنیٹ میں تو کوڈ نمبر ہوتا ہے جو نمبر ڈالیں گے وہی پروگرام آئے گا اس کے علاوہ نہیں آ سکتا اس لئے فی زمانہ انٹرنیٹ کی افادیت بڑھتی ہی جا رہی ہے۔ اگر اہم اور دینی گوی صورتوں کو انہیں مقاصد کے لئے جو دیئے گئے ہیں استعمال کرتے ہیں تو یہ بھی دین کی ایک اہم خدمت ہوگی، ساتھ ہی لوگوں کے صلاح و فلاح کی جانب مہم حاضر کے فضائل کو سامنے رکھتے ہوئے بہترین رہنمائی بھی۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا امجد علی صاحب دہلوی صاحب

جاسم ذریعہ، لاہور، پاکستان

۱- حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور ان کی مسابقت کی کٹ اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کو خود اپنے ریلے پو اسٹیشن قائم کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کو اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے، یعنی جائز پروگرام نشر کئے جائیں، اور ایڈورٹائز اور اخبار کے نشر کرنے پر مرد ہی مقرر ہوں، حقیقت پر مبنی بات کہی جائے، عورت کی آواز اور فلمی گیتوں وغیرہ نہ جائز امور سے مکمل اجتناب رکھا جائے اور موسیقی سے پرہیز کیا جائے۔

۲- اسی طرح دینی دعوت اور دین حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور اسلام مخالف سازشوں کو بے نقاب کرنے اور حقیقت سے لوگوں کو واقف کرنے کے لئے مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں مسلمانوں کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا نظم کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں تمام ناجائز اور غیر شرعی امور سے اجتناب رکھا جائے اور اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے اور اس کی آمدنی کے لئے بھی جائز ذرائع اپنائے جائیں، موسیقی اور عورت کو اس سے دور رکھا جائے اور ایڈورٹائز اور اخبار وغیرہ پروگرام مرد ہی کی آواز میں پیش کئے جائیں، اور اس میں تصویر سازی بھی لازم نہ آتی ہو، نظم اور اس کے گیت اور ناجائز ڈرامے نشر کرنے سے کلی اجتناب کیا جائے اور محقق اخبار نشر کی جائیں اور کذب اور غیبت سے بچا جائے۔

۳- ایسی کیسٹ تیار کرنا جس میں اخلاقی و تربیتی تعلیمات یا محض فنی و علمی معلومات پر مبنی جائز پروگرام ریکارڈ کیا گیا ہو (خواہ صرف آواز کی شکل میں یا آواز و حرف کی شکل میں) جائز ہیں، بشرطیکہ اس میں ذی روح کی تصاویر نقش نہ ہو جاتی ہوں، اور اگر اس میں ذی روح کی تصاویر آ جاتی ہوں تو اس کو تیار کرنا جائز نہیں ہے۔

۴- انٹرنیٹ وغیرہ کو دین حق کی اشاعت اور اس کی تعلیمات وغیرہ کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا اور اس کے لئے فکر مندی اور نظم کرنا جائز ہوگا، بشرطیکہ اس میں ذی روح کی تصاویر کے بغیر محض الفاظ و آواز میں جائز و شرعی پروگرام داخل کیا جائے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا سلطان احمد صلاہی (علی گڑھ)

۱- حق کی اشاعت، فرقہ پلٹہ کی تردید اور ان کی مسامحہ کی کاٹ کے مقصد سے مسلمانوں کے لئے اپنے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا واجب ہے۔ دنیا کے جن ملکوں اور خطوں میں ایسے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنے کی ضرورت ہو اپنی صلاحیت کے لحاظ سے وہاں کے عوام و خواص تمام مسلمانوں کے لئے اس میں دلچسپی لینا اور اس کے تقاضوں سے عہدہ بردار ہونا فرض ہے، باہر کی مسلمان امت کو بھی اس سلسلے میں بے تعلقی نہیں رہنا چاہئے، بلکہ اس واجب کی ادائیگی میں وہ اپنی جو حصہ داری نبھاسکتے ہوں اس کو ضرور نبھانا چاہئے۔

۲- آج دنیا کا کوئی ملک ایسا نہیں ہے جہاں ٹی وی سے اعتقالات اور استفادہ عام نہ ہو، اور یہ بیان کئے گئے مقصد کے حوالہ سے شہادت حق کی طبردار امت مسلمہ کے لئے نہ صرف یہ کہ ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا ایسا ہی کوئی لفظ کرنا نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ واجب ہے (اس سے متعلق افادات کی تفصیل خاکسار کے مقالہ ”جدید ذرائع ابلاغ اور اسلام“ میں دیکھی جاسکتی ہے، مطبوعہ ”مذہب“ اسلام آباد، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ، جلد ۲۲، شمارہ ۱، ۱۹۹۷ء)۔

۳- تعلیمی و تربیتی مقاصد سے پاکیزہ آڈیو اور ویڈیو کیسٹس کی تیاری بھی جائز سے آگے واجب ہے۔

۴- اعزیزہ و فیروزہ بھی جبکہ ان کا مقصد دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت ہو، ان کا حصول اور ان کے لئے لگن و مصروفیت بھی اوپر کی گفتگو کی روشنی میں نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے، جس پر مسلمان علماء و ائمہ عام ہر ایک کو توجہ دینی چاہئے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ڈاکٹر سید نورت اللہ ہاشمی (سیور)

۱- حق کی اشاعت، باطل فرقوں کی تردید اور دغا میں شکن جواب دینے کے لئے مسلمانوں کا اپنا ریڈیو اسٹیشن قائم کیا جاسکتا ہے، بلکہ دور حاضر میں یہ بہت اہم ہے، جس پر رابطہ عالم اسلامی، اسلامک ڈولپمنٹ بینک اور دیگر ادارے آگے بڑھ سکتے ہیں۔

۲- حضور اکرم ﷺ نے دفعِ معصرت کے لئے شاعری کا جواب شاعری سے اور وہ بھی مسجد نبوی کے منبر سے دیا، بلکہ اس حسنِ عمل پر اپنی خوشی و رضامندی کے ساتھ اپنی چادر بھی پیش کر دی۔

عالمین سے بچنے کے لئے اور ان کے مقابلہ میں آپ ﷺ بذاتِ خود خدقِ کھونے میں شریک تھے، جو اہل عرب کا طریقہ کار تھا، عالمین کو جواب دینے اور اسلام کی حفاظت کے لئے خود بھی صحابہ کرام کے ساتھ آپ ﷺ نے اقدام فرمایا، تو مسلمان بھی دفعِ معصرت اور اسلام کے اشاعتی امور کو آگے بڑھانے کے لئے اپنا ٹی وی اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔

عرب ممالک اور اسلامی حکومتیں سب مل کر اپنا خود ایک سینٹ لائن نفاذ میں چھوڑ سکتے ہیں بلکہ ایک نفاذی اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔

۳- دورِ حاضر میں تعلیمی و تربیتی مقاصد کو جاذبِ نظر کرنے پر کئی ادارے تحقیق کر رہے ہیں، علمی و فنی معلومات اور اطلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ خورا، آڈیو یا ویڈیو، سی ڈی ہو یا سافٹ ویئر جیسے تعلیمی و تربیتی آلات ایجاد کرنا بے حد ضروری ہے، فرضِ کفایہ کی طرح ایک مخصوص جماعت کو تیار کر کے نسلِ جدید کو گمراہی سے بچانا لازم ہے۔

۴- دینی نشر و اشاعت کے لئے انٹرنیٹ یا اسی قسم کا اور جدید نظام قائم کرنا جائز ہے، اسلامِ علم و سائنس کا مخالف نہیں ہے، بھٹ رسول کا مقصدِ عالم الکتاب و الکریم ہے۔ عصرِ حاضر میں علمی نغمات و حقیقات کے لئے انٹرنیٹ بھی اپنا سکتے ہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

سید ہدایت الرحمن
پاسٹرنر، چیف، چھان بین، شرعی پیمان

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ الْأَرْضَ جَمِيعًا“ (سورہ اعراف ۲۹)، یہ آیت کریمہ اس امر کا فیصلہ کرتی ہے کہ روئے زمین کی تمام چیزوں کا مقصد تخلیق دنیاوی اور دینی امور میں ان سے افکار کرنا ہے، اس آیت سے اکثر اہل سنت، خلیفہ، شافعیہ نے استدلال کیا ہے کہ قطع بخش اشیاء میں شرعی حکم وارد ہونے سے قبل اصل اہانت ہے، اس کو امام رازی نے الجھول میں اور بیضاوی نے المنہاج میں اختیار کیا ہے، اس سلسلے میں حیرات اور دوسری چیزوں کے درمیان کوئی تفریق نہیں، بلکہ اہانت کا یہ حکم تمام بے ضرر اشیاء کو عام ہے۔ ”جمعہ“ کے ذریعہ جو تائید لائی گئی ہے وہ اس کی واضح دلیل ہے۔

دینی اول صاحب شریعت کی سیرت طیبہ اس بات پر شاہد عدل ہے کہ آپ نے دعوت کے لئے تمام ممکنہ وسائل و ذرائع کو اختیار کیا، بذاتی طور پر دعوت دی، جو لوگ دور تھے ان کے پاس مبلغین کو بھیجا، اس وقت کے ملک و ممالک کے نام دعوت نامہ بھی بھیجا، اور بلاؤں میں دعوت کا ماحول سازگار کرنے کے لئے مشرکین سے جہاد بھی کیا، اسی طرح آپ کے بعد صحابہ تابعین، ائمہ مجتہدین اور ہر دور کے اکابر سلف اس دور کے ممکنہ وسائل و ذرائع کو دعوت کے لئے اختیار کرتے رہے، یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اس کے لئے ہر دور کے قطع بخش بے ضرر وسائل اختیار کرنا جائز یا مستحب ہے۔

ریل، ٹی وی اور انٹرنیٹ وغیرہ ایسے مفید وسائل اعلام ہیں جن کی اقدیت کا انکار ممکن نہیں، یہ آلات بذات خود مباح ہیں، ان پر عدم جواز کا حکم ان کے غلط استعمال کے باعث ہے، باطل پرستوں نے انہیں تحریب کاری اور باطل کی نشر و اشاعت کے لئے استعمال کر رکھا ہے، اس لئے ان میں شرکاء پہلو لایاں نظر آتا ہے، اگر ان کے ایمانی پہلو سے فائدہ اٹھاتے ہوئے انہیں تحریب کے بجائے تعمیر اور باطل کے بجائے حق کی ترویج و اشاعت کے لئے استعمال کیا جائے تو ان میں خیر کا پہلو دیکھی نمایاں ہوگا جیسے ابھی شرکاء پہلو لایاں ہے۔

حاصل یہ کہ ان کی حیثیت دیگر آلات کی ہے، یہ اس بات کے زیادہ مستحق ہیں کہ انہیں عقیدہ و عمل کی اصلاح کے لئے استعمال کیا جائے، اس لئے اگر ان آلات کو دعوت و تبلیغ اور تعلیم و تدریس کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، تو اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں، بلکہ اگر یہ طریقہ دعوت اور تعلیم و تعلم کے میدان میں زیادہ موثر و مفید ہے تو اس کا اختیار کرنا مستحسن ہے، نیز جب ان سے استفادہ جائز ہے تو اسے ممکن اور سہل الحصول بنانے کے لئے انجینئر قائم کرنا یا کوئی دوسرا سبب بنام کرنا جائز ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محمد صالح المنجد بن قاسم
شعبہ نجات، مسلم ٹیچر، اعلیٰ گزہ

حق کی اشاعت، فرقہ پلٹنے کی تردید اور ان کی مساعی کی کٹ اور روک تمام مسلمانوں پر فرض ہے، اور اس کے لئے تمام مناسب اور مؤثر وسائل کو استعمال کرنا نہ صرف جائز بلکہ واجب ہے، اس سلسلہ میں تین بنیادی باتیں پیش نظر رکھنی چاہئیں جو کہ مذکورہ سوالوں کا جواب بھی ہے:

قاعدہ اول:

”إِنَّ الْأَصْلَ فِي الْمَوَاسِلِ الْإِبَاحَةِ وَالْجَوَازِ إِلَّا إِذَا قَامَ الدَّلِيلُ عَلَى تَحْرِيمٍ“ وسائل کے باب میں قاعدہ یہ ہے کہ اصل تمام ذرائع مباح اور جائز ہیں، ”إلا یہ کہ ان کا حرام ہو یا وسیلہ حرام بننا ثابت ہو جائے یعنی کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ ذریعہ وسیلہ خود حرام ہو یعنی حرام لذائذ، اور کبھی ذریعہ وسیلہ حرام پر مشتمل ہونے یا حرام کی طرف لے جانے کی وجہ سے حرام قرار پائے یعنی حرام الخمر یا حرام لہذا۔“

قاعدہ ثانی:

اس سلسلہ میں دوسرا اہم قاعدہ یہ ہے کہ تمام مہیا وسائل سے استفادہ اور ان میں افضل اور مؤثر اور زیادہ عمومی نفع والے وسائل کا اختیار کرنا واجب ہے۔

قاعدہ ثالث:

تیسرا قاعدہ یہ ہے کہ دالی الی اللہ اپنی سکت اور قدرت و امکان بھر ہر مناسب وسیلہ کو استعمال کرے، اپنے کو الا یطیع کا تکلف نہ بنائے، خواہ وہ الا یطیع وسیلہ بہت اہم ہو اور لوگوں کو اس کی ضرورت بھی بہت ہو، مطلب یہ کہ جو

وسائل بھی موجود مہیا ہوں ان کا داعی الی الخیر استعمال کرے اور بہتر اور اعلیٰ وسائل کے انتظار میں بیٹھا نہ رہے، اگرچہ بہتر کی تلاش بھی جاری رکھے۔

ریلہ اور ٹی وی انشیشن، آڈیو اور ویڈیو کیسٹ اور انٹرنیٹ وغیرہ کے مسائل میں مذکورہ بالا تینوں قاعدوں کا لحاظ رکھنا چاہئے۔ اس روشنی میں پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ مسلمانوں کے لئے اپنا ریڈیو انشیشن وغیرہ قائم کرنا اپنی استطاعت کے بقدر ضروری ہے۔ دوسرے سوال کا جواب بھی یہی ہے کہ مذکورہ مقاصد خیر کے لئے ٹی وی انشیشن قائم کرنا اور اس کا کوئی علم بنانا صحیح ہے۔ تیسرے اور چوتھے سوال کا جواب بھی اثبات میں ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد امجد علی عذری
دراہم علم بلا سلاسل ہستی

اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں کہ مصنوعات و ایجادات خواہ وہ قدیم ہوں یا جدید، جن کا انسان کے معاشی علاج سے ربط ہے وہ سب نعمت خداوندی ہیں، شریعت کا تقاضا صرف یہ ہے کہ اللہ کی عطا کردہ نعمتیں غلط مصرف میں اور نافرمانوں میں استعمال نہ کی جائیں اور منہم کو حدودت یاد رکھا جائے۔

جدید آلات اور خاص طور پر انٹرنیٹ کے ذریعہ بلاشبہ شرکی تبلیغ بہت ہو رہی ہے، بلکہ انٹرنیٹ نے تو فحاشی اور مریانی کو فروغ دینے میں اہم رول ادا کیا ہے، کیونکہ اس کا دائرہ کار بہت وسیع ہے، پھر وہ اطلاعی وسیلہ کے ساتھ ہی رابطہ کا کام بھی کرتا ہے، ہر شخص اس کے ذریعہ کلمے خیر و شر کے اختیار میں آزاد ہے اور گناہ کی خطری کشش کا سامنا کر رہا ہے۔

بہر حال یہ ان آلات میں سے جنہیں جائز و ناجائز دونوں کاموں میں استعمال کیا جاسکتا ہے اور کیا جا رہا ہے مگر جائز کاموں میں استعمال کا فیصلہ بے حد کم اور دائرہ محدود ہے۔

عادۃً ان آلات کا استعمال ناجائز کاموں اور لہو و لعب ہی میں کیا جاتا ہے، تو ایسے آلات کا حکم تو ناجائز کاموں میں استعمال کے عدم جواز کا تو ہے ہی، جائز امور میں بھی استعمال کراہت سے خالی نہیں ہونا چاہئے، مگر چونکہ حالات، طبائع، مزاج، ذہن و دماغ، اعتدائے فکیر، طرز زندگی سب تبدیلی قبول کر چکے ہیں، اس لئے ان آلات کے استعمال کو مطلقاً مکروہ قرار دینا سمجھ میں نہیں آتا، حالات، بہر حال احکام پر مؤثر ہوتے ہیں، پھر ہر چیز کا استعمال موقع استعمال اصل ہے، صحیح استعمال اگر ان آلات کا ہو رہا ہے تو یہ درست ہے اور موجب اجر و ثواب اور اشاعت دین کی راہ میں تعاون بھی ہے، لہذا دینی علوم و تعلیمات کی اشاعت کے نیک مقصد سے ریڈیو، ٹی وی اسٹیشنوں کا نظم، کیبٹیں تیار کرنا، انٹرنیٹ پر پروگرام دینا اشاعت اسلام اور فروغ دین ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام، جواہر ملاح، ماہنامہ اشراق، اگست و ستمبر ۱۹۹۹ء)۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد نعیم صاحب دہلوی

جامعہ عربیہ اسلامیہ، لاہور، پاکستان

۱- موجودہ حالات میں وقت کی نزاکت کے پیش نظر مسلمانوں کو اپنے دینی و اسلامی و معاشرتی و عائلی و اخلاقی پروگرام نثر کرنے کے لئے شریعت کے حدود میں رہ کر ذاتی ریلے پر انٹرنیشن قائم کرنا، شرعاً جائز ہوگا، بشرطیکہ غیر اسلامی پروگرام اس میں نشر نہ کئے جائیں، اس میں اشاعت دین کا فائدہ ہوگا، اور اس کے ذریعہ غیر مسلم اقوام مذہب اسلام سے روشناس ہوں گے، اور جو لوگ اسلام کے خلاف پوری دنیا میں غلط پروپیگنڈہ کرتے ہیں اس کے ذریعہ اس کی کٹ اور رد ہوگی۔

۲- مذکورہ بالا مقاصد کے لئے مسلمانوں کو اپنے اسلامی نظریات و اعتقادات و احکام شریعہ کو نشر کرنے کے لئے ان ممالک میں بی وی انٹرنیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی دوسرا متبادل نظم کرنا شرعاً جائز و درست ہوگا۔

۳- چونکہ موجودہ وقت میں نیپ ریکارڈ، ویڈیو کیسٹ اور سی ڈی نیز سافٹ ویئر وغیرہ کا استعمال بہت عام ہو گیا ہے، اس لئے تعلیمی و تربیتی مقاصد اور علمی، فنی معلومات و اخلاقی و تربیتی معلومات و تعلیمات پر مشتمل کیسٹ وغیرہ تیار کرنا شرعاً جائز ہوگا، اس لئے کہ اس کے ذریعہ تعلیم یافتہ و غیر تعلیم یافتہ طبقات کو کافی فائدہ پہنچے گا، اور یہ چیزیں تبلیغ دین و ترویج اسلام کا اہم ذریعہ بنیں گی۔

۴- اس وقت انٹرنیٹ کا استعمال چونکہ بہت ہی مفید ثابت ہو رہا ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ آدمی بہت ہی کم وقت میں دنیا بھر کی بہت سی خبریں و علمی معلومات حاصل کر لیتا ہے، نیز انٹرنیٹ کے ذریعہ فرق باطلہ جیسے یہود و نصاریٰ و قادیانی وغیرہ اسلام کی غلط تصویر اقوام عالم کے سامنے پیش کر رہے ہیں، اور اسلام کا غلط پروپیگنڈہ پوری دنیا میں کر رہے ہیں جس سے اسلام کو کافی نقصان پہنچ رہا ہے، لہذا اس کی تردید کے لئے انٹرنیٹ وغیرہ پر اسلام کی صحیح تصویر اقوام عالم کے سامنے پیش کرنے کے لئے شرعاً مفید ثابت ہوگا۔

سوالات کے مختصر جوابات:

- ۱- موجودہ حالات میں بگڑے ہوئے معاشرہ کے تحت اور فرق باطلہ کی تردید اور اسلام کی صحیح تصویر پیش کرنے کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا شرعاً جائز ہوگا۔
- ۲- مغربی ممالک وغیرہ میں اشاعت اسلام کے لئے ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا شرعاً درست ہوگا۔
- ۳- حالات حاضرہ میں چونکہ سوالات میں مذکورہ چیزوں کا استعمال بہت عام ہو گیا ہے اس لئے اقدار عام کے لئے علمی سطومات و اخلاقی و تربیتی و اسلامی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ، ویڈیو کیسٹ وغیرہ تیار کرنا درست ہوگا۔
- ۴- انٹرنیٹ کا استعمال اس وقت کافی اہمیت و اقداریت کا حامل ہے لہذا اس کو دینی تعلیمات کا ذریعہ بنانے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

طارق مجاہد صاحب:

انٹرنیٹ کے ذریعہ آج یہ سہولت پیدا ہو گئی ہے کہ آپ کسی خاص کتاب کو اپنے کمپیوٹر پر کھول سکتے ہیں اور اس کا پرنٹ آؤٹ بھی لے سکتے ہیں۔ یہ سہولتیں اس وقت آپ کو www پر مہیا ہو گئی ہیں، پھر اس کے بعد ایک بہت ہی عام بات جو آج کل چل رہی ہے، وہ ہے ای کامرس، جس کا نام سنا ہوگا آپ نے، یعنی الیکٹرانکس کامرس، یعنی اب جو خرید و فروخت ہو رہی ہے وہ بھی انٹرنیٹ پر ہو رہی ہے، یعنی آپ اپنی پسند کی کسی بھی دکان میں چلے گئے، آپ کو کسی چیز کی ضرورت ہے، اب پوری وہ دکان سائبر اسپیس یعنی انٹرنیٹ پہ ہے، آپ اس دکان کی جن اشیاء کو، پروڈکٹس کو دیکھنا چاہیں آپ کو تمام تفصیلات انٹرنیٹ پر مل جائیں گی، آپ اس میں آن لائن رجسٹریشن کرائیں، اس میں آپ کے پاس اگر کریڈٹ کارڈ ہے تو اس کارڈ کا نمبر دے دیجئے، اور وہ آپ کو جتنی قیمت کا سامان ہے ایک دو دن کے اندر گھر میں ڈیلیوری ہو جائے گی، تو دیکھئے آپ کمر بیٹھے خرید و فروخت کر رہے ہیں، کوئی ضرورت نہیں ہے کہ آپ اسی جگہ جا کر اس پروڈکٹ کو حاصل کریں۔

پھر دوسرے یہ کہ ورلڈ وائڈ ویب کی وجہ سے آپ دنیا کی کسی بھی طرح کی معلومات حاصل کر سکتے ہیں، کوئی بھی شخص جو گمشدہ ہے، اس کو آپ کھوج سکتے ہیں، اس سلسلہ میں ایک بہت دلچسپ واقعہ ہے جو میرے ساتھ ہوا، میں آپ کو سناؤں، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ہمارے ایک استاد تھے ڈاکٹر محمد ادریس صاحب، وہ کچھ دنوں کے لئے یلشیا چلے گئے اور وہاں یونیورسٹی آف پیئرولیس اینڈ نیچرولس میں لکچرر ہو گئے، ان سے ہماری خط و کتابت ہوتی تھی، اچانک خط و کتابت بند ہو گئی، میں بڑا پریشان ہوا کہ اچانک وہ کہاں چلے گئے، تو میں نے www میں ایک ہوتا ہے سرچ انجن، اس میں آپ کسی بھی طرح کی معلومات جو کسی بھی گوشہ سے ہو، کسی بھی فیلڈ سے ہو، آپ حاصل کر سکتے ہیں، اور اس ایک میں پمپل سرچ ہوتا ہے، جس میں آپ کسی بھی شخص کو اس کے نام سے تلاش کر سکتے ہیں، تو میں نے پمپل سرچ میں ان کی یونیورسٹی کا نام انٹری کیا اور انٹرنیٹ میں اس کو ڈال دیا تو وہ جس یونیورسٹی میں تھے اس کی تمام تفصیلات انٹرنیٹ کے ذریعہ ہمارے کمپیوٹر پر آئے لگیں، اب اس کمپیوٹر پر ہم نے ان کا جو ڈاٹ پائرنٹ تھا یعنی کمپیوٹر انجینئرنگ اس میں دیکھا تو ان کا نام تھا، ڈاکٹر محمد ادریس لکچرر، تو میں

بڑا خوش ہوا کہ وہ یہاں ہیں، لیکن ان کا ای میل ایڈریس نہیں تھا، کیونکہ ای میل ہوتا تو فوراً ان سے رابطہ قائم کر لیتا جو میں نے
 اسی سائٹ کا ویب ماسٹر یعنی جو بھی سائٹ ہوتی ہے اور جو بھی معلومات انٹرنیٹ پر ڈال دی جاتی ہے اس کا ایک انچارج ہوتا
 ہے جس کو ویب ماسٹر بولتے ہیں، ویب ماسٹر کو ای میل کیا کر ڈاکٹر محمد ادریس صاحب ہمارے ہندوستان کے تھے، وہ آپ کی
 پونہ روٹی میں ہیں، لیکن ان کی کوئی معلومات ہمیں نہیں مل رہی ہے تو دوسرے ہی دن ان کا ای میل آیا "کہ ہاں وہ یہاں تھے،
 آپ کی بات بالکل درست ہے، مگر چھ ماہ ہوئے وہ اپنے وطن لوٹ گئے۔"

اب آپ سوچئے کہ وہ چوبیس پہلے ہندوستان آ گئے اور میں ان کو انٹرنیٹ پر کہاں کہاں کھوج رہا تھا تو کہنے کا
 مطلب یہ ہے کہ آپ کسی طرح کی معلومات یا کسی طرح کی انفارمیشن کو انٹرنیٹ کے ذریعے لے سکتے ہیں، یا بھیج سکتے ہیں، کئی
 طرح کے سائٹ دیڑرس کو آپ ڈاؤن لوڈ کر سکتے ہیں، خانہ کعبہ کی جڑاؤں ہے، میں نے ایک صاحب کو کہا، انہوں نے پوری
 اذان انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیج دی، پھر مدینہ منورہ کی مسجد نبوی کی اذان میں نے خود انٹرنیٹ پر آن لائن تھی، تو یہ ساری چیزیں
 انٹرنیٹ پر مہیا ہیں۔ اس کے بعد جو تیسری چیز انٹرنیٹ پر مقبول ہوئی وہ آئی آر سی، انٹرنیٹ ریڈیکس چیٹ، یہ انٹرنیٹ ریڈیکس
 چیٹ کیا ہے: آپ کا کوئی دوست یا کوئی عزیز امریکہ میں ہے اور آپ یہاں ہیں، آپ نے پہلے سے وقت متعین کر لیا ہے تو
 وہ اپنے کمپیوٹر پر انٹرنیٹ سے جڑ گیا اور آپ بھی، اب آپ دونوں میں اطمینان سے چیٹنگ یعنی گفتگو ہو رہی ہے، ان کا جو سیج
 ہے وہ اوپر اسکرین پر آ رہا ہے اور آپ کا جو سیج ہے وہ نیچے اسکرین پر آ رہا ہے، اب یہی نہیں بلکہ انٹرنیٹ کے ذریعہ فون یعنی
 آپ اپنے عزیز کو انٹرنیٹ فون بھی کر سکتے ہیں یعنی اگر ان کے پاس انٹرنیٹ کنکشن نہیں ہے اور ان کے پاس کمپیوٹر نہیں ہے
 صرف فون ہے اور آپ کا انٹرنیٹ کنکشن ہے تو اس کا فون بجنے لگے گا اور آپ کا اگر مٹی میڈ یا پانی ہو جو آواز آپ نے مٹی، تو
 مٹی میڈ یا بولتے ہیں جس میں آواز، متن اور تصویر سب چیزیں یکجا ہو کر آتی ہیں، تو آپ کے پاس مٹی میڈ یا پانی ہے، آپ
 اطمینان سے اپنی آواز کو ان تک پہنچا رہے ہیں اور آپ لوکل کال کے خرچ میں ہی انٹرنیٹ کال بات کر رہے ہیں، گوکہ گورنمنٹ
 آف انڈیا نے اس کی اجازت نہیں دی ہے کہ آپ انٹرنیٹ فون کا استعمال کریں، لیکن بہت جلد انٹرنیٹ فون عام ہونے والا
 ہے، اس کے بعد انٹرنیٹ ٹیکس بھی ہو گیا ہے، یعنی کسی شخص کے پاس ٹیکس مشین ہو اس پر انٹرنیٹ نہیں ہے تو آپ اپنے انٹرنیٹ
 یا کمپیوٹر کے ذریعہ ٹیکس میسج بھی بھیج سکتے ہیں، پھر ایک دوسری سہولت ہے اس میں، ایف ٹی پی بولتے ہیں اس کو، یعنی فائل
 ٹرانسفر نو کالی یعنی یہ کہ ایک بہت بڑی فائل ہے جس کا آپ تبادلہ کر سکتے ہیں تو آپ اس کے ذریعہ کسی بھی شخص کو یہ فائل بھیج
 سکتے ہیں۔

(اس کے بعد مولانا عبد اللہ اسماعیل صاحب نے موضوع سے متعلق عرض مسئلہ پیش کیا)۔

مولانا مفتی احمد بن سیدی صاحب:

بہر حال عرض مسئلہ آپ کے سامنے آچکا ہے، اور یہ وضاحت بھی ہو چکی ہے کہ انٹرنیٹ کیا چیز ہے، اب یہاں دو چیزیں گفتگو کی ہیں، اگر واقعی اس طرح کا سوال ہو جو آپ ماہرین سے کرنا چاہتے ہوں، جس کا تعلق اس مسئلہ کے حکم شرعی پر پڑ سکتا ہو تو وہ وضاحت ضرور کرنا میں، آپ اس کو نوٹ کر لیجئے، اور دوسری بات جو عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ تصویر کی حلت و حرمت کا موضوع اس وقت ہمارا نہیں ہے، اس نقطہ کو ہم سمجھ لیں کہ غلطی کی تصویر جائز ہے یا ناجائز ہے، یہ مفہوم بالکل نہیں ہے، بلکہ سوالنامہ کا موضوع یہ ہے کہ جہاں ٹی وی کا اس قدر رواج ہو چکا ہے، بہت سے ایسے ملک ہیں اور ہندوستان میں بھی بڑے شہروں میں بھی اور اب تو گاؤں گاؤں یہ چیز پہنچ رہی ہے اور ٹی وی گھر گھر پہنچ چکا ہے اور اس کے ذریعہ سے انتہائی غریب اخلاق چیزیں اور دین کو خراب کرنے والی دین کے بارے میں غلط معلومات ہر طرح کی چیزیں پہنچ رہی ہیں، تو کیا اس کی گنجائش ہے کہ ایسے کچھ پروگرام بنا کر ٹی وی چینل قائم کئے جائیں اور اس میں اسلام کے تعلق سے، اسلامی معلومات کے تعلق سے، ایسے پروگرام شامل کر دیے جائیں کہ کم از کم ہماری آئندہ نسلیں یا جو لوگ بھی ہیں، غیر مسلم بھی اسلام کے بارے میں صحیح معلومات پاسکتے ہوں۔

ایک طرف مسئلہ انٹرنیٹ کا ہے تو اس پر ہمیں اس لحاظ سے غور کرنا چاہئے کہ انٹرنیٹ پر آپ تصویر کا استعمال کریں گے، میں سمجھتا ہوں کہ تصویر کو ٹی وی لازمی چیز نہیں، جو میں سمجھا ہوں، اس کو ماہرین بتائیں گے کہ انٹرنیٹ کے ساتھ تصویر کیا اس کا لازمی حصہ بنا ہوا ہے؟ اور دوسری بات یہ ہے کہ اگر لازمی ہے بھی تو جو چیز آپ اس پر ڈالیں گے وہی پہنچے گی، کوئی میٹر ہے، کوئی مواد ہے آپ کے اختیار میں ہے، اب آگے ٹی وی کا مسئلہ ہے اس میں تصویر آتی ہے، ہم کو یہ بحث نہیں کرنا ہے کہ تصویر حلال ہے یا حرام بلکہ گفتگو یہ کرنی ہے کہ جن ملکوں میں یا جن علاقوں میں یا گھروں میں اس قدر یہ مرض پھیل چکا ہے کہ گھر گھر نہیں کمرے کمرے میں لگا ہوا ہے، طرح طرح کے پروگرام آرہے ہیں اس کے اندر، اور بہت سے پروگرام وہ ہیں جو اخلاق کو برباد کرنے کے ساتھ ساتھ دین کے بارے میں غلط معلومات فراہم کرتے ہیں، قادیانیوں نے اپنا پورا مواد ڈال دیا ہے اس کے اندر، اسی طرح کتنی ہی باطل تحریکات ہیں تو اپنی ایک بڑی نسل کو، جو ان نسل کو اسلام کے بنیادی عقائد سے واقف کرانے کے لئے، جن کے پاس کوئی اور ذریعہ واقفیت کا نہیں، یورپ کے ماحول کو پیش نظر رکھئے آپ، یا خود اپنے بڑے شہروں کے ماحول کو سامنے رکھئے کہ بچے اسکول گئے، ماں باپ مروں کر رہے ہیں، کام میں لگے ہوئے ہیں اور بچے خالی وقت کیا دیکھ رہے ہیں، بس ٹی وی، یعنی خود ماں باپ سے بھی تعلق بہت کم کر رہا ہے۔ برائے نام ملاقات بھی ٹھوڑی بہت ہو پاتی ہے تو بچوں کو دنیا کا کھانا، دینی ماحول سے آشنا کرنا، اس کے لئے جو کوششیں آپ کر رہے ہیں بہت مبارک، کوشش ہونی چاہئے، لیکن جب تک کہ کوشش ہماری کامیاب ہوگی اس کا اندیشہ ہے کہ ایک بہت بڑی نسل ہمارے دین کی ضروری معلومات سے

بے خبر ہو جائے، اور دین کی مطلوبات سے وہ بالکل غافل ہو۔ اس سلسلہ میں ہمیں غور کرنا ہے کہ کیا اس افطرداری صورت حال میں ہم اس طرح کے پروگرام بنانا اور فی وی پر لانا اس کو درست قرار دیں، اس لئے کہ اگر ہم نے ایسا نہیں کیا تو ہمارے بچے غلط چیزوں میں جھکا ہو جائیں گے، مگر دس میں جہاں بس ٹی وی ایک ذریعہ روکھا ہے، تو اس پہلو پر ہمیں خاص طریقہ سے غور کرنا ہے اور ایک بات تو یہ ہے کہ نقصانات فی وی کے وہ بھی جانتے ہیں، ان نقصانات کو آپ کس حد تک کم کر سکتے ہیں، اس میں حصہ لے کر، اس کے پروگراموں کی اصلاح کر کے، اچھے پروگرام ڈال کر، اس سلسلے میں مجھے ایک بات یاد آ رہی ہے، حضرت عمر فاروقؓ شاید یاد ہو حالہ کسی کو، انہوں نے فرمایا کہ انسان فقیر نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ یہ نہ جان لے کہ دوسٹر میں سے ہلکا شکر کن سا ہے (آہون الشکرین) جب تک اس کی معرفت حاصل نہ ہو جائے، خیر کو جاننا تو بہت آسان ہے کہ نماز اچھی چیز ہے، روزہ اچھی چیز ہے، ان امور پر تو فوری دینا انتہائی آسان کام ہے، لیکن جہاں صورت یہ ہو کہ وہ چیزیں ہمارے سامنے ایسی ہیں جن میں سے شر ہر ایک میں موجود ہے، لیکن ہم کو دیکھنا یہ ہے کہ شر کس میں کم ہے اور کس میں زیادہ۔ اس کا تو لہذا اور اسے میزان پر پرکھنا یہ بہت ہی نازک ذمہ داری ہوتی ہے اور بہت ہی اہم ذمہ داری ہوتی ہے، اصل فکارت یہی ہے، عقد یہی ہے کہ دونوں پہلوؤں کا موازنہ کر کے ہم یہ فیصلہ کر سکیں کہ کس میں شر کم ہے، بہر حال اب میں دعوت دیتا ہوں آپ حضرات کو اس بحث میں حصہ لینے کی، بہتر یہ ہے کہ آپ حضرات اپنا نام لوٹ کر دیں۔

مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب:

اپنی جگہ اصولی طور پر یہ بات طے ہے کہ اچھی چیز باہر بھی صحیح اور غلط چیز چاہے باہر ہو یا اسکرین کے پردے پر ہو، یہ غلط ہے، انٹرنیٹ کا استعمال بہتر مقصد کے لئے صحیح ہے، بالظہر، جہاں تک میں نے سمجھا یا ہلکا پھلکا پڑھا اس موضوع سے متعلق، میرا ذہن یہ تھا کہ چونکہ اس کے اندر ہر قسم کے پروگرام کو یا سیٹ کر دیئے گئے ہیں، اچھے ہوں یا برے، ہر قسم کے سیٹ ہیں، لیکن جو ان آلات کا مالک ہو، کہ اپنے گھر میں ان سارے آلات کو جمع کر لے گا، اس کے لئے یہ بھی ممکن ہے کہ وہ صحیح اور اچھے پروگرام کو بھی دیکھ سکے، اور چاہے تو اس غلط پروگرام کو اپنے اس سیٹ پر، کچھ ایسی نوعیت ہوا کرتی ہے، جیسا میں سمجھ رہا تھا کہ اپنے اس سیٹ پر غلط پروگرام کو دیکھنا چاہے تو بھی نہیں دیکھ سکتا، اگر یہ صورت ہوتی تو آسان تھا مگر سٹرک بعد میں تحقیق کے ذریعہ پتہ چلا کہ نہیں ایسا کوئی خاص سیٹ نہیں ہے، آپ جو بھی سیٹ خریدیں گے اس میں ہر قسم کے پروگرام کے آنے کا امکان ہے، اور اُن کے رکھے گا۔ یہ آپ کی اپنی مواد یا ذمہ داریت و تقویٰ کا تقاضا ہے کہ اچھے پروگرام سے مستفید ہوں، اور غلط پروگرام کو نہ سنیں اور نہ دیکھیں، اگر ایسی ہی بات ہے تو میرے خیال میں اس قسم کے آلات کا استعمال صحیح مقاصد کے لئے جس کو تعبیر کیا گیا ہے احقاقِ حق اور ابطالِ باطل سے، اس کے لئے بھی عوام کو اور ہم جیسے کارکن کو اجازت نہیں دی جائے گی اور

فرد واحد کو بھی نہیں دی جائے، بلکہ کسی تنظیم، کسی ادارے، جس کی امانت جس کے حلال و حرام کے حدود کی رعایت پر ہمیں
بھروسہ ہو جن کے درج و تقویٰ پر ہمیں اعتماد ہو کہ وہ ان کو آلات کو یقیناً اجتماعی اعجاز میں صحیح مقاصد کے لئے استعمال کر سکیں گے
اور کرتے رہیں گے تو ان کے لئے اجازت دی جاسکتی ہے، گو یا کسی تنظیم و ادارہ کے لئے، لیکن ہر عام و خاص کو اجازت دینا
جن کے بارے میں ہم مطمئن نہیں ہیں کہ یہ حلال و حرام کی حدود کی رعایت بھی کر سکیں گے مناسب نہیں سمجھتا ہوں۔

قاضی جاہد الاسلام قاضی صاحب:

حضرات مجھے یہ دعا ملت اس لئے کرنی پڑ رہی ہے کہ مجھے یہ خطرہ ہو رہا ہے کہ کہیں غلط بحث نہ ہو جائے اور مجھے
یقین ہے کہ صحیح فکر اور صحیح نتیجہ پہنچنے کے لئے مباحث میں غلط نہیں ہونا چاہیے کسی قیمت پر، اللہ تعالیٰ نے ہم سب کو پیدا کیا،
لہٰذا کو پیدا کیا: ”فَاللّٰهُمَّاجْعُوْهَا وَفَلِّقُوْهَا“ (سورہ شمس: ۸)۔ فجور اور تقویٰ کا احساس اور دونوں کے درمیان سمجھوتہ کی
صلاحت صلا کر دی، اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کو آنکھیں دی، ان آنکھوں سے ہر خیر کو بھی دیکھ سکتے ہیں اور برائیوں کو بھی دیکھ
سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں کہا کہ عام لوگوں کے لئے آنکھ بند کر دو، آنکھ میں روشنی مت دو کہ پہنچیں کہ یہ کیا کیا دیکھ لے گا،
اس سے اور کیا نہیں دیکھئے گا، اللہ تعالیٰ نے اس بات کو بہت عام رکھا ہے۔ اور سارے مسائل کی بنیاد اندر کے ایمان پر رکھی،
اور احساس خیر و شر پر رکھی ہے، الہام فجور و تقویٰ پر رکھی ہے، آلات اس دنیا میں ہر طرح کے پھیلے ہوئے ہیں، جیسا اس کا
استعمال کیجئے گا دیا ہوگا۔

پہلے آجائے انٹرنیٹ پر ایسے صحیح ہے کہ انٹرنیٹ ایک ذریعہ ابلاغ ہے، پتہ نہیں کیا ہوتا اگر جتہ الوداع کے دن، جس
دن آپ ﷺ نے فرمایا تھا: ”للبلیغ الشاهد الغائب“ اگر ایسے آلات ہوتے جن کے ذریعہ ہم حضور ﷺ کی
آواز مبارک سن لیتے تو میں نہیں جانتا کہ حضور ﷺ اس کو منع فرمادیتے، یا چاہتے کہ حضور ﷺ کی آواز ساری دنیا تک پہنچ
جائے، مجھے اس بارے میں معلوم نہیں، لیکن آپ حضرات اس نقطہ نظر کو بہت استعمال کے ساتھ سوچ سکتے ہیں، یہاں پر بحث
دو تین ہے، ایک ہے ٹی وی یا انٹرنیٹ کے استعمال کا مسئلہ۔ اگر یہ سوال آتا ہے کہ انٹرنیٹ اور ٹی وی پر بڑے گندے گندے
اور غلط پروگرام آتے ہیں اور معاشرہ اس سے نسا کی طرف جا رہا ہے تو کیا ہمارے لئے جائز ہے کہ ہم ان پروگراموں کو
دیکھیں، یہ دعا جواب ہو گا نہیں جائز نہیں ہے، حرام ہے، ایک سوال۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ ایسے دیب سائنٹ ایسے کیسٹ، ایسی چیزیں تیار کر کے انٹرنیٹ پر سپلائی کر سکتے ہیں، جن کے
ذریعہ دنیا بھر کو اسلام کے بارے میں صحیح جانکاری ہو سکے، جیسا کہ خود آپ جانتے ہوں گے کہ سعودی عرب کا ایک خاص دیب
سائنٹ ہے جو دنیا پر عام ہے اور آپ کو یہ جان کر خوشی ہوگی کہ بڑی تعداد میں اس کی وجہ سے لوگ اسلام قبول کر رہے ہیں جو

روز اس سے استفادہ کرتے ہیں، بڑی تعداد میں ہیں، ایسے کئی ان میں ہمارے دوست بھی ہیں جیسے مہد ہندو زیدی ہیں، مٹھان ہیں، مٹھان ہیں جنہوں نے اس طرح اسلام کی حقانیت کو پایا ہے، وہ اپنے کردار میں بیٹھے بیٹھے تفریق مشغلہ کے طور پر سرائے کو کھول لیے ہیں اور ان کو فائدہ پہنچاتا ہے، تو پہلا سوال یہ تھا کہ کیا انٹرنیٹ اور ٹی وی وغیرہ کا استعمال جس کے ذریعہ غلط قسم کی چیزیں، فحاشی اور بے حیائی کی چیزیں شریک جاری ہیں، ایسے پروگرام کا دیکھنا، اس کا استعمال کرنا کیا کسی مسلمان کے لئے حلال ہے؟ یا ایک سونل ہے جس کا جواب آپ کو دینا ہے۔

ایسے مختلف دین سائنس کے ذریعہ اسلام کے احکام، اسلام کے حقائق، اسلام کی دعوت کا پہلو، حضور ﷺ کی سیرت پاک، فقہی مسائل، نماز کے، حج کے، روزے کے وغیرہ وغیرہ کیا ان چیزوں کے لئے ایسے مطلوبی کیسٹ تیار کر کے انٹرنیٹ کو دینے جاسکتے ہیں، جو اس سے فائدہ اٹھائیں؟ تو دو سونل تو یہ بنیادی ہو گئے۔

ایک اور سونل وہ یہ کہ کیا ٹی وی کے ایسے چینل کھولے جاسکتے ہیں، یا اپنا قائم کر سکتے ہیں جو ملحق سماجی، سیاسی، مذہبی اور اقتصادی سطح پر چلے ہو رہے ہیں، جو معاشرتی بگاڑ ہے، اس کا حجاب ہم اس چینل کے ذریعہ دے سکیں، مشکلات ہیں، اسلام پر چلتا آج کوئی آسان کام نہیں ہے، بلکہ ”کالفاہض علی الجہم“ اس طرح سے گویا آگ کے ٹکڑوں پر، ساڑھ فریقہ میں ہمارے دوستوں نے، جب ایک ریڈیو انٹیشن قائم کرنا چاہا اور قائم کیا بھی تو ان کے اوپر وہاں کی عدالت میں ایک مقدمہ قائم کیا گیا، کہ اس میں عورت کیوں نہیں آتی۔ اس کا مطلب ہے (Discrimination)، کہ یہ سیکس کی بنیاد پر (Discrimination) ہے۔ اس لئے اس ریڈیو انٹیشن پر عورتوں کو کیوں نہیں الاؤ کیا جاتا ہے آنے کے لئے، یہ مشکلات وہاں پر پیدا ہوئیں، اس طرح کی اور بھی چیزیں پیدا ہو سکتی ہیں، دشواریاں آئیں گی، لیکن اگر ہم اس طرح کے ضرر سے بچا کر اپنا کوئی ٹی وی چینل چلائیں، آپ سمجھتے کہ طلاق کے بارے میں آج جو بہت سی ایسی چیزیں شریک جاری ہیں، جس سے شریعت اسلامی اور قانون محمدی کی توہین ہوتی ہے، لارگوں کے ذہن میں اس کے خلاف ایک شہ پیدا ہوتا ہے، بہت سی چیزیں نتائج کی جاری ہیں، لیکن اصلاً تعلیم اسلامی کا جو خیر ہے اس کی اشاعت کا کوئی ذریعہ نہیں اور کوئی ٹی وی چینل ہمارے آپ کے اختیارات میں نہیں ہیں، اسی طرح اسلام کا قانون نکاح ہے، اسلام کا قانون تعداد ازدواج ہے، اسی طرح ہم لوگوں کو یہ بھی بتا سکتے ہیں کہ ایک سے زائد بیویاں جس کی ہیں ان کے اوپر ایک دوسرے کے کیا حقوق عائد ہوتے ہیں، یہ تمام معاشرتی احکام ہیں، سماجی طور پر بھی، ریڈیو یا ٹی وی آج سب سے بڑا اٹھیار ہے، نہ کہ نہ بارود ناہم، نہ بیلہ داجن، ہم سب سے طاقتور آلہ ہے، ظاہر ہے کہ ہم کو بہت مشکل درپیش ہے، آج کی میڈیا کی جو پوسٹ ہے اس کے مقابلہ کے اہل نہیں، خاص کر ہندوستان میں، لیکن اگر تھوڑا بہت ہم ان سیاسی سطحوں کا اس تہذیبی بگاڑ کا، اس فزنگری کا، ہم مقابلہ اور سامنا کر سکیں تو کیا اس کی اجازت آپ حضرات دیں گے؟

اسی طرح مسئلہ ریڈیو اسٹیشن کا آنا ہے، اب ان سب چیزوں کا پرائیوٹائزیشن ہو رہا ہے، یہ سب چیزیں اب صرف سرکاری تحویل میں نہیں رہیں گی، آپ کارڈیو اسٹیشن خبریں شائع کرے گا، آپ کا کوئی ٹی وی چینل خبریں شائع کرے گا، اب اس میں تنوعی اور مشکلیں ہیں، مجھے ان کو کھول دینا چاہئے، مثلاً کچھ چیزیں ایسی چلیں جن کو کیشل فائمنڈ کے لئے، اس میں اشتہارات آتے ہیں اور آج آدی اشتہار دعوٰی دیکھنا چاہتا ہے جس میں ننگی عورت سامنے آ کر کھڑی ہو جائے، یہ بد نصیبی آج کے معاشرے کی ہے، اور اس کو لوگ سمجھتے ہیں کہ عورتوں کے ساتھ مساوات کی ہم نے اور عورتوں کو ہم نے حقوق دیئے، دراصل عورتوں کو حقوق نہیں دیئے جا رہے ہیں، بلکہ عورتوں کو عریاں کر کے ان کو کیش کیا جا رہا ہے، تو وہ مشکلات تو پیدا ہوں گی، لیکن اگر علماء کی نگرانی میں اس طرح کوئی چینل قائم ہو جو تجارتی مفادات کے لئے اور دیگر مفادات کے لئے ایسی چیزوں پر کپڑے مانز کر سکے اور صلح کر سکے، لیکن ہماری جرأت ہے چاہے فکری یلغار ہو، سیاسی یلغار ہو، یا سماجی مسائل ہوں، اگر ہم ان تمام شرائط کے ساتھ اگر ایسے ٹی وی چینل قائم کر سکیں، ریڈیو اسٹیشن قائم کر سکیں جو بہت مشکل کام ہے، پھر بھی ایسی فوریز اور طاقت ابھری ہے جو علماء کی ہدایات کو سامنے رکھ کر احکام شرع کے مطابق، منکرات سے اجتناب کرتے ہوئے اور کان اور خمر کی ہدایت کا کام کریں تو کیا آپ اس کی اجازت دیں گے؟ میں سمجھتا ہوں کہ یہ دو تین سوالات ہیں جو ہم نے آپ سے کئے ہیں، ان کا فیصلہ اگر آپ کر دیں گے تو بہت کافی ہے، لوگوں کو کام کرنے کے لئے، اور بہت سارے سوالات میں اگر ہم ابھیں گے تو دشواری ہوگی، کوئی بھی حل ہم ان لوگوں کے سامنے نہیں دے سکیں گے، یہ ایک ضروری وضاحت تھی، میں اس مداخلت کے لئے آپ سے معذرت چاہتا ہوں۔ لیکن مجھے صرف اتنا کہنا ہے کہ غلط بحث مت کیجئے۔ دو الگ الگ سوال ہیں، ایک شخص کا کسی پروگرام کا دیکھنا۔ اس کو بتا دیجئے کہ کون سا جائز ہے اور کون سا ناجائز، ایک سوال یہ ہے کہ ایسے پروگرام تیار کرنا جس میں خمر ہو یا جس میں شر ہو، دوسرے یہ کہ ایسے چینل قائم کرنا جس کے ذریعہ ہم حق اور خیر کی اشاعت کر سکیں، احکام شرعی کی پابندی کرتے ہوئے، اس کا کیا حکم ہوگا، اس طرح ان تین سوالات کو آپ حل کریں گے آگے اور بھی سوالات ہوں گے، ایک بار پھر میں غل ہوا، اتنا بول گیا، یہ بہت ہوا، میں پھر مداخلت کی معافی چاہتے ہوئے امید کرتا ہوں کہ بہت اچھے اور صحیح فیصلے تک آپ پہنچیں گے اور آپ رہنمائی کریں گے۔ اللہ اعلم۔

مولانا راشد قاسمی صاحب:

جس انداز میں اور جس اسلوب میں عرض پیش کیا گیا، اور اس پر حضرت قاضی صاحب کی مٹھل مٹھکڑی آئی اس کے بعد چھ چیزیں قابلِ اختیار ہیں، اس میں ایک یہ ہے کہ خاص طور سے ٹی وی میں اور ریڈیو کیسٹ اور قلم میں، ان میں خاص چیز ہے وہ تصاویر کا استعمال ہے، اور اسلام ان ہی طریقوں کی اجازت دیتا ہے، جو روح اسلام کے خلاف نہ ہوں، مثلاً تصاویر

جو ہے وروح اسلام کے خلاف ہے، ان تمام چیزوں میں اگر نئی وی کو نیک مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے یا کسی کو یہ اجازت دے دی جائے کہ وہ جینل قائم کرے تو وہ تصاویر کو محفوظ کرے گا اور محفوظ کرنے کے بعد وہ تصویر کے حکم میں عکس ہو جائے گا، اس لئے براہ راست کوئی جینل ایسا ہو جو براہ راست کاسٹ کر دے اور اس کی کیسٹ نہ بنائے تب تو کھنٹی وی اور جینل کی اجازت دینا درست ہوگا، لیکن وہ جینل جو ریکارڈ بنا کر اور کیسٹ بنا کر کام کرے تو یہ کیسٹ بنا درست نہیں ہوگا، البتہ اس کا دیکھنا نیک مقاصد کے لئے صحیح ہوگا۔ بنانے والا البتہ گنہگار ہوگا، اس واسطے کہ تصویر کی جو حرمت ہے وہ مصرح ہے اور اس پر شدید وعیدیں ہیں۔ اس کے باوجود اس سلسلہ میں نرمی برتنا یہ ذرا مشکل ہے، ایک خاص بات اس میں یہ آئے گی کہ عام لوگوں کے لئے جو ابھی استعمال کر رہے ہیں بغیر کسی قید و بند و شرط یا ہلکے شرائط کے ساتھ اجازت دینے میں جو احساس گناہ و جرم ہے وہ بھی ختم ہو جائے گا، اور بغیر احساس گناہ و جرم کے نئی وی وغیرہ نیک مقاصد ہی کے لئے صحیح تصویر وغیرہ دیکھیں گے، یہ تصویر کے سلسلہ میں ایک خاص بات تھی۔

مولانا سلطان احمد اصلاحی صاحب:

مولانا کے بعد جو تفصیلات سامنے آئیں ان کی روشنی میں جو اس مسئلہ کے لئے مفید ہیں، اس کا اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ بعد از ہر کے ایک جائزہ کے مطابق بلاد فریقہ میں عیسائیوں کے چور و یوٹیشن ہیں جو عیسائیت کی تبلیغ کے لئے ہنڈ بھر میں ایک سو پچاس گھنٹے عربی سمیت دنیا کی مختلف زبانوں میں پروگرام نشر کرتے ہیں، عربی ان پروگراموں کی تیاری کے لئے مختلف مراکز قائم ہیں جو ان ایشیائی و کوشری موافقہ کر رہے ہیں، اس جائزے میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان نشریات کا اصل ہدف اسلام اور مسلمان ہوتے ہیں، یہ معلومات جو سامنے آئیں اس بات کے لئے محرک فراہم کرتی ہیں کہ ہماری طرف سے بھی اس کو کاؤنٹر کرنے کے لئے کوششیں ہوں اگرچہ ہم اس کا مطالبہ نہیں کر سکتے ہیں، یہ بات رٹیلو کی ہے، اسی پر نئی وی اور دوسرے ذرائع کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے، دوسری بات یہ کہ ابھی مولانا متیق صاحب نے جو سیدنا عمرؓ کے قول کے سلسلہ میں فرمایا تھا وہ تو نہیں معلوم لیکن حضرت عمرؓ کا یہ قول ہے: "إِنَّمَا نَقُصُّ عَرَى الْإِسْلَامِ عُرْوَةً إِذَا نَشَأَ الْإِسْلَامُ مِنْ لَمْ يَعْرِفَ الْجَاهِلِيَّةَ"..... الجواب الکاٹی ابن قیم وغیرہ میں یہ موجود ہے، تیسری بات مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ نئی وی کے بارے میں ابھی یہ بات آئی اور مولانا متیق صاحب نے یہ بات فرمائی کہ تصویر کا مسئلہ زیر بحث نہیں ہے، لیکن سوال یہ ہے کہ نئی وی کو جب ہم زیر بحث لائیں گے تو اس میں تو تصویر اپنے آپ زیر بحث آ جائے گی۔ نئی وی کا استعمال کرنے کی بات ہے تو ایسے ہی ہے کہ تنگ کے بغیر سالن اور چائے کی پتی کے بغیر چائے، جس طرح چائے پتی کے بغیر چائے نہیں بن سکتی اسی طرح نئی وی پر صرف مضمون دکھائیں آپ تو یہ نئی وی کا استعمال نہیں ہوا، اس بنا پر تصویر کے معاملہ میں بے جا تصویر

سے اجتناب کیا جانا چاہئے، اور فقہاء کیڈی اس میں مداخلت کی کوشش نہ کرتی ہو تو اس کو علماء کی رائے پر محمول کیا جائے کہ جو علماء فی دی کو اپنی تصویر کے ساتھ تقریر کرنے کو جائز خیال کرتے ہوں وہ استعمال کر لیں اور جن کو عدم جواز پر اصرار ہو وہ اپنا حق اس کے لئے محفوظ رکھیں، لیکن فی دی کا استعمال تصویر کے بغیر یہ ایسی بات ہے جو صحیح نہیں ہے، اور تصویر کے بارے میں جو سختی ہے وہ سختی بھی درست نہیں ہے، اور اس کے اختلاف میں بھی نہیں جانا چاہتا ہوں۔ اور اس کے دلائل کی تفصیل میں بھی نہیں جانا چاہتا ہوں۔

ایک بات اس سلسلہ میں اور بھی ہے کہ ایک تو ہمارے لئے فی دی کا استعمال اور دوسرے جو ذرائع ابلاغ ہیں دین کی تبلیغ و اشاعت کے لئے تو اس میں غالباً کسی کو اختلاف نہیں ہونا چاہئے اور نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ واجب کے دائرے میں رکھنا چاہئے۔ اور جس کو اللہ نے جتنے وسائل دیئے ہوں، جیسا کہ حضرت عائشہ صاحبہ نے فرمایا کہ ان وسائل کے استعمال کے ذریعہ وہ دعوت اسلام، تبلیغ اسلام اور تو انہی اسلام کی تبلیغ و اشاعت دینا بھر میں کریں، تو اس کو تو فرض کفایہ کہیں، فرض عین کہیں، جو بھی کہیں، مگر اس کو تو جواز سے آگے بڑھنا چاہئے، لیکن اسی کے ساتھ ساتھ میری آخری بات یہ ہے کہ یہ بات بھی ایک طرح سے فراہم کا ہی راستہ ہے کہ فی دی اور جدید ذرائع ابلاغ کے بارے میں یہ کہیں کہ ہم اس کو اسلامی مقاصد کے لئے استعمال کریں گے اور جو ذرائع اس وقت کام کر رہے ہیں ان کے بارے میں کوئی رائے نہ دینا علماء کے منصب سے ہم آہنگ نہیں ہے، یہ بھی بتانا چاہئے کہ کیا اس وقت جو فی دی اور دوسرے ذرائع ابلاغ ہیں کیا ان کا استعمال ہو سکتا ہے یا نہیں ہو سکتا ہے یا بالکل ہی حرام اور ناجائز ہے، اس میں میں مزید یہ بات بڑھانا چاہتا ہوں کہ دین کی تبلیغ و اشاعت کے ساتھ ساتھ جائز تفریح کو بھی دین سے خارج نہیں کیا جانا چاہئے، ذرائع ابلاغ کا ایک حصہ تفریح کا بھی ہے، تفریح آزاد ہے اس کو جتنا مفید کیا جائے کیا جا سکتا ہے، لیکن ہندوستان میں جس عموم بلوی کے تحت ہم ہیں کہ ہم بہت سی چیزوں سے بچنے کے باوجود نہیں بچ سکتے ہیں، تو اس بات کے متکلف ہم ہیں کہ تفریح پر وہ گراموں کو نہ دیکھیں یا یہ کہ پابندی لگائیں، بالکل سختی کہ نامناسب نہیں ہے، اور اس سلسلہ میں آخری بات یہ کہ شوہر کو اپنی بیوی پر اپنی دھندلی سلا کرنے کا اختیار نہیں ہے وہ بھی ضرور کر سکتا ہے۔

ڈاکٹر عبدالحق اعظمی صاحب:

اعزیزہ اور فی دی پر تصویر سے متعلق اور اس کی حرمت سے متعلق جہات اور یہ ہے وہ ظاہر ہے۔ لیکن تصویر کی حرمت جیسا کہ لوگوں نے سمجھا اور بتایا ہے کہ اس سے بت پرستی وغیرہ کا پاپا جانا ہو سکتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ چھوٹی سی تصویر جہت ہی مبتذل ہو، باہل ہو لوگوں نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے تو میں یہ عرض کرنا چاہوں گا کہ آج کل جو تعداد

ہیں وہی اس قدر عام اور ابتدائی حال کہ اس کو کوئی عقیدہ کا پہلو نہیں دیتا یعنی اس کی حیثیت بھی وہی ہے جو دوسری تصویر کی ہوتی ہے۔ پھر یہ کہ جب نئی وی پر کوئی عالم دین آئے گا تو ظاہر ہے کہ شرک و بدعت کے خلاف ہاتھ کرے گا تو کہیں سے اس کا اندیشہ پایا گیا کہ کوئی اس کو تھکس دے گا اور اس عالم کی شکل و صورت کی وجہ سے شرک و بدعت میں مبتلا ہو جائے گا۔ ایک اور چیز میں عرض کروں گا کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ نئی فتنہ ذرا محبوب اور کمزور ہیں، لیکن کسی بڑے مقصد کے لئے ہمارے علماء اسلام نے اسے جائز کہا ہے، مثلاً کے طور پر امر و انہیس کی شاعری لے لیجئے یعنی کس طرح کی گندی شاعری ہے، لیکن ادب کی تعلیم کے لئے وہ آج ہمارے نصاب میں داخل ہے اور ہم اسے بغیر کسی کراہت کے پڑھتے اور سمجھتے ہیں، اسی طرح سے کچھ اور چیزیں ہیں۔ اس وقت ایک عالم کی بات یاد آ رہی ہے، انہوں نے پڑھ میں اجتہاد کے سید ہار میں کہا تھا کہ بہت سے ایسے مسائل ہیں جن پر ہمارے علماء نے تقریباً سکوت اختیار کر لیا ہے، سکوتی طور پر اسے قبول کر لیا ہے، بس زبانی طور پر اسے قبول کرنے کی ضرورت ہے، اسی سلسلہ میں تصویر کا مسئلہ بھی ہے کہ جہاں بہت سے علماء اگر ان سے پوچھتے کہ تصویر جائز ہے یا ناجائز تو فوراً کہیں گے ناجائز ہے، تو لا تو کہیں گے ناجائز ہے، لیکن جہاں تصویر کھینچی جا رہی ہوگی اور بہت سی تصویریں ایسی نظر آئیں گی جن کو دیکھ کر آدمی کہہ سکتا ہے کہ باقاعدہ اسے کھینچ لیا گیا ہے، تو یہ دہرا دہرے میرا خیال ہے ختم ہونا چاہئے، اور بڑے مقصد کے پیش نظر اور مصلحت کے پیش نظر اور جس وقت صورت حال ہے اس کے پیش نظر اس مسئلہ میں کوئی قدم اٹھانا چاہئے۔

مولانا عبید اللہ اسدی صاحب:

یہ بات بار بار کہی جا رہی ہے کہ گنگو اور سوال کا مقصد جراثیمی وضاحت سے آچکا ہے اور کاغذی صاحب نے بھی کہہ دیا، اسی کے مطابق گنگو ہو، تصویر کی حرمت کا مسئلہ یا حلت کا، اس سے بحث نہیں کرنی ہے، تصویر حرام ہے، عام طور سے معترف یہی ہے، اس کے دلائل بھی لوگوں نے دیئے ہیں، ان دلائل سے تو گنگو نہیں ہے، نئی وی تصویر کے بغیر نہیں ہو سکتی، مولانا فاضل صاحب کی بات پر مولانا سلطان اسماعیلی صاحب نے جو گنگو فرمائی ہے، ظاہر بات ہے مولانا فاضل صاحب کا یہ میرا مقصد تصویر کو الگ رکھنے کا نہیں ہے کہ نئی وی میں جو پروگرام آئے گا وہ تصویر کے بغیر آئے گا، یہ تو شاید متصور ہی نہیں ہے، وہاں تو کسی نہ کسی شکل میں تصویر ہوتی ہی ہے۔ اور انٹرنیٹ پر تو الگ بھی ہو سکتی ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ تصویر کی حلت و حرمت کا مسئلہ اپنی جگہ پر جس ماحول اور معاشرے کی اور جن افراد کے لئے بات ہو رہی ہے وہ یہ کہ وہ ان وسائل اور ذرائع کے علاوہ کسی دوسرے ذریعہ سے تو کچھ سنتے ہیں اور جانتے ہیں اور نہ جانتا چاہتے ہیں اور نہ ہے ان کے پاس، اپنے گھروں میں ہی وسائل ہیں جن سے وہ اختیاری طور پر مستفید ہوتے ہیں، انہیں ان کو میسر ہیں نشان کا لاہور اور مزارع ہے کہ وہ وہاں

جائیں اور یا یہ کہ دنیوی مشاغل انہوں نے اس طرح اوزھ رکھے ہیں کہ وہ نظام نہیں بنا سکتے تو سوال یہ ہے کہ ایسے لوگوں تک حق بات پہنچانے کے لئے، دعوت پہنچانے کے لئے، اس ماحول اور معاشرے میں جہاں ہر جماعت اور ہر فرقہ جملہ ممکنہ وسائل کے ساتھ اپنی باتیں پہنچا رہا ہے تو آیا ہم اپنی باتیں پہنچائیں اور جو لوگ اس معاشرے میں مستفید ہو رہے ہیں وہ مستفید نہ ہوں، بات اس ماحول و معاشرے کی ہو رہی ہے، ہم لوگ مدرسے والے ہیں، ہم ٹی وی اور انٹرنیٹ نہیں لائیں گے، ہم مستفید نہیں ہوں گے، لیکن خود ہمارے ہندوستان میں تیزی سے ایسے طبقے کی تعداد بڑھ رہی ہے، اور ہندوستان سے باہر کے ممالک میں تو مسئلہ بالکل عام ہے، خود یہاں وی بی بی بی کے لئے اب نہیں ملیں گے آپ کو، اور نہیں مل رہے ہیں، چونکہ ٹی وی عام ہو رہا ہے، ریڈیو کو کون پوچھتا ہے تو ان لوگوں کے لئے یہی ذریعہ اور وسیلہ ہے، ان تک حق بات پہنچانے کے لئے، ان کے حق میں کیا کہتے ہیں، یہ ہے اصل سوال، گنگوہی کے مطابق ہونی چاہئے۔

ڈاکٹر مہد اعظم املاتی صاحب:

یہاں جن علماء کو حفظ ہے صرف اسی بنیاد پر کہ اس میں تصویر آ رہی ہے، ورنہ تو جہاں تک مقصد کا تعلق ہے، میں سمجھتا ہوں کہ مقصد سے کسی کو انکار ہی نہیں ہے، تصویر کی حرمت کی کیا حقیقت ہے اور کہاں تک اس سے بچنا چاہئے وہ گنگوہی آئی ہی نہیں۔

مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب:

اس تفصیل میں نہیں پڑنا چاہئے۔

ملتی سعید الرحمن، ممبئی:

تصویر کی حلت و حرمت سے قطع نظر میں ٹی وی اور انٹرنیٹ کو ایک دنیا کے مانند سمجھتا ہوں، جس طرح دنیا میں چل بھر کر اچھائی یا برائی دیکھی، سنی اور سکھائی جا سکتی ہے، یہاں بغیر چلے بھرے، سامنے ٹپن ہے اپنے کنٹرول میں دیکھا، سنا اور سمجھا جاسکتا ہے، تو دنیا میں برے اور بھلے کی چیز کی صورت جو ایک مکلف کو ہے، نکل کر چل بھر کر چاہے تو بری لائن پر جائے چاہے تو اچھی لائن پر آئے، اسی طرح انٹرنیٹ اور ٹی وی میں اس کے اختیار میں ہے چاہے تو بری لائن پر چلائے اور چاہے تو بھلی لائن پر چلائے، اور قرآن کریم کی یہ آیت مبارکہ: "لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا" (سورہ بقرہ: ۲۸۶) اس میں میں ممانعت حکم کی بات نہیں کہہ سکتا کہ کہیں تکلیف مالا یطاق نہ ہو جائے، لیکن "لہا ما کسبت و عملہا ما اکسبت"

(سورہ بقرہ: ۲۸۶) کی بنیاد پر میں یہ سمجھتا ہوں کہ اگر اجازت ہو تو کوئی قنات شرعی طور پر نہیں ہونی چاہئے، اور ایک بات یہ عرض ہے کہ یہ عمومی رواج ہے جس کی طرف ذہن غالباً نہیں جاتا کہ سب لوگ اخبارات پڑھتے ہیں اور کوئی اخبار شاید ہی ایسا ملے جس میں تصاویر نہ ہوں، تصاویر دیکھتے ہیں، نظریں نہیں پھیرتے ہیں، علماء سے تو حسن ظن ہے کہ وہ تصویر سے قطع نظر کرتے ہوں، لیکن اخبار دیکھنے کی حرمت پر کہیں حکم نہیں لگا تو یہاں جو استدلال ہے نئی دی کے دیکھنے کی حرمت پر تصویر سے، تو پھر اخبار دیکھنا بھی آج سے حرام ہونا چاہئے، تو میں مسئلہ سے متعلق دو باتیں عرض کر رہا تھا، اس کے بعد ماہرین سے ایک سوال یہ پوچھنا چاہتا تھا کہ نئی دی اور انٹرنیٹ میں خاص فرق کیا ہے، یہ بھی بتا دیں تو شاید اضافہ ہوگا ہماری معلومات میں۔

ملفوظی نجم احمد قاسمی صاحب:

میں اس موضوع سے متعلق صرف دو تین باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں، پہلی بات جس کے سلسلے میں ہمارے سامنے وضاحت سے بات آچکی ہے، کہ بلاشبہ اس وقت دنیا میں جس تیزی کے ساتھ بے حیائی، عریانیت اور لاشی پھیل رہی ہے، اس میں نئی دی کا سب سے بڑا حصہ ہے، مکر اور شرک کی وہ چیزیں جن کا مسلم سماج اور مسلم خاندان میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا وہ ساری چیزیں اس وقت مسلمان کے بیڈروم میں نظر آتی ہیں اور آہستہ آہستہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ لوگ اس کے عادی ہوتے جا رہے ہیں، اور ایسی ایسی بے حیائیاں اور برائیاں پھیل رہی ہیں جن کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس امت پر جرم دہاری ڈالی ہے، وہ ہے دعوت الی الخیر اور نہی عن المنکر کی، اللہ کے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ“ منکرات، اور بے حیائی اور لاشی کو روکنے کی ذمہ داری اس پر ڈالی گئی، اور اس کے تین درجات اس حدیث کے اندر ذکر کئے گئے سب سے پہلا درجہ، جو اس حدیث کی تخلیق سے معلوم ہوتا ہے وہ بہت قوی ہے کہ اگر انسان کے بس میں ہو اور اس کی طاقت و قوت میں ہو تو اس طاقت و قوت کو استعمال کر کے بے حیائی اور برائی کو روک دے اور دوسرا درجہ یہ ذکر کیا کہ اگر ہاتھ سے اس برائی کو روکنے کی طاقت و قدرت نہیں ہے اور اللہ نے زبان میں اور قول میں اسے یہ طاقت دی ہے اور زبان اور قول سے برائی کو روک سکے تو اسے روکنا چاہئے اور تیسرا درجہ یہ ہے کہ دل میں اس برائی کو برائی سمجھے، میں سمجھتا ہوں کہ خاص طور سے ہندوستان اور ہندوستان جیسے ممالک جہاں مسلمانوں کو اقتدار ملے اور قوت حاکمہ حاصل نہیں ہے وہاں وہ لوگ اپنے وسائل سے اور اپنے اسباب سے ریلے ہو اور نئی دی اسٹیشن قائم تو نہیں کر سکتے لیکن اتنا وہ ضرور کر سکتے ہیں کہ قول کے ذریعہ اور کوشش کے ذریعہ ایک اس کا مقابلہ نظام پیش کر سکتے ہیں، جس کی صورت یہ ہے کہ ہم کوئی ایسا جھیل خرید لیں، یا ایسا کوئی جھیل بنالیں، جس میں اس وقت کے مروجہ جھیل، منکرات و برائیاں اور لاشی نہ ہو، میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت ہندوستان اور

ہندوستان جیسے دیگر ممالک میں حکومت پر فرض کفایہ ہے کہ وہ اس طرح کا نظم کرے، میں عبرت حاصل کرنی چاہئے دوسرے فرقوں سے خاص طور سے ہندوستان میں جس تیزی سے قادیانیت پھیل رہی ہے اس نے ایک جھٹک خرید لیا ہے اور مسلمانوں کا ایک بڑا طبقہ یہ سمجھتا ہے کہ اس جھٹک کے ذریعہ جو پروگرام نشر کیا جاتا ہے یہ اسلام کا پروگرام ہے، یہ قرآن کا پروگرام ہے، یہ حدیث کا پروگرام ہے، ایک وہ طبقہ جو اس بے دینی کے دور میں مریانیت کے دور میں بھی اسلام کا دلدادہ ہے وہ چاہتا ہے کہ اسے کوئی ایسا چیز ملے، اگر کوئی وی کے اندر دوسرے قرآن کا انتظام کرتے ہیں، درس حدیث کا انتظام کرتے ہیں، وضع وضاحت کا انتظام کرتے ہیں تو یہ طبقہ بہر حال اس جھٹک سے مستفید ہوگا۔ اس موقع پر ابو الحسن محمد سجاد بانی امارت شریعہ کی ایک بات یاد آتی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے بس میں جو ہمارے کر ڈالنا چاہئے، اس وقت ہماری دست میں جو ہے اسے ہم کر لیں اور اگر ایسا ہم کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے عقل میں اس چیز پر بھی ہمیں قدرت عطا فرماوے گا جس کی قدرت ہم کو اس وقت حاصل نہیں ہے۔

قاضی محمد الا سلام قاضی صاحب:

بات مختصر کرو۔

مفتی نسیم احمد قاضی صاحب:

جہاں آئین اسلام یا اقتدار مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے وہاں تو وہ ریڈیو اسٹیشن قائم کریں، لیکن یہاں تو ریڈیو اسٹیشن قائم نہیں کر سکتے ہیں مگر جھٹک خرید سکتے ہیں، علماء کی ذمہ داری یہ ہے کہ جہاں وہ یہ کہیں کہ طلاں چیز حرام ہے تو وہاں ان کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ وہ قہاں کا انتظام کریں کہ یہ حلال ہے۔

مولانا شاہین جمالی صاحب:

اس مسئلہ میں قرآن پاک کی آیت: "ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بهير علم ريتعلها هزوا" (سورۃ النہان: ۶) انترپیت ایسا لگتا ہے کہ یہ "لہو الحدیث" میں داخل ہے اور ضلالت کا کام بہر حال اس سے لیا جاتا ہے، تاہم ازروئے ثنوی تو اس کے جواز کی گنجائش معلوم ہوتی ہے لیکن ازروئے ثنوی اس کی گنجائش نہیں معلوم ہوتی، مجھے اکبر الہ آبادی کا شعر یاد آتا ہے کہ:

انہیں ذوق عبادت بھی ہے اور گانے کی عادت بھی

نقلی ہے وہ بھی ان کے منہ سے ضرر یاں بن کر

اگر ہم اس بند کو گھارا تو اس کی فحشی تو جواز کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، لیکن از روئے تقویٰ گنجائش نہیں معلوم ہوتی ہے۔

مولانا حقیق احمد فتویٰ صاحب:

ایک بات مجھے عرض کرنی ہے، دو نام باقی ہیں، انشاء اللہ ان کی آراء بھی سامنے آ جائیں گی، ایک بات یہ ہے کہ تصویر کا مسئلہ جو بار بار آ رہا ہے، اور مولانا سلطان احمد املاقی اور مولانا عبدالعظیم صاحب نے بھی تو دو تہ آگے کی چیز ہے جو آپ سوچ رہے ہیں، مجھے عرض یہ کرنا ہے کہ اخبارات کا استعمال ہم کرتے ہیں، انجنیر شاید مطالعہ کرنے والے ہر عالم کے گھر میں ہوگی، اور جہاں لائبریری ہو، "المنہج" ضرور موجود ہوگی، اس میں بھی تصاویر موجود ہیں، میں سمجھتا ہوں کہ اگر تصویر مقصود ہو تو اس کی بات اور ہوگی، غرضنا اگر کہیں تصویر آتی ہو مقصود وہ نہیں ہے تو بات دوسری ہوتی، میں کوئی لمبی بات نہیں کہوں گا یہ ایک نقطہ ہے جس پر آپ غور کریں، سوچیں۔

مولانا اختر نام عادل صاحب:

مجھے ایک بات یہ عرض کرنی ہے کہ تصویر کی حلت و حرمت کے مسئلہ کو چراگ رکھنے کو کہا جا رہا ہے کہ جس میں علماء بر صلیح کا تقریباً اتفاق ہے کہ تصویر کا بنانا حرام ہے تو اس کی حرمت کو تسلیم کرتے ہوئے ضرورت کی بنا پر اس کی اجازت کا مسئلہ ہے یہاں پر، اس کی حرمت کو تسلیم کرتے ہوئے ضرورت کی بنا پر اجازت کا فتویٰ دیا جائے جیسا کہ پاسپورٹ وغیرہ کی ضرورتوں کے لئے اجازت دی جاتی ہے، یہ مسئلہ صاف کر دیا جائے کہ تصویر حرام ہے مگر ضرورت کی وجہ سے اس کی اجازت کے مسئلہ پر غور کرنے کو کہا جا رہا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ تصویر دیکھنے اور تصویر بنانے میں فرق ہے، تصویر دیکھنے میں جیسا کہ مولانا حقیق احمد صاحب نے فرمایا کہ اگر مقصود بالذات نہیں ہے تو اس کی الگ بات ہے، لیکن تصویر بنانا یا بنانا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، سب کے نزدیک وہ حرام ہے، ایک تیسری بات مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ حضرت تھانویؒ کا حوالہ دیا جا رہا ہے کہ انہوں نے کہا کہ تھانویہ بناؤ مگر ہندو نہ ہونا تو حضرت نے "اھون البلیتین" کا انتخاب فرمایا کہ ہندو بننے کے مقابلہ میں تھانویہ بنانا بہر حال بہتر ہے، دوسری بات یہ ہے کہ وہ مقام دعوت ہے، یہ مقام فتویٰ ہے، دعوت کی زبان اور فتویٰ کی زبان کو اگر ایک کر دیا جائے تو کیا رہے گا، اس پر غور کر لیا جائے۔

مولانا ابوالحاصل وحید کی صاحب:

اس سوال میں کئی چیزیں ہیں اور دو چیزوں کے استعمال میں لوگوں کی گفتگو ہو رہی ہے۔ ایک ہے انٹرنیٹ، جس کو قباحتوں سے دور کیا جاسکتا ہے، اور دوسری چیز ہے ریڈیو اسٹیشن کا قیام، ان دونوں میں تو کوئی قباحت نہیں ہے، جیسا کہ معلوم ہوا کہ انٹرنیٹ کو قباحت سے پاک رکھا جاسکتا ہے، رہا معاملہ ٹی وی اسٹیشن کے قیام کا، یا ریڈیو کیسٹ بنانے کا تو یہ دونوں چیزیں بھی موجودہ حالات میں جو یہیں منظر ہیں، اس میں ان دونوں کا استعمال بھی درست ہو سکتا ہے، کوئی مضائقہ نہیں ہے، بات جو آتی ہے تصویر کی، جہاں تک تصویر کی حرمت کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں اور بھی بعض وضاحتیں ہیں، ایک چیز یہ ہے کہ تصویر کے ساتھ دو سلوک ہوتا ہے: ایک احترام کا، ایک اضلال کا، تصویر کے ساتھ عزت و احترام کا معاملہ کرنا ظاہر ہے کہ اس طور پر تصویر کا استعمال قطعی حرام ہے، لیکن میرا خیال یہ ہے کہ مثلاً اگر کسی کو کوئی چادر مل گئی جس میں تصویریں بنی ہوئی ہیں اس کو بچھا کر استعمال کر سکتا ہے، اس کا فتویٰ بہت سے فقہاء نے دیا ہے، وہاں بھی تصویروں کا استعمال ہو رہا ہے مگر اضلال کے ساتھ، اور ایک واقعہ کتب حدیث میں ہے، صحیح مسلم کی روایت ہے کہ ایک بار حضرت عائشہؓ نے ایک قرام (ایک قسم کا کپڑا) استعمال کیا جس میں تصویریں تھیں تو آپ ﷺ نے اس قرام کو جو پردے کے طور پر لٹکا ہوا تھا اس کو اتار دیا اور کاٹ کر سادہ (نکلیے) بنوایا، اس کی جزئیات نہیں ملتی کہ تصویریں کتنی کتنی تھیں اور کتنی نہیں تھیں، لیکن وہ بہر حال جزوی طور پر سادہ کے لئے جو سر کے نیچے پڑتا ہے، ہاتھ پڑتا ہے اس پر خود اس کا احترام نہیں ہوتا استعمال ہوا، اس لئے آپ دیکھئے کہ وہاں بھی ایک مصور چیز استعمال ہوئی تو وہ اس وقت کی بات تھی، لہذا ٹی وی اسٹیشن کا قیام، یا ریڈیو کیسٹ وغیرہ تیار کرنا، اس میں تصویریں ضرور آئیں گی، لیکن ان تصویروں کے ساتھ چونکہ احترام کا معاملہ نہیں ہوتا ہے، مقصود بالذات تو خیر ہے ہی نہیں، احترام کی بات بھی نہیں ہوتی ہے، ایک مومن استعمال کرے ٹی وی اسٹیشن کو اور ریڈیو کیسٹ کو اور جو تصویریں اس میں ہیں ان کے ساتھ احترام کا ایک طرح سے متحرک کا معاملہ کرے ایسا نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے ٹی وی اسٹیشن اور ریڈیو کیسٹ کے استعمال میں جن حضرات کو قباحت محسوس ہوئی محض تصویر کی وجہ سے، تو اس روایت کے پیش نظر اور فقہاء کی تصریحات کے پیش نظر بہر حال احترام و اضلال کا فرق کرنا چاہئے۔

مولانا عارف مظہر کی صاحب:

تصویر کی جو بات چل رہی ہے، اس میں آپ حضرات یہ غور کیجئے کہ ایک آدمی اگر دلدل میں پھنسا ہوا ہے، وہ دشواری میں مبتلا ہے اور کچھ لوگ باہر قماشائی ہوں تو حق کیا بنتا ہے، مسائل پر صرف تماشادیکھنے سے کوئی بات تو بننے لگی نہیں۔ تو جو باتیں بگڑ رہی ہوں اس وقت بنانے کی کوشش کرنی چاہئے، مزید الجھانے سے مسئلہ اور بڑھے گا اور سلجھے گا نہیں، کچھ وقت

کے لئے صرف یہ دیکھئے کہ اپنی بات آپ پہنچانے میں کتنا تصویر کا استعمال کرتے ہیں، بلکہ یہ کہئے کہ کتنا کم وقت میں اپنی بات پہنچا دے رہے ہیں، ایسے شخص تک جو حالات میں پڑا ہوا ہے اور دین سے بہت دور ہے، کسی کو آپ کچھ سے نکالنے جائیں گے تو تھوڑی سی جھینٹ تو آپ پر پڑے گی ہی، اس کو آپ کو برداشت کرنا ہوگا، اس لئے تھوڑی دیر کے لئے اپنی بات تو برداشت کرنی ہی پڑے گی دین کی بات پہنچانے کے لئے۔

مولانا مفتی احمد ہستوی صاحب:

ہمارے درمیان جلیلہ صاحب موجود ہیں جو انٹرنیٹ وغیرہ کے ماہرین میں سے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ آپ کے سامنے اظہار خیال کریں، میں ان کو دعوت دیتا ہوں کہ وہ شریف لائیں۔

جلیلہ صاحب:

انٹرنیٹ سے متعلق ایک چیز یہ کہنا چاہتے تھے جو ہمارے علماء نے کہا تھا کہ سائنس جو ہیں وہ لاک نہیں کی جاسکتی ہیں بلکہ ساری انٹارکشن موجود ہیں، ایسی بات نہیں ہے۔ بلکہ سائنس جو ہیں وہ لاک کی جاسکتی ہیں اور اس کا ایک پروگرام ہوتا ہے جس کے ذریعہ اس کو لاک کر دیا جاتا ہے، یہ جو سائنس کو لاک کرنے کا پروگرام ہوتا ہے اس کے دو طریقہ الگ الگ ہوتے ہیں، اس میں بہت سی سائنس ایسی ہیں جس میں عریاں تصاویر ہیں، ان کو زیادہ تر ملکوں میں لاک کیا گیا ہے، اور ہندوستان میں بھی لاک کر دی گئی ہیں، اور خاص کر ٹیلی فون کی جعلی سائنس ہیں ان کو بھی لاک کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح ایک مسئلہ میں جو سب سے بڑی مشکل ہم کو آئی ہے وہ ہم بتانا چاہتے ہیں کہ ہم اسلام آن لائن پر کام کر رہے تھے تو اس میں ”کرہن آنسرفو اسلام“ یعنی کرہنٹی اسلامک دعویٰ کا جواب دیتی ہے، اس کے لئے انہوں نے انٹرنیٹ پر بہت سی سائنس بنائی ہوئی ہیں۔ انہوں نے بہت سی چیزوں کو بہت گھما پھرا کر اور بہت اٹا کر کے اس کا ذکر ضرور کیا ہے اور ان کی باتیں پوری دنیا میں کروڑوں لوگوں تک پہنچ رہی ہیں، لیکن اس کا جواب دینے کے لئے جو سائنس ہیں وہ ساری کی ساری دینی (جو اے ای) میں جاک ہیں، سعودی عرب میں جاک ہیں، ہم کو سیریا اور دیگر عرب ممالک کے بارے میں نہیں معلوم، لیکن زیادہ تر ملکوں میں وہ ”کرہن آنسرفو اسلام“ نام کے جو سائنس ہیں وہ جاک کی ہوئی ہیں، تو ہم نے ان سے پوچھا کیوں آپ نے اسے جاک کیا ہوا ہے مثلاً جس اوقاف کے دفتر میں پوچھا تو انہوں نے یہ کہا کہ اصل میں یہاں پر لوگ ابھی اتنے بچپور نہیں ہیں کہ ان کے سامنے یہ سائنس آئیں اور ہو سکتا ہے کہ وہ لافانی میں پڑ جائیں، لیکن اس سے نقصان بہت بڑا یہ ہو رہا ہے کہ جو لوگ جواب دے سکتے تھے سب ہزاروں کی تعداد میں لڑے اور جو اس سے دلچسپی رکھتے ہیں جو اسلام کے خلاف بات تھی اس کا جواب دے سکتے

تھے مگر ان کو پتہ ہی نہیں کہ اسلام کے خلاف کیا پروپگنڈہ ہو رہا ہے، اس لئے کہ ملک کے ملک میں یہ سائنس بند ہیں، اس سے یہ ہوتا ہے کہ ایک طرح سے کہہ لیجئے دعوت کا بہت بڑا پہلو ہلاک پڑا ہے، تو یہ انٹرنیٹ بہت ضروری چیز ہے کہ جیسے مولانا علی مہاں عدویٰ نے ایک بار کہا تھا کہ اسلام کے خلاف چیزوں سے لڑنے کے لئے اسلام کے مخالف کا جاننا بھی بہت ضروری ہے، تو اس لئے یہ بہت ضروری ہے کہ انفارمیشن موجود ہو اور اس کے خلاف فائٹ کرنے کے لئے ہم لوگ سبھی اس کا استعمال کریں، اور یہ ایک بالکل حربہ اور اوزار ہے، اس اوزار کو جس طرح بھی آپ استعمال کریں۔

مولانا سید نظام الدین صاحب:

دراصل فقہی سمینار میں جو موضوعات ہیں ان میں ایک موضوع انٹرنیٹ اور ٹی وی کے بارے میں ہے، میں نے اس پر کوئی مقالہ نہیں لکھا، لیکن اس کی تفصیل اور غلامہ سامنے آیا اس کو دیکھا، جوابات دیکھے، بات یہ ہے کہ ہم کو حقیقت پسند ہونا چاہئے، آپ حقائق سے منہ موڑ کے نہیں چل سکتے، اگر مقصد یہ ہے کہ دنیا میں اسلام کی اشاعت ہو، ایک سہ اشاعت دین اور ایک سہ قلعہ من الدین دین کے خلاف جتنی تحریکات چل رہی ہیں ان کا جواب دیا جائے، تو دونوں بات فرض ہیں آپ پر کہ آپ اپنے دین سے دنیا والوں کو متعارف کرائیں، اور دین پر جو دوسروں کی طرف سے عقیدے کے اعتبار سے، اعمال کے اعتبار سے، اخلاق کے اعتبار سے، اور معاشرتی مسائل کے اعتبار سے جو اعتراضات کیے جاتے ہیں اور اسلام کی صورت سب کے بارے میں ہے، ہم اس سے قطع نظر کر لیں یہ کیسے ہو سکتا ہے، اس لئے کہ ان ذرائع کو انہوں نے استعمال کیا ہے، اگر آج وہ اسلام سے ہم سے لڑتے ہیں تو ہمیں بھی انہم سے ہی ان کا جواب دینا ہوگا، ہم پرانی تلواریں ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے، آج جو ذرائع ان کے پاس ہیں ان کے ذریعہ وہ پوری دنیا میں عیسائیت کا پروپگنڈہ کر رہے ہیں، یہ پروپگنڈہ اس انداز میں دراصل روس کے زوال کے بعد شروع ہوا، اس حقیقت کو سامنے رکھتے کہ روس کے زوال کے بعد دنیا میں عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ ہے، امریکہ اور اسرائیل کی جتنی سازشیں ہیں اور ان کے جتنے پروپگنڈے اور کارروائیاں ہیں وہ سبھی اسلامی ممالک کے خلاف ہیں اور اسلام کے خلاف ہیں، وہ سارے مراکز پوری دنیا کے اندر اسلام کو اس صورت میں دیکھنا چاہتے ہیں کہ وہ کبھی غلبہ حاصل نہ کر سکے، جو مقصد تھا، ”هو الذی ارسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ علی الدہن کلہ ولو کرہ المشرکون“ (سورہ توبہ: ۳۳)، تو یہ غلبہ حاصل نہ ہو کسی طرح سے چاہے اس ملک کا معاملہ ہو، میں صاف کہتا ہوں اس ملک میں بھی اگر ذرا سی بات کا ہے کہ کہیں زندہ ہو کر یہ قوم ابھر نہ جائے اور کہیں ہم پر غالب نہ ہو جائے، اس کی تہذیب غالب نہ ہو جائے، اس لئے صحیح بات یہ ہے کہ جتنے بھی ذرائع ہیں اس سلسلے کے ان کو اختیار کرنا بالکل واجب اور ضروری ہے، یہ انٹرنیٹ کون اسکی بات ہے جس میں اتنا الجھتا اور تصادیر کا مسئلہ لئے پھر رہے ہیں، اخباردار لے تصویر مانتے

ہیں تو بڑے سے بڑا عالم اپنی جیب سے تصویر نکال کر اس کو دیتا ہے اور فتویٰ دیتا ہے کہ تصویر حرام ہے، جتنے سیلاب زدہ علاقے ہیں ان میں سے سیلاب آیا، بھانگل پار میں سیلاب آیا، اگر ہم ویلے نہیں بنائیں گے تو ہم باہر کے لوگوں کو بنائیں گے کہ کس انداز سے نقصان پہنچا ہے، تو یہ تو اس زمانہ کی ایجادات ہیں، البتہ اس کے جو مگرات ہیں، مگرات ہیں آپ ان سے بچے، فی وی کوئی لے لیجے، فی وی اگر آپ کے ہاتھ میں ہوتا تو آپ ان مگرات کو شائع نہ کرتے، آپ کے گھر میں ہے تو آپ بچے اس سے بچنا چاہتے ہیں، لیکن آپ فی وی دیکھیں گے تو وزیراعظم کی تصویر نظر آئے گی، عورت ہو یا مرد وزیر داخلہ کی تصویر نظر آئے گی اور آپ دیکھتے ہیں تو آپ کہیں گے دیکھنا تو جائز ہے۔

اور جہاں تک تصویر بنانے کا مسئلہ ہے، یہ بتانا کہاں ہوا، یہ تو منظر کشی ہے کہ ہم سارے لوگ بیٹھے ہیں آج ویلے بنانا لیا جائے تو یہ منظر کشی ہوگی، تو یہ سب لوگوں کی تصویریں نہیں بنائی جا رہی ہیں، یہ منظر کشی اور عکس لینے کے آلات ایجاد ہو گئے ہیں، آپ ان کا استعمال کریں، یا آپ دیکھیں کہ جن ممالک اسلام کے اندر یہ چیزیں موجود ہیں کیا وہ ان کا استعمال نہیں کر رہے ہیں اور کیا وہاں علماء نہیں ہیں، وہاں کیا کتاب و سنت نہیں ہے، آپ برصغیر کا نام لیتے ہیں، کیا پاکستان میں یہ چیز نہیں ہے، آپ صرف ہندوستان کو لیں، وہ الگ بات ہے، جو قاضی صاحب نے فرمایا کہ جیل خریدنا یا جیل قائم کرنا، ویلے یوٹیشن تو آپ قائم نہیں کر سکتے جیل خرید سکتے ہیں، کوئی جیل خرید کر اپنی بات کہہ سکتا ہے، فی وی کا اسٹیشن آپ قائم نہیں کر سکتے ہیں، کیونکہ، جہاں ہمارے نہیں ملیں گے، اشتہارات آپ کو کہیںوں سے لینا پڑے گا، تاکہ آپ کو روپیہ مل سکے، اس لئے وہ تو ناکام ہو جائے گا، ابھی آپ یہ تو کر لیجئے جو آپ کر سکتے ہیں، انٹرنیٹ کنکشن لے سکتے ہیں، آپ اپنی ویب سائٹ قائم کر سکتے ہیں، اور فی وی پر اپنے پروگرام دے سکتے ہیں، آپ مگرات مت دیجئے، آپ ان مگرات کی قہاحت کو بیان کیجئے، اسی جیل کے ذریعہ سے لوگوں کے سامنے جو لوگ اس جیل کو دیکھ رہے ہیں، اور کون سا ذریعہ آپ کے سامنے ہے۔ ہم نے تو دیکھا ہے کہ قہاحت کے خطبہ میں ہندو مجمع میں پردے کی ضرورت اور عریانی کی قہاحت کو جب بیان کیا تو بڑے بڑے پروفیسر اور جدید تعلیم یافتہ لوگ آکر کہنے لگے کہ آپ نے سچ کہا، یہ ٹوک بڑا مصیبت کے اندر مبتلا ہو گئے ہیں، پردہ چھوڑ کر تو یہ بات نہیں کہ اگر آپ حق بات صحیح و صریح سے کہیں گے تو برا، گا اور یہ غلط ہو جائے گا، اس لئے میری رائے یہ ہے کہ انٹرنیٹ کو استعمال کرنے میں کوئی قہاحت نہیں ہے، اور ویلے یوٹیشن اگر آپ کو مل جائے جس سے آپ دعوتی کام کر سکیں تو آپ اس جیل کو بھی استعمال کر سکتے ہیں، خواہ اس کے اندر اس بیان کرنے والے اور تقریر کرنے والے کی فوٹو کیسے نہ آئے، یہ ایک ضرورت ہے اور ضرورت کی بنا پر چونکہ وہ بغیر منظر کے مقبول نہیں ہوتی، یہ رواج ہو گیا ہے دنیا کا، اس لئے آپ اس کو دے سکتے ہیں اس میں کوئی قہاحت نہیں ہے، جس منظر کو دیکھنا اور سننا ناجائز ہے اس کا فی وی پر بھی یا کسی تصویر میں بھی دیکھنا اور سننا ناجائز ہے، لیکن جس منظر کو دیکھنا یا سننا جائز ہے اس کو اس پر بھی دیکھنا جائز ہے، ہم لوگ برابر دیکھتے ہیں، اس لئے ایسا جیل

اگر ہم کو ملتا ہے جس پر ہم اپنا دعوتی کام منظم طریقہ سے کر سکتے ہیں، جیسے باطل طاقتیں کر رہی ہیں پوری قوت کے ساتھ، خالی پروگرام بنانے سے اور دعوتی شائق کرنے سے یہ بات نہیں ہوگی، تو ہم اس جھیل کو استعمال کریں، اس لئے میری رائے یہی ہے اور یہ ضرورت ہے اور ضرورت پر اس کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔

حضرت قاضی مجاہد الاسلام قاضی صاحب:

حضرات بزرگان امت اور عزیزان ملت و محترم علماء!

حقیقت یہ ہے کہ جس موضوع پر آپ بحث کر رہے ہیں وہ اہم ترین موضوع ہے اور نازک ترین موضوع بھی، میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے جن علماء نے مسئلہ تصویر کا اظہار کیا ہے، ان کے سامنے بھی تحفظ احکام دین اور تحفظ احکام شریعت ہے، اور جن لوگوں نے اس سے قطع نظر کرتے ہوئے انٹرنیٹ وغیرہ کے جواز کی بات کہی ہے ان کے سامنے بھی دعوت اور جیسا کہ حضرت مولانا نے فرمایا کہ دفاع عن الدین کا پہلا ان کے ذہن پر غالب ہے، دونوں میں سے کسی نے بھی کوئی بات اپنی بات کے بچاؤ میں نہیں کہی ہے، ضد میں نہیں کہی ہے، ایسا سمجھتا اور سوچتا چاہئے، تصویر کا مسئلہ حقیقت میں عجیب نازک مسئلہ ہو گیا ہے، بایں معنی کہ ہم اس میں جھٹلا ہیں اور بہت کم لوگ ہیں جو چہرے پر رد مال ڈال لیا کریں، یا مجلس جمود کر چلے جائیں، ایسا شاذ و نادر ہے، اور دوسری طرف اگر فتویٰ چھاپا جائے تو ہم سب حرمت کی بات کہتے ہیں، میں سمجھتا ہوں کہ اس پر یہ جو دورخی صورت حال پیدا ہو گئی ہے اس سے خود اپنے ذہن پر بڑا بوجھ پڑتا ہے، کئی مواقع پر ہمیں خاموش رہنا پڑتا ہے، اور اپنے بزرگوں کو بھی دیکھا ہے کہ وہ خاموش رہ گئے، کبھی ایسا لگتا ہے کہ ”سکوت عن الحق“ کا جرم تو ہم نہیں کرتے، کبھی ضرورت کی مجبوری سامنے آتی ہے، بہت معافی کے ساتھ میں عرض کرنا چاہتا ہوں کہ ذہن اس پر بہت پریشان رہتا ہے، وہ مسئلہ باہر کے علماء کا، یہ اصل مسئلہ ہے، یہ میں ضرور چاہتا ہوں کہ ہم سب علماء اس پر غور کریں یعنی چند سوالات پر، کہ حرمت کا لفظ ہمارے یہاں اس کے لئے ضروری شرائط کیا ہیں، کس کو ہم حرام کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ تحریمی کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ تنزیہی کہہ سکتے ہیں، دلائل کی قطعیت اپنے ثبوت کے اعتبار سے اور دلائل کی قطعیت اپنے دلالت کے اعتبار سے، آپ سب کو معلوم ہوگا کہ لفظ حرام کا استعمال ہم کو کہاں کرنا چاہئے، اور کہاں بہت کہاں اور کہاں بہت تنزیہی کا کہاں اور اباحت کا کہاں، یہ جو احکام شرعی ہیں، اباحت اور بھراختاب اور بھرمست کا درجہ اور بھرفریضہ اور واجب کا درجہ اور اسی طرح حرمت اور اس کے بعد کہاں بہت تنزیہی، یہ جو مختلف مدارج ہیں احکام کے، یقیناً ہمارے سب علماء کی نظر میں ضرور ہوں گے اور وہ اس کو بھی جانتے ہوں گے کہ کس لفظ کا کہاں استعمال ہوگا، ہمارے تمام اکابر اور ہمارے بزرگ اصحاب ائمہ اس پر متفق ہیں کہ تصویر جائز نہیں ہے۔ قصداً یہ لفظ میں بول رہا ہوں کہ تصویر جائز نہیں۔

اب اس پر دو طرح سے غور کیجئے: ایک طرف اس ضرورت پر غور کیجئے جو ابھی ہمارے سامنے ہے، مثلاً پاسپورٹ کے لئے تصویر ضرور دینا جائز قرار دی گئی، مثلاً ایک شخص جس کی موت ہوگئی ہو اور اس کا نام پتہ معلوم نہ ہو، اس کی تصویر لینا اور اس کو محفوظ رکھنا تاکہ تعارف ہو سکے اور معلوم بھی ہو سکے کہ یہ شخص کون تھا، اور آپ جانتے ہیں کہ میت کے بارے میں واقعیت حاصل کرنا اس کے کئی احکام شرعی اس سے متعلق ہیں، زوجیت باقی رہی کہ نہیں، وراثت قائم ہوگی کہ نہیں، ان کے موت کے وقت کون کون وارث ہوگا اور کون نہیں، یہ سارے دو احکام ہیں جو کسی میت کی تصویر لے کر اس پر آگے کے کام ہو سکتے ہیں، اس طرح کے اور بہت سارے مسائل ہیں جہاں پر تصویر کی ضرورت کا سوال ہوتا ہے، مگر یہ بھی ماننا چاہئے کہ آج جو شادیوں میں ہمارے یہاں ویڈیو کی شمش تیار ہو رہی ہے ہر طرح کی عریانی کے ساتھ، بے پردگی کے ساتھ، خواتین محرم ہوں یا غیر محرم، تصویر کھینچنے والا محرم یا غیر محرم اور خواتین کون سا لباس پہنے ہوئی تھیں ”تخریج جالبہ“ کی ساری نظیروں کے ساتھ تصویریں کھینچی جارہی ہیں، اس لئے علی الاطلاق نہ آپ جواز کی پوزیشن میں ہیں اور نہ علی الاطلاق بات حرمت کی کہنے کی پوزیشن میں ہیں، اس کو نوٹ کر لیجئے۔ یہ سب سوالات ابھر رہے ہیں، ان حالات میں مسئلہ تو تصویر کا ہے اور بہت نازک ہے، لیکن یہاں میں نے جیسا کہ شروع ہی میں کہا تھا کہ حسب احکام شرع، علماء کی ہدایت اور رہنمائی میں اگر کچھ ویڈیو سائٹ بنائے جاتے ہیں اگر کچھ ایذا زحمرے جاتے ہیں، اگر اسلام کے بارے میں انفارمیشن دی جاتی ہے، ابھی بتایا ہمارے دوست جمشید صاحب نے ہو سکتا ہے ہمارے بعض دوستوں نے اس بات کو نہ سمجھا ہو، یعنی ایک مستقل پمیل یا ویڈیو سائٹ اس بات کا ہے کہ انٹرنیٹ پر یہ دکھایا جاتا ہے کہ کون کونسی اسلام کا جواب دیتی ہے، اسلام کی طرف سے جو بات کرکھیل کے بارے میں کہی جائے، چاہے ایک ایک تین کی بات ہو یا کچھ اور بات ہو اس کے بارے میں خود کرکھیل اس کا جواب دیتی ہے، وہ جواب دے رہے ہیں، جواب اس کا صرف دفاعی ہی نہیں ہوتا بلکہ حملے بھی ہوتے ہیں اور اقداری بھی ہوتے ہیں تو اس دفاعی اور اقداری بحث کو اگر ایک عام آدمی پڑھے گا اور اس کے جواب سے آشنا نہیں ہوگا تو گمراہ ہو جائے گا بہت بڑا خطرہ ہے، یہی وہ چیز ہے جو انڈونیشیا میں استعمال کی جارہی ہے، یہی وہ چیز ہے جو بنگلہ دیش میں استعمال کی جارہی ہے، اور ان ممالک کا ڈانٹ آپ کے پاس ہوگا جہاں پر یہ سائٹ بہت تیزی سے پھیل رہی ہے، اب تھوڑا سا کام آپ نے سودیہ میں کیا ہے، کچھ ویڈیو سائٹس تیار ہوئے ہیں، یو ایس ای میں ان سے کچھ فائدہ حاصل کیا گیا ہے تو اس سے اسلام کی دعوت میں فائدہ ہو رہا ہے۔

اب سوال ہے کہ وہاں پر تھوڑی بہت تصویریں بھی آجائیں، کچھ حالات بھی سامنے آئیں، کچھ ایسی بھی کوشش کی ہے ہمارے لوگوں نے، آپ کو خوشی ہوگی جان کر کہ نیچے کی کوشش کی ہے۔ مثلاً طلوع ہوتا ہو سورج دکھلایا ہے، قرآن کی وہ آیتیں دکھائی ہیں کہ اختلاف لیل و نہار کی کیا کیفیت ہوتی ہے، یعنی وہ مناظر جن کا خصوصی ذکر آیا ہے قرآن کریم میں اس کی وضاحت کی ہے انہوں نے بغیر کسی ذی روح کی تصویر کے، وہ ایک اچھی چیز بنائی ہے جس سے لوگوں کو قرآن کو سمجھنے میں لطف

آتا ہے، بہر حال اس صورت حال میں میرے عزیز دوستوں اس وقت ایسا محسوس ہوتا ہے صاف صاف کہ ہم کو پوری علمی تیاری کے ساتھ انٹرنیٹ پر جانا چاہئے، اس وقت دنیا فخر ہے آپ کے دعوت کی، آپ کے اصولوں کی، آپ انسانی مساوات کی بات کریں گے، ظاہر ہے اسلام کی روح ہے، آپ یہ بتائیں گے کہ برہمن اور برہمن میں کوئی فرق نہیں ہے، آپ بتائیں گے کہ شیخ، سید کا ہزار گھنچ نہیں ہے، آپ یہ بتائیں گے کہ انسان سارے کے سارے برابر ہیں، سب ایک آدم کی اولاد ہیں، ایک ماں کی اولاد ہیں، ان سب کے روئس ایک ہیں، یہ چیز اگر دنیا کو پہنچاتے ہیں آپ، اسی طرح اور بہت سی باتیں بتا سکتے ہیں کہ برہمنے جنس ہم تفریق نہیں کر سکتے، ایک مرد ہو یا عورت، بلکہ مسلم ہو یا غیر مسلم حقوق انسانی میں دونوں مساوی ہیں، اسلام کی ان تعلیمات کو اگر پوری طاقت اور پاور آف اپروچ جو کہ کسی چیز کو پیش کرنے کی بہترین صلاحیت ہو سکتی ہے، ان ساری صلاحیتوں کے ساتھ اگر آپ اسلام کی دعوت کا کام ان وسائل کو استعمال میں لا کر کریں گے، اور اس طرح جو جملے ہو رہے ہیں، غلط فہمیاں پیدا کی جا رہی ہیں ان غلط فہمیوں کو دور کرنے کے لئے آپ کچھ کام کریں گے تو ہم سمجھتے ہیں کہ ایک بہت بڑی خدمت انجام پائے گی، میں اتنی درخواست کرنا چاہتا ہوں، ظاہر ہے بحث ختم ہو چکی ہے، کچھ سوالات آپ کو باہرین سے کرنے ہوں گے تو انشاء اللہ اس کی کوشش کی جا رہی ہے کہ اس کا وقت مل جائے آپ کو لیکن فی الحال تو یہ پروگرام ختم ہو گا اور کبھی بنے گی، نقل اس کے کہ جلسہ ختم ہو صاحب مدد اپنے کلمات سے ہم کو مستفیض فرمائیں گے، اتنی درخواست ہے کہ آپ سب لوگ اپنے کہ اس اہم اور نازک مسئلہ پر اس وقت ایک ایسا فیصلہ لیجئے جس سے اسلام کو گھنچ معنی میں ایک طاقت اور قوت آئے، وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنِّیْ اِلَہُکُمْ وَرَبُّ الْعَالَمِیْنَ۔

ملفی محبوب علی وجیبی صاحب:

نحمدہ و نصلی علی رسولنا کریم الامجد!

آپ کے سامنے فقہ اکیڈمی کے تینوں موضوعات آگئے، مخفی بھی اس کی آگئی، اور آپ حضرات نے اس پر دل کھول کر گفتگو بھی فرمائی، اور جو کچھ باتیں وہ گئیں وہ انشاء اللہ دوسری نشست میں آجائیں گی، رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں نیزہ اور کوا تھی، ذی حال تھی، لیکن اس زمانہ میں جہاد کے لئے، جنگ کے لئے یہ چیزیں بے کار ہو چکی ہیں، کوئی اس سے نہیں لڑتا وہ حدیثیں جس میں جہاد کے لئے کما حقہ ہیں، وہ حدیثیں جس میں عذاب ناری کی ممانعت ہے، نہایت ہی صحیح اور پختہ ہیں آپ کے سامنے، لیکن آپ نے وہاں بھی یہی کہا ہے جیسے قاضی صاحب نے فرمایا، اور سب جانتے ہیں کہ حفاظت جان اور مال کے لئے اور حفاظت دین کے لئے ہم جب عی مقابلہ کر سکتے ہیں جب ہمارے پاس ویسے ہی بہتر تھیار ہوں، ہندوستانی تاریخ کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ جب انگریزوں نے غلبہ حاصل کرنا چاہا، اقتدار حاصل کرنا چاہا تو یہاں کے

مسلمان اور ہندوؤں نے مل کر ان کا مقابلہ کیا اور کافی جنگیں ہوئیں اس سلسلہ میں، لیکن ناکامی کی وجوہات میں سے بہت بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کے ہتھیار اعلیٰ قسم کے تھے اور ان کے ہتھیار قسم کے، اور وہ ہتھیار چلتے تھے۔ ان کی فوج کو نقصان زیادہ پہنچتا تھا، ان کو بہت کم پہنچتا تھا، اس لئے یہ مغلوب ہوتے چلے گئے، یہاں تک کہ ان کا مکمل اقتدار ہو گیا، تو اب اگر ہم اسلام کا دفاع اور اس کی حفاظت سے طریقوں سے نہیں کریں گے تو پھر ہم دیسے ہی مغلوب ہوتے جائیں گے جیسے ہم پہلے ہو چکے ہیں، اگر اس سے ہماری نیت خدا نہ خواستہ لاشی کی ہے، اور قتل تصادم دکھانے کی ہے، لاشی پھیلانے کی ہے تو یقیناً مواخذہ کے قابل ہوں گے، اور اگر ہماری نیت صرف یہ ہے کہ ہم دفاع کریں، حفاظت کے لئے اپنے دین کی، لحدوں کے اور جملہ چیزوں کے اعتراضات کا جواب دیں اور اپنے اسلام کی اشاعت کریں تو پھر آپ کو کوئی ٹکرمٹ کیجئے اللہ تعالیٰ عالم الغیب والشہادہ ہے وہ دیکھ رہا ہے آپ کا کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ، بلکہ اس کام پر آپ کو اجر عظیم ملے گا، تو م کو اٹھانے اور جگانے پر اللہ تعالیٰ اجر عظیم سے نوازے گا، میں امید کرتا ہوں کہ اس مسئلہ پر آپ شرع مدد فرمائیں گے اور جو ضرورت ہے اسی کو پیش نظر رکھیں گے، اللہ تعالیٰ ہماری کوششوں کو کامیاب کرے اور صحیح راستہ پر کامیاب کرے، ہماری نیتیں بھی صحیح رہیں اور ہماری کوششوں کا راستہ بھی صراطِ مستقیم پر رہے، اور اس میں ہم لوگوں سے جو کڑوری ہوئی ہو اسے اللہ تعالیٰ صاف فرمائے اور ان کڑوروں سے اللہ تعالیٰ بچائے، رسول کریم ﷺ کی وہ حدیث مبارک پیش نظر رکھئے جس میں صحابہ کرام سے فرمایا کہ ”اے صحابہ اگر تم دین کا دواں حصہ بھی چھوڑ دو گے تو پکڑے جاؤ گے، اور ایک زمانہ وہ آئے گا کہ دین کے دواں حصہ پر بھی عمل کر لے گا، اسی کو نبی تعالیٰ نے کہا ”تو اب زمانہ وہ ہے جس میں دین کے دواں حصہ پر بھی عمل کرنا دشوار ہو رہا ہے، آپ عمل کرنا چاہتے ہیں آپ کی بیوی نہیں عمل کرنے دیتی، آپ کو آپ کے بچے نہیں عمل کرنے دیتے، تو کیسے آپ زعمی گذاریں گے، کس کس سے منہ موڑیں گے، ہم آپ تو مختلف ہیں اللہ کی طرف سے دین کی حفاظت کے لئے، دین کے پھیلانے کے لئے اور اس کے لئے طریقہ اختیار کرنے کے لئے، اس لئے ہمیں چاہئے کہ ہم اس ضرورت کو محسوس کریں اور اس کو تصور بالذات نہ سمجھتے ہوئے مجاہد کی سمجھتے ہوئے اس کو اپنائیں، ”الغزوات فتح المکھدرات“ ایک قاعدہ کلیہ موجود ہے، اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اور سب شرا کو تسلی کرنے کی اور صحیح راستہ پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے، قاضی صاحب کو اللہ تعالیٰ صحت عطا فرمائے اور قاضی صاحب کی زیر نگرانی ہماری یہ جماعت اور ہم سب لوگ خیر کے لئے کام کرتے رہیں اور امت کے لئے اچھی روشنی اور اچھے کام انجام دیں اور خدا کے نزدیک بھی وہ مقبول ہوں۔

(دوسرے سیشن میں طارق شاہ صاحب کو جبرائیل کے اجازت میں سے ہیں، انہیں حریہ اظہار خیال کی دعوت

دی گئی، اس کے بعد ان سے سوالات بھی کئے گئے)۔

طارق سجاد صاحب:

پہلے سیشن میں میں نے کچھ بنیادی باتیں انٹرنیٹ کے سلسلہ میں بتائی تھیں اور ظاہر ہے کہ اس کی روشنی میں بہت سے سوالات ابھر رہے ہوں گے اور جب دوسرے سیشن میں جو شرعی مسئلہ کے سلسلہ میں اس پر ڈسکشن ہوا تو اس نوعیت کے سوالات بھی کچھ لوگوں نے اٹھائے تھے، میں چاہوں گا کہ آپ کی طرف سے اگر کوئی سوال ہو تو وہ آپ بیان کریں، کیونکہ دوسرا حصہ جو میری گفتگو کا وہ گیم تھا وہ یہ کہ اسلامی تحریکیں، تنظیمیں اور مختلف ادارے جو اسلام سے جڑے ہوئے ہیں وہ انٹرنیٹ پر کس طرح کام کر رہے ہیں اور انٹرنیٹ پر کیا کیا سہولتیں ان کے لئے موجود ہیں، میں یہ چاہ رہا تھا کہ وہ باتیں بھی آپ کے سامنے آئیں اور پھر یہ کہ بات میں نے ایک دفی رکھی تھی، یعنی انٹرنیٹ کے صرف مثبت پہلو سامنے آئے تھے، میں چاہتا ہوں کہ آپ علماء کرام یہاں بیٹھے ہیں ان کے منہ اثرات بھی کیا ہیں، اور کس طرح سے منہ اثرات پڑ رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہندوستان میں بھی اس کا اثر قبول کیا جا رہا ہے، آپ جیسا اجازت دیں آپ کی طرف سے اگر کوئی سوال ہو تو میں اس کا جواب دوں یا پھر میں اپنی گفتگو ختم کروں جو باقی رہ گئی تھی۔

بہر حال انٹرنیٹ پر دولہ و اندوید کا دینی مقاصد کے لئے استعمال جو مختلف تنظیمیں ہیں اور وہ جس طریقہ سے انٹرنیٹ استعمال کر رہی ہیں وہ اس طرح ہے: اسلامی معلومات کو ویب سائٹ میں داخل کرنا، مکمل قرآن ویب سائٹس پر موجود ہے قرآن کو الفاظ اور سورتوں سے تلاش کرنا اور دنیا کی مختلف زبانوں میں قرآن کی تفاسیر اور جملہ علوم و فنون اسلامی کی انٹری اور ڈاؤن لوڈ کی سہولتیں فراہم کرنا، اسلامی ریلیکس چیٹ جمیل کا قیام، دنیا کی تمام خوبصورت مساجد کا الیم انٹرنیٹ پر موجود ہے قرآن کی تلاوت اور خانہ کعبہ کی اذان وغیرہ ملٹی میڈیا سائٹ میں رکھنا، قرآن کو ڈاؤن لوڈ کرنے کی سہولت فراہم کرنا اور فقہ اسلامی سائٹ، یہ وہ چیزیں ہیں جو انٹرنیٹ میں موجود ہیں، اس کے بعد مختلف دینی اور اسلامی تحریکیں اور تنظیمیں کی جو کارکردگی ہو رہی ہے وہ اس طرح ہے:

اسلامی ویب سائٹ اور ہوم پیج کی مدد سے اسلام کا پیغام گھر گھر تک پہنچانا، یہ بہت بڑا کام الحمد للہ ہو رہا ہے، اور بہت ساری اسلامی سائٹس ہیں، مثلاً ”اِکنا“، اسلامی سائٹس آف نارتھ امریکا ”اِسنا“ اور خود ہندوستان میں اسلامی ریسرچ فاؤنڈیشن IRF انٹرنیٹ کا صاحب کا، اس طرح بہت سے ویب سائٹس جو انٹرنیٹ پر ہیں، جو کہ اسلام کے پیغام کو عام کر رہے ہیں، اور پھر انٹرنیٹ پر اسلام، قرآن، سنت، فقہ، شریعت، اسلام کا کوئز اور اسی طرح کے دیگر پروگرام کی انٹیکٹرک انشاعت، اب وہ زمانہ نہیں رہا کہ لوگ ہارڈ کاپی میں یا کتابوں کی شکل میں یا اخباروں کی شکل میں معلومات حاصل کریں، بہت سارے لوگ ہیں جو انٹرنیٹ اور کمپیوٹر سے جڑے ہوئے ہیں، اور الیکٹرونک شکل میں ان معلومات کو حاصل کرنا چاہتے ہیں تو یہ تمام چیزیں جو ہیں وہ انٹرنیٹ پر موجود ہیں، اور پھر اسلام اور قرآن و سنت سے متعلق معلومات کو مفت میں ڈاؤن لوڈ کرنے کی

اجازت ہے، مگر آپ کے ذہن میں کوئی سوال ابھر رہا ہو تو کئی سائنس ہیں، ”فریکوینسی آفسر کو کچن“ کے نام سے جانے جاتے ہیں، آپ اس میں اپنا سوال داخل کیجئے اور دنیا کے جتنے بھی علماء ہیں اس سائنس پر وہ آپ کو اس کا جواب دیں گے، مثال کے طور پر جناب یوسف القرضاوی صاحب نے ”اسلام آن لائن“ شروع کیا ہے، آپ کسی بھی طرح کے سوالات پوچھ سکتے ہیں، پھر اسلام سے متعلق ایک ”اسلامک سرور“ قائم کرنا جو اسلامی تحریکات کو اور تنظیموں کو مفت میں الیکٹرانک میل اور ویب سائنس کی سہولتیں دے سکے، یہ بات ذہن میں رہانی چاہئے کہ کچھ ایسی بھی اسلامی تنظیمیں ہیں جو آپ کو اگر آپ اسلامی معلومات پر مبنی ویب سائنس بنا رہے ہیں، تکمیل دے رہے ہیں تو مفت میں کچھ جگہ فراہم کریں گے اور آپ اپنی معلومات کو ان کے سرور میں ڈال سکتے ہیں۔ سرور سے مراد یہاں میں یہ سہارا ہوں کہ جہاں بڑے بڑے کمپیوٹرز ہوتے ہیں جس میں انٹرنیٹ کی معلومات کا ذخیرہ بھرا ہوتا ہے، وہ دراصل الیکٹرونک کی اصطلاح میں یا کمپیوٹری اصطلاح میں سرور کہے جاتے ہیں، تو ان سرورس کی صلاحیت بہت زیادہ ہوتی ہے تو آپ بھی اپنے ہوم پیج یا اپنے ویب سائنس یا اسلامی ویب سائنس ان سرور میں ڈالنا چاہتے ہیں تو اس کی اجازت وہ تنظیمیں دیتی ہیں اور بالکل مفت میں وہ ایسا کرتی ہیں، ایسی تنظیمیں جو مفت میں اسلامی ویب پیج کے لئے جگہ دے رہی ہیں ان میں دو نام قابل ذکر ہیں، میں چاہتا ہوں کہ ان کے نام آپ کے ذہن میں رہیں۔ ایک ہے: اسلامی سنٹر آف نارٹھ امریکہ، اس کا ایڈریس ہے: www.icna.org دوسری سائنس ہے اسلامک پارٹی آف برٹین www.muslims.net اور اس طرح سے بے شمار ویب سائنس ہیں جو آپ کو فری ہوم پیج اور فری ویب سائنس دے رہے ہیں، بس ضرورت یہ ہے کہ آپ ان سے کنٹریکٹ کریں اور اپنا مقصد بتائیں تو انشاء اللہ وہ آپ کو کچھ جگہ فراہم کریں گے۔

پھر انٹرنیٹ پر اعلیٰ خیال اور اسلامی فکر کی نشر و اشاعت کے لئے مختلف فورم کی تشکیل دی گئی ہے، مثلاً قرآن فورم، حدیث فورم، فقہ و سنت فورم، سیاسی فورم، خواتین فورم، وغیرہ وغیرہ، کسی فورم کے بارے میں آپ کے ذہن میں کوئی سوال ہو، یا کسی بھی طرح کی کوئی رائے آپ دینا چاہتے ہوں یا اظہار خیال کرنا چاہتے ہوں تو آپ اس فورم کو جو ان کر سکتے ہیں، پھر اسلامی معلومات پر مبنی مفت و اداری کوئیز کروانا، یہ تمام چیزیں اسلامی اور دینی نقطہ نظر سے انٹرنیٹ پر مانج ہیں، اور اب چند اسلامی تنظیمیں انٹرنیٹ پر موجود ہیں اور ایک بڑا کام کر رہی ہیں، اس کا نام میں مگوادیتا ہوں، اسلامک سنٹر آف نارٹھ امریکہ ”اکنٹا“ اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکہ ”اکنٹا“، اسلامی ایسوسی ایشن فلسطین، قرآن اینڈ سوسائٹی مشی گن، یہ www.gsa.wachi کا ایڈریس ہے، اسلامی فاؤنڈیشن ایجوکیشن اینڈ ویلفیئر سنڈی انٹرنیشنل، اسلامی سنٹر آف پیئرس برگ، اسلامک ریسرچ فاؤنڈیشن مرکز ادب و سائنس راہچی، اس طرح سے یہ تمام سائنس ہیں جو اسلام کے سلسلہ میں معلومات مل رہی ہیں کہ اگر خود اپنا ہوم پیج اور ویب سائنس لانا چاہیں تو وہ تمام چیزیں آپ کو مہیا کر سکیں گے۔

مترم حضرت ابابک تو آپ نے مکہ کا ایک درخ دکھا یعنی ایک ثبوت پہلو جو انٹرنیٹ کے سلسلہ میں تھا، وہ آپ کے سامنے بیان کیا گیا ہے، لیکن کمپیوٹر اور انٹرنیٹ کے ذریعہ جو حقیقی اثرات پڑ رہے ہیں وہ بھی نہایت ہی تشویش ناک ہیں، اور آپ پر علماء کرام کی حیثیت سے یہ لازم ہے کہ وہ حقیقی اثرات کس طرح پڑ رہے ہیں اس کو سمجھیں اور دور کرنے کی تدبیر کریں، دراصل اسلام کے لئے جہاں انٹرنیٹ ایک ثبوت بن سکتی ہے وہیں ایک ذریعہ دست پہنچ بھی ہے، اس کے ذریعہ اخلاقی بے راہ روی، جنسی انارکی اور اسی طرح اخلاقی بالنگلی کی مہم جاری ہے اور اس سے پورا یورپ اور امریکہ متاثر ہے، اس میں بس ایک بات کی طرف اشارہ کروں گا، برطانیہ میں ایک عورت تھی، ان کی ایک چھوٹی سی بیٹی جو ۱۲ سال سے بھی کم عمر کی تھی وہ ان کے ساتھ رہتی تھی، وہ کسی کام کے سلسلہ میں صبح میں جاتی تھی، اور اس کے جانے کے بعد اس کی بیٹی کمپیوٹر پر کام شروع کرتی تھی، تو اس کو بہت خوشی ہوتی تھی کہ میری بیٹی اتنی چھوٹی سی ہے اور انٹرنیٹ اور کمپیوٹر سے اتنی معلومات فراہم کرتی ہے، لیکن ایک دن اس بیٹی نے ایک ایسے لفظ کا استعمال کیا جو عورت کبھی سوچ بھی نہیں سکتی تھی، کیونکہ اتنی چھوٹی بیٹی اور اس طرح کے لفظ کا استعمال، جبکہ ایک دوسری دنیا میں جہاں جنسی انارکی ہے وہاں وہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے، اس بیٹی نے اس لفظ کا استعمال کیا اور اس کے نتیجہ میں اس خاتون کو بہت تشویش ہوئی اور ایک دن وہ بجائے آفس جانے کے داہیں جب لوٹی تو اس نے یہ دیکھا کہ اس کی بیٹی چرا بھی بالکل چھوٹی تھی اور بس یا مگر وہ سال کی تھی وہ ان تمام سائنس میں جو جنسی انارکی سے بھری ہوئی سائنس ہیں اور اخلاقی نقطہ نظر سے جس کا آپ تصور نہیں کر سکتے ہیں ان سائنس کو وہ دیکھ رہی تھی، یہ ایک چھوٹی سی مثال ہم نے دی۔ دوسرے خود برطانیہ میں ہی ایک پولیس آئی، مئی کو ایک ای سی ایل کے ذریعہ ایک ٹپ ملی، کسی صاحب نے ان کو ای میل کیا کہ اس طرح سے بچوں کے ساتھ جنسی بے راہ روی کا ایک پورا ریکٹ اور گروہ کام کر رہا ہے اور پھر اس آئی سی نے ای میل کے ذریعہ اس کو تلاش کیا کہ کون کون سے کمپیوٹر اور انٹرنیٹ اس سے جڑے ہوئے ہیں جو اس طرح کے کاموں میں ملوث ہیں، اور میں آپ کو بتاؤں کہ اس میں تمام سو کالڈ پڑھے لکھے لوگوں کے بچے اور بچیاں ملوث تھے اور اس طرح سے دور ریکٹ پکڑائے تو سوال یہ ہے کہ انٹرنیٹ جہاں ایک ثبوت ہے وہاں اس میں تمام اخلاقی بے راہ روی کی چیزیں ہیں اور اس کا ایک سیلاب اور سمندر بہتا چلا آ رہا ہے، اور خوردہ ہندوستان میں بھی داخل ہو گیا ہے، ایک سب سے بڑا سوال یہ نشان یہاں یہ بتا ہے کہ ہم اس کو کس طرح روکیں، ہم اپنے سماج میں، اپنے معاشرہ میں، اپنے خاندان میں اور اپنی سوسائٹی میں ہم اس کو کیسے روکیں، اس سلسلہ میں کئی سوالات بھی آئے تھے، اس میں سے ایک کا حوالہ دیتا ہوں، ایک صاحب ہیں، انہوں نے پوچھا کہ اس طرح کی جو سائنس ہیں اور ہمارے یہاں آئی ہیں ہم اس کو کیسے روک سکتے ہیں۔ تو اس کا ایک آسان طریقہ بھی ہے کہ ہم اسے روکیں اور بہت مشکل بھی ہے، مشکل تو اس لئے کہ جو سو کالڈ یورپین کنٹرول ہیں اور اپنے کو ترقی یافتہ کہتے ہیں، وہ ترقی اور کامیابی کی راہ یہ بتاتے ہیں کہ آپ جتنی آزادی دیں اتنی ہی آپ کی کامیابی ہے، اور انڈیا میں ان معلومات پر کسی کی پابندی

نہیں ہونی چاہئے، لہذا انٹرنیٹ پر جو بھی معلومات ہیں اس پر کسی لحاظ سے پابندی نہیں ہونا چاہئے، اس کو کسی لحاظ سے روکنا نہیں چاہئے، اس کا قلعہ ہے، لیکن بھر بھی میں آپ کو ایک خوش آئند بات بتاؤں کہ خود ہندوستان میں جو بڑے بڑے انٹرنیٹ سرورس پروڈاکٹر ہیں جو انٹرنیٹل بڑی بڑی کمپنیاں ہیں، انہوں نے ان سائنس کو جو سراسر بے راہروی کی طرف لے جاتی ہیں ان کو روکا ہے، اور اپنے سرور میں اس سائنس کو بلاک کر دیا ہے، پھر یہ کہ خود آپ نے اگر انٹرنیٹ کلکشن لیا ہے تو آپ اپنے کمپیوٹر میں جس سافٹ ویئر اور انٹرنیٹ سے جڑے ہیں جیسا کہ آپ نے میج میں دیکھا اس میں ایک چھوٹا سا اوپن ہے کہ اس آپشن میں جا کر اس سائنس کو بلاک کر دیں تو پھر آپ کے بچے یا آپ کے گھر کا کوئی فرد اس سائنس تک نہیں پہنچ پائے گا۔

دوسری بات یہ ہے کہ تصاویر کے سلسلہ میں بھی بہت اچھی خاصی بحث ہوئی، میں آپ کو بتاؤں کہ انٹرنیٹ میں یہ آپ کے ہاتھوں میں ہے کہ آپ اگر انٹرنیٹ پر کچھ تلاش رہے ہیں اور معلومات حاصل کر رہے ہیں، آپ چاہیں تو تصاویر کے آپشن کو اس کی علامت کو ختم کر دیجئے، تو آپ کے سامنے جو معلومات آئیں گی وہ صرف متن کی شکل میں آئیں گی، بالکل نہیں دیکھ سکیں گے، اور ان تصاویر کی جگہ میں ایک خالی بلاک بن جائے گا، آپ کی اسکرین پر آنے گا، تو آپ کے اختیار میں ہے کہ آپ اس کو ہٹا سکتے ہیں، لیکن ایک چیز آپ کے ذہن میں رہنی چاہئے کہ آنے والے پانچ سے دس سال میں انٹرنیٹ کے اثرات بہت ہی زبردست ہونے والے ہیں، پورا تعلیمی ڈھانچہ انٹرنیٹ کے ذریعہ قائم کیا جا رہا ہے اور اس طرح جتنے بھی تعلیمی نظام ہیں وہ انٹرنیٹ سے جڑیں گے، تو اس لئے ضرورت اس بات کی ہے کہ اس کے جو مثبت پہلو ہیں ان کی ہمیں ضرور اجازت دینی چاہئے، اور جہاں پر اخلاقی بے راہروی کی گنجائش ہوتی ہے اس کو بالکل روک دینا چاہئے، اور یہ آپ کے اپنے اختیار میں ہے، اس میں تصویر، آواز، متن، تمام چیزوں کی شمولیت اس انٹرنیٹ پر ہو گئی ہے، اور اس نے جو انقلاب برپا کیا ہے وہ تمام چیزوں کو عددوں میں تبدیل کر دیا ہے، اس لئے کہ مفر اور ایک یہ دونوں لفظ جو کمپیوٹر سمجھتا ہے اسی مفر اور ایک کا ہی دراصل کھیل ہے اور کمال ہے کہ اس نے تمام دنیا کی معلومات کو بالکل انگلیوں کے اشارے پر لا دیا ہے، تو یہ جو تمام چیزیں ہیں یعنی فون، ٹیکس اور ٹی وی کی جو تصویر اور آواز یہ تمام چیزیں یکجا ہو کر انٹرنیٹ میں آ چکی ہیں، اور وہ دن زیادہ دور نہیں کہ انٹرنیٹ ہر گھر میں موجود ہو، جیسے آج سے چند رہیں سال قبل آپ ٹی وی کا تصور نہیں کرتے ہوں گے، صرف ریڈیو سے آپ خبریں سننے رہے ہوں گے، لیکن اب ہر گھر میں آپ دیکھیں گے کہ ٹی وی موجود ہے، اس طرح چار پانچ سال بعد ہر گھر میں انٹرنیٹ ہو جائے گا۔

لیکن سب سے بڑا چیلنج یہ ہے کہ انٹرنیٹ کے جو منفی اثرات ہیں اس کو آپ اپنے یہاں آنے سے کیسے روک سکتے ہیں، میں بس آخر میں ایک انتہا جو ایک پرچہ میں شائع کیا تھا میں صرف غور و فکر اور ایک لمحہ فکر یہ کے طور پر پیش کرنا چاہتا ہوں: ”اب آگے ذرا اس امر پر بھی غور کریں کہ انفارمیشن ٹکنالوجی، کمپیوٹر اور مواصلاتی نظام انٹرنیٹ سے لائی ہوئی مادی

خوشحالی ہی سب کچھ ہے اور اسے ایسے ہی من و عن آنکھیں بند کر کے تسلیم کر لیا جائے جیسا کہ مغرب صہیون لہا وے میں اسے پیش کر رہا ہے، ایک مومن اور مسلم ہونے کے باطنی اس کا تجزیہ اور جانچ پرکھ بھی کیا جائے، اسلام کے نزدیک تمام علوم و فنون کا سرچشمہ سوائے ذات الہی کے اور کوئی نہیں ہے، اور اسی نے اولاً آدم علیہ السلام کو علم سکھایا، لہذا ایک مرد کو یہ چاہئے کہ وہ کسی بھی علم اور حرفت اور ٹکنالوجی کے حصول، تحقیقی پیش رفت اور استعمال سے پہلے اس کا اندازہ لگانے کی کوشش کرے کہ اس کے مضمرات کیا ہو سکتے ہیں، کہیں ایسا تو نہیں کہ انٹرنیٹ کا نظام الیکٹرونک، کمپیوٹر کا بے عیب استعمال اور اس سے ہر نکلنے والے نتیجہ کو تسلیم کر لئے جانے کی ہوس انسان کی خود حرکیات و منطوق کا نظام بنا کے نہ رکھ دے، کہیں ایسا تو نہیں کہ انٹرنیٹ سے معلومات کا خزانہ حاصل کرنے کے شوق میں آپ اخلاقیات کی جڑ کو کھا جانے والے جراثیم کو نہ اٹھنا کر رہے ہوں اور اس سیلاب علم و معلومات میں بے شمار لغو، فانی ٹی اور غلاغٹ سے بھر پور مواد بھی آپ کے گھر میں بہتے چلے آ رہے ہوں، آج ہی اس حقیقی بن چکا ہے کہ انٹرنیٹ اور ای میل کے ذریعہ گھر کے اندر ہر وہ معلومات اور چیز مہیا کر سکتے ہیں جس کا تصور ایک صالح معاشریا صالح مومن بھی نہیں کر سکتا، جان بوجھ کر اخلاقیات کو بگاڑنے والی ایسی ایسی فتنہ ساز تصاویر آج انٹرنیٹ پر دستیاب ہو چکی ہیں، کہ جن سے خود مغربی معاشرہ مر رہا ہے، لیکن اس کے تذکرہ کی کوئی تدبیر نہیں ہو پا رہی ہے، یہ بڑا لمحہ فکریہ ہے کہ مستقبل قریب میں کہیں انٹرنیٹ ایک ایسا عالمی شیطانی جال تو نہیں بن جائے گا کہ معصوم گھروں کو بالکل جا ہی کے دہانے پر لا کھڑا کر دے، مزید یہ کہ معلوماتی انقلاب اور معلوماتی لہر نے آج معلوماتی جنگ کی صورت اختیار کر لی ہے۔

انٹرنیٹ کا وجود ہی دراصل اس خطرے کے پیش نظر عمل میں آیا تھا کہ اگر دشمن قوت جو ہری اسلحہ کا استعمال امریکہ پر کرتے ہیں تو اس کے پاس ایک ایسا مواصلاتی نظام ہو جو اس خطرناک موقع پر بھی اپنا کام کر سارہے، انٹرنیٹ اطلاعات کی دہائی میں امریکہ کا ایک ڈیفنس پروجیکٹ تھا جو روسی حملے کے خطرے کے جواب میں تیار کیا گیا تھا، بعد میں جب سرد جنگ (Cold War) کا خاتمہ ہوا اور روس کی طاقت ایک سپر پاور کی حیثیت سے ختم ہو گئی تو امریکہ نے اس انٹرنیٹ کو تعلیم اور معیشت کے میدان میں اپنی مادی منفعت کے لئے فروغ دینا شروع کیا، آج کا مواصلاتی نظام اور انفارمیشن ٹکنالوجی جس طرح کمپیوٹریٹ ورک سے جڑا ہوا ہے، اس کا فنی پہلو یہ ہے کہ بقول ایک مسلم دانشور بشیر اتھیار اٹھانے کوئی بھی ملک اپنے دشمن ملک کو انٹرنیٹ، کمپیوٹر وائرس اور دوسرے برقیاتی نظاموں کے ذریعہ اس کے مربوط اطلاقی و ذخیروں اور نظاموں کو تہہ و بالا کر سکتا ہے، مگر یہ معلوماتی جنگ (Info-war) اور برقیاتی جارحیت امریکہ یا اس جیسے کسی ترقی یافتہ ملک ہی کے خلاف ممکن ہے، جس کے سارے مواصلاتی اور مسکری نظام جدید ترین انفارمیشن ٹکنالوجی کی مرہون منت ہے، اس ممکنہ جارحیت کے خلاف ان کا موثر ترین دفاع ان کے دانشوروں کے نزدیک بھی ہے کہ دشمن قوت بھی اس طرح کے اعلیٰ ترین ترقی یافتہ مواصلاتی و برقیاتی نظاموں سے لیس ہو جائے، تاکہ جنگ اور جارحیت کی صورت میں اسے بھی اس طرح کی جوابی جارحیت کا

امکانی خطرہ ہو، یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ امریکہ جس طرح سے بالعموم پوری دنیا کو اور بالخصوص مسلم ممالک کو انفارمیشن ٹکنالوجی اور انفارمیشن سے لیس کر رہا ہے اور پوری دنیا اسے آنکھ بند کر کے تسلیم کرتی چلی جا رہی ہے وہ اس خطرناک علامت کی نشاندہی کرتا ہے، لہذا ایک اسلامی اور آزاد ریاست کے پالیسی ساز علماء کرام کو بڑی سنجیدگی سے غور و فکر کرنا چاہئے، ایک مومن کو اپنی مومنانہ بصیرت سے یہ دیکھنا ہوگا کہ مغرب میں اور اب ترقی پذیر اور پسماندہ ملکوں میں بھی کس طرح ثقافت و تہذیب کی بربادی اور خاندانی و سماجی اچھل پھسل اور انسانی اقدار کی پامالی انتہائی تیز رفتاری سے ہو رہی ہے، کہیں ایسا تو نہیں کہ وہ اسی انفارمیشن ٹکنالوجی، مواصلاتی نظام اور انٹرنیٹ کے مل پر ہو رہی ہے، اہل نظر کو یہ دیکھنا ہوگا کہ سائنس اور تعلیمات کی بالادستی اور ہمہ جہتی اقتدار کے نتیجہ میں جو نظام وجود میں آیا ہے اس کی بنیاد میں فوق الفطرت ہستی کی حاکمیت کے تصور کے لئے کوئی جگہ، روحانیت کے لئے کوئی گنجائش اور اعلیٰ اخلاقی و سماجی اقدار اور یقین کے لئے کوئی راستہ باقی رہ گیا ہے، خود شن اور مشنی غلام بن کر رہ گیا ہے، مسلم سائنسدانوں، دانشوروں اور علماء کے لئے سب سے بڑا چیلنج آج یہ بن چکا ہے کہ وہ ان معنوی ذہانت اور اطلاعی مشینوں کو اس طرح قابو میں رکھیں کہ وہ ان پر حاوی اور حکمران ہونے کے بجائے حاکم الہ کے تصور کو نافذ کرنے اور صالح معاشرہ کو تشکیل دینے میں ایک مثبت رول ادا کر سکیں۔

صلائے عام ہے یا ران نکتہ دہاں کے لئے

حکیم ظل الرحمن صاحب:

انٹرنیٹ کے سلسلہ میں ایسا کوئی سنٹرل کنٹرول کیوں نہیں، کہیں نہ کہیں ایک سنٹر سے تو جاتا ہے یا کوئی ایک سنٹر پر جا کے سیٹ ہوتا ہے اور پھر وہاں سے ریلیز ہوتا ہے تو وہاں پر کنٹرول کیوں نہیں ہو جاتا۔

طارق سجاد صاحب:

جی، یہ بہت اچھا سوال ہے اور بہت نچرل سوال ہے، دیکھئے! انٹرنیٹ کے ذریعہ معلومات جو آتی ہیں میں نے سچ کی گفتگو میں یہ بات کہی تھی کہ دراصل انٹرنیٹ کی کوئی ملکیت نہیں ہے، کوئی ایک کنٹری اس کا مالک نہیں ہے، حقیقت یہ ہے کہ جتنے بھی ممالک ہیں بڑے بڑے یعنی جس میں معلومات کا خزانہ بھرا ہے وہ تمام امریکہ کے پاس ہیں، اور یہ جو میں نے ابھی کہا دراصل اس میں کیا ہے کہ ایک پالیسی ان لوگوں نے بنائی ہے، انٹرنیٹ کو کنٹرول کرنے والے بین الاقوامی گروپ نے، انہوں نے یہ پالیسی بنائی ہے کہ ہم معلومات کو روکیں گے نہیں، کوئی بھی کنٹری کسی بھی طرح کی معلومات کو نہیں روکے، کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ انٹرنیٹ کی معلومات کو ایک دوسری جگہ منتقل کر لے۔ جو انہوں نے اصول بنائے ہیں اس کی پھر خلاف ورزی ہوگی۔

کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ ایک کنٹری کسی بھی دوسری کنٹری کی معلومات کو یا سٹلائٹ کے چینل کو روک رہا ہے تو کل کو وہ بھی اپنے یہاں معلومات کو آنے سے روک دے گا، پھر تیسرا جو ملک ہے وہ بھی ان کی معلومات کو روک دے گا، اس طرح جو بنیادی بات بنتی ہے وہ یہ ہے کہ معلومات کی آمد و رفت ہر ملک سے بغیر روکے ہوئے ہو، اس لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ آپ اس کو روکیں، آپ زیادہ سے زیادہ یہ کر سکتے ہیں کہ مثال کے طور پر ہندوستان میں انٹرنیٹ کنکشن دینے والی ایجنسی ہے، مثلاً BSNL اور دوسری کئی ہے NEKLAT جو انٹرنیشنل وغیرہ کی انفارمیشن دیتے ہیں، تو وہ زیادہ سے زیادہ یہ کر سکتے ہیں کہ اس طرح کی جو سائنس ہیں ان کو اپنے یہاں پر روک لگا دیں، بس اس سے زیادہ وہ نہیں کر سکتے۔

علیم ظہار رحمٰن صاحب:

میرے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ امریکہ میں جب کہ سنٹرز تیار ہیں ان کی اپنی کچھ حدود ہیں اور خود امریکہ ان مضامین کی سے پریشان ہے اور اس کے معاشرے میں بہت سی دشواریاں اور خرابیاں پیدا ہو رہی ہیں وہ خود اس بات کے خواہاں ہوں گے کہ اس کا کوئی نہ کوئی سنٹرل کنٹرول ہونا چاہئے، لیکن اس کے باوجود سنٹرل کنٹرول نہیں ہے، جیسا کہ آپ کہتے ہیں، انفارمیشن دنیا کی بہت اچھی چیز ہے لیکن ہر چیز کی ایک حد ہونی چاہئے، آپ گالیاں دیے لگیں، انفارمیشن تو وہ بھی ہیں لیکن لوگوں میں کیا اس کی اجازت ہے؟۔

طارق مجاہد صاحب:

دیکھئے سنٹرل کنٹرول اب تک نہیں بنا ہے، امریکہ اس وقت پریشان تو ہے اس میں کوئی دور رائے نہیں ہے، پورے مغربی ممالک جو ابھی میں نے بیان کیا اس سے پریشان ضرور ہیں، اور اس کے مذاکرہ کی شکل بھی بہت آسان طریقہ سے کر سکتے ہیں۔ لیکن ہم طرفینی یہ ہے کہ اس پر انہوں نے اب تک کوئی ایکشن نہیں لیا ہے، اور وہاں اگر USA گورنمنٹ اس طرح کی کوئی پالیسی بناتی ہے تو وہیں سے فوراً جو سکاڈا اور اپنے کو دانشور کہنے والے لوگ ہیں، وہ کہنے لگتے ہیں کہ یہ انٹرنیٹ کے بنیادی اصول کے خلاف بات ہو رہی ہے، کسی بھی چیز کو فوری سوسائٹی اور فوری معاشرے میں ہر طرح کی انفارمیشن کو آنا اور جانا چاہئے اور فوراً وہاں پروڈیوجن شروع کر دیتے ہیں، اس لئے کہ درمیان میں اس طرح کی کچھ تحریکیں وہاں اٹھیں اور یہ آوازیں بھی اٹھیں کہ اس طرح کی سائنس کو بالکل بند کر دیا جائے، گورنمنٹ سطح پر کنٹرول ہونا چاہئے، لیکن فوراً جو احتجاج ہوا اور مخالفت ہوئی تو یہ پیش رفت آگے نہیں بڑھ سکی۔

۞ ۞ ۞

نمبر ۱۹:

انٹرنیٹ اور جدید نظام مواصلات
کے
ذریعہ عقود و معاملات

1892

1891

1890

1889

1888

1887

1886

1885

1884

1883

1882

1881

1880

1879

1878

1877

1876

1875

1874

1873

1872

1871

1870

1869

1868

1867

1866

1865

1864

1863

1862

1861

1860

1859

1858

1857

1856

1855

1854

1853

1852

1851



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

وہ تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے درست ہونے کے لئے عائدین کی رضامندی ضروری ہے، اس رضامندی کا اظہار ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، اسی لئے فقہاء نے ایسے معاملات کے لئے ایجاب و قبول کو رکرن کا درجہ دیا ہے۔

ایجاب کسی فریق کا اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرنا ہے اور قبول دوسرے فریق کی طرف سے اس پیشکش کو قبول کرنا ہے، ایجاب و قبول کے درمیان اتصال ضروری ہے۔ قبول ایجاب سے متصل ہو، اس کے لئے بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب پائے جانے کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے بلا تاخیر اعلیٰ الفور قبول پایا جانا چاہئے، حنفیہ کا نقطہ نظر ہے کہ اس میں حرج اور مشقت ہے، اس لئے قبول کے ایجاب سے متصل ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

ایک صحیح اتصال، اور اس کی صورت یہی ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے۔ دوسرے حکم اتصال، اور اس کی صورت یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب کیا گیا ہو اس مجلس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق اپنی طرف سے قبول کرنے کا اظہار کر دے، ایسی صورت میں مجلس کے ایک ہونے کی وجہ سے سمجھا جائے گا کہ ایجاب اور قبول کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں پایا گیا۔

اسی لئے فقہاء نے نکاح اور بیع وغیرہ کے لئے ایک شرط "مکان عقد" سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہونا چاہئے، اسی ذیل میں یہ بحث بھی آتی ہے کہ اگر دو شخص کسی میں چارہے ہوں اور ایجاب و قبول کریں یا دو الگ الگ سواریوں پر یا پیدل چارہے ہوں اور ایجاب و قبول کریں تو عقد درست ہوگا یا نہیں؟

اسی طرح فقہاء شافعیہ کے یہاں خیاب مجلس کے ذیل میں یہ بحث بھی آتی ہے کہ اگر کوئی شخص صحرا یا کھلے وسیع میدان میں دوسرے پکار کر ایجاب و قبول کرے تو اس کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟ اور اگر عائدین کے درمیان دیوار کمزری کر دی جائے یا نہر کمزوری جائے تو اختلاف مجلس کا تحقق ہوگا یا نہیں؟

فرض عقود و معاملات کے مستند ہونے میں اتحاد مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے، اور جیسا کہ مذکور ہوا اصل مقصود تو وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہے، لیکن چونکہ ہمارے ان فقہاء کے زمانہ میں اتحاد مکان کے بغیر ایجاب و قبول کے درمیان معارضت ممکن نہیں تھی اس لئے اتحاد مکان کی شرط بھی لگائی گئی۔

اب صورت حال یہ ہے کہ معاملات اور ابلاغ کے ذرائع نے ایسی ترقی کی ہے کہ ماضی میں اس کا تصور بھی شاید ممکن نہ ہو، پوری دنیا کو یا ایک گھر میں سٹ آئی ہے اور منٹوں میں آپ کی بات دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچ سکتی ہے، ٹیلیفون، انٹرنیٹ وغیرہ ایسے ذرائع ہیں جن کے ذریعہ ہزاروں میل کے فاصلہ سے معاملات طے پاتے ہیں۔

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ چونکہ ان ذرائع کی وجہ سے روابط میں غیر معمولی اضافہ ہوا ہے اس لئے اب تجارت کا دائرہ بھی وسیع ہو گیا ہے۔ انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فریق قبول کا اظہار کر دے، اور اسی طرح تمام عقود و معاملات کے کاغذات انٹرنیٹ پر اسکریننگ کے ذریعہ بھیجے جاسکتے ہیں اور فوراً ہی جواب بھی منگایا جاسکتا ہے۔ لیکن ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ مکانی فاصلہ کو ختم نہیں کرتا، اور یہ بات قائل غور ہے کہ ایجاب و قبول میں اتحاد کا ان مقصود ہے یا قتران و اتصال مقصود ہے، اسی پس منظر میں چند سوالات ہیں جن پر علاوہ غور کرنے کی ضرورت ہے:

- ۱- مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟
- ۲- کیا انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا؟
- ۳- اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں تو کیا یہ ایجاب و قبول اور شہادت نکاح منعقد ہونے کے لئے کافی ہوگی اور نکاح منعقد ہو جائے گا؟
- ۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں ایجابی پہلوؤں کے ساتھ کچھ دوسرے پہلوؤں کو بھی سامنے رکھا جانا چاہئے مثلاً دو افراد کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے وہ تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے، تو کیا اس تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا صحیح ہے یا نہیں؟
- ۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن وین اور تجارت ممکن ہے یا نہیں، اس کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ واضح رہے کہ ویڈیو کانفرنسنگ میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے نہ یہ کہ صرف بات کر سکتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں۔ یہ بھی واضح رہے کہ ویڈیو کانفرنسنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے جسے باسانی حاصل کیا جاسکتا ہے۔
- ۶- فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟
- ۷- کیا ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب قبول ہو سکتا ہے، اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کے وقت عائدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جن کا ایجاب و قبول کون رہے ہوں تو کیا عائدین اور شاہدین تہہ مجلس تصور کئے جائیں گے؟ اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول درست نہ ہو تو کیا فون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے اور اس نکاح کی صورت کیا ہوگی؟

فیصلہ:

جدید ذرائع ابلاغ کے ذریعہ حقوق و معاملات

- 1- ”مجلس“ سے مراد وہ حالت ہے جس میں عائدین کسی معاملہ کو طے کرنے میں مشغول ہوں۔ ”اتحاد مجلس“ کا مقصد ایک ہی وقت میں ایجاب کا قبول سے مربوط ہوتا ہے۔ اور ”اختلاف مجلس“ سے مراد یہ ہے کہ ایک ہی وقت میں ایجاب و قبول میں ارتباط کا تحقق نہ ہو سکے۔
- ۲- الف- فون اور ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ بیچ میں ایجاب و قبول معتبر ہوگا، انٹرنیٹ پر بھی اگر بیک وقت عائدین موجود ہوں اور ایجاب کے بعد فوراً دوسرے کی طرف سے قبول ظاہر ہو جائے تو بیع منعقد ہو جائے گی، اور ان صورتوں میں عائدین کو متحد مجلس تصور کیا جائے گا۔
ب- اگر انٹرنیٹ پر ایک شخص نے بیچ کی پیشکش کی، اور دوسرا شخص اس وقت انٹرنیٹ پر موجود نہیں تھا، بعد کو اس نے اس پیشکش کرنے والے کا پیغام حاصل کیا، یہ صورت تحریر و کتابت کے ذریعہ بیع کی ہوگی، اور جس وقت دوسرا شخص اس پیشکش کو پڑھے اسی وقت اس کی جانب سے قبولیت کا اظہار ضروری ہوگا۔
- ۳- اگر خریدار اور بائع نے اپنے معاملہ کو مخفی رکھنا چاہا اور اس کے لئے سکرٹ کوڈ (Secret Code) استعمال کیا تو کسی شخص کے لئے اس معاملہ سے باخبر ہونے کی کوشش جائز نہیں ہوگی، البتہ کسی اور شخص کا حق شفعہ یا کوئی اور شرعی حق اس عقد یا بیع سے متعلق ہو تو اس کے لئے اس مخفی معاملہ کے بارے میں واقفیت حاصل کرنا درست ہے۔
- ۴- نکاح کا معاملہ یہ مقابلہ عقد بیع کے زیادہ نازک ہے، اس میں عبادت کا بھی پہلو ہے، اور گواہان کی شرط بھی ہے، اس لئے انٹرنیٹ، ویڈیو کانفرنسنگ اور فون پر راست نکاح کا ایجاب و قبول معتبر نہیں، البتہ اگر ان ذرائع ابلاغ پر نکاح کا وکیل بنایا جائے اور وہ گواہان کے سامنے اپنے نمونہ کی طرف سے ایجاب و قبول کر لے تو نکاح درست ہو جائے گا، اس صورت میں یہ بات ضروری ہوگی کہ گواہان وکیل بنانے والے قاضی شخص سے واقف ہوں یا ایجاب و قبول کے وقت اس کا نام مع ولدیت ذکر کیا جائے۔

جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی

خادم المسند، اسلامی اسکول، حیدرآباد

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات سے متعلق جو سوال نامہ اکیڈمی کی جانب سے آپ حضرات کی خدمت میں روانہ کیا گیا تھا وہ بنیادی طور پر تین امور سے متعلق ہے، اول: یہ اصولی اور اصطلاحی بحث ہے کہ مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟ اور اس کا اصل خشاء و مقصود کیا ہے؟ اس لئے کہ فقہاء کے یہاں حقوق و معاملات کے سلسلہ میں مجلس کا ذکر بہت اہمیت کے ساتھ ملتا ہے، اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے ایجاب و قبول باہم مربوط ہوتا ہے، اس سلسلہ میں یہ اصولی مسئلہ دریافت کیا گیا ہے، دوسرا مسئلہ: تجارت میں ان جدید ذرائع کے استعمال کا ہے، تیسرا مسئلہ: نکاح کے انعقاد میں جدید ذرائع مواصلات سے استفادہ کا ہے، اور اس سلسلہ میں انٹرنیٹ، ٹیلیفون اور ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد نکاح سے متعلق سوالات کئے گئے ہیں۔ گویا سوالات الگ الگ ہیں، لیکن مناسب محسوس ہوتا ہے کہ اسی ترتیب سے ان مسائل کے متعلق مقالہ نگاروں کی آراء اور دلائل پیش کئے جائیں اور ان کا جائزہ لیا جائے۔

مجلس اور اس کا اتحاد و اختلاف:

مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ خود مجلس کی تعریف اور اس کی اصطلاحی تحدید سے متعلق ہے، مجلس کی تعریف کے سلسلہ میں بنیادی طور پر دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں، ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ مجلس سے مراد "اتحاد مکان" ہے، یہ رائے مفتی ذاکر حسن نعمانی، مولانا ابوسفیان ملتانی، مولانا بہاء الدین (کیوال) مولانا مصطفیٰ قاسمی، مولانا اسرار الحق سیلوی، مولانا عبدالحکیم (شمیری) مولانا نیاز احمد عبدالحکیم طیب پوری کی ہے، اور مولانا ابوالاعلیٰ وحیدی کی تحریر سے بھی یہی مرشح ہوتا ہے۔ ان حضرات کی رائے پر اتحاد مجلس سے یہ مراد ہے کہ ایجاب و قبول کا مقام ایک ہو، اور ایجاب کے

بعد دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسا عمل پیش نہ آئے جو امرائے کو مٹاتا ہو، ان حضرات کا استدلال فقہاء کی ان عبارتوں سے ہے جن میں مجلس کے لئے "مکان" یا خود "مجلس" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اس کی توضیح میں مولانا سرالحمی سہیلی نے فقہاء کی عبارتوں سے واضح کیا ہے کہ اختلاف مجلس کا مدعا صرف یہ ہوگا، جسے لوگ عرفاً اختلاف مجلس شمار کریں وہ اختلاف مجلس ہے۔ مولانا نیاز احمد فیض چوہدری نے حضرت عبداللہ بن عمر کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس سے خیاب مجلس کو ثابت کیا جاتا ہے، کیونکہ اس میں اختلاف مجلس کے لئے تفرق کا لفظ آیا ہے، اور تفرق سے مراد اکثر فقہاء کے نزدیک "تفرق ابدان" ہے۔

دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ مجلس اس حالت کا نام ہے جس میں ایجاب و قبول کیا جائے، خواہ عائدین ایک ہی مقام پر ہوں یا الگ الگ مقام پر، پس ان حضرات کے نزدیک اتحاد مجلس سے مراد ایک ہی زمانہ میں ایجاب و قبول کا ایک دوسرے سے مربوط ہونا ہے، اور اختلاف مجلس ایجاب و قبول کا ایک ہی زمانہ میں مربوط نہ ہونا ہے، گویا مجلس کے اتحاد و اختلاف کی بنیاد ارہاط اور اتقان پر ہے، نہ کہ وحدت مکان پر۔ اس نقطہ نظر کے حاملین ہیں: مولانا حقیق احمد بستوی، مولانا محمد اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاقی، ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی، مفتی شوکت قاسمی، اور راقم الحروف، ان کے علاوہ تخصص فی الفقہ کے کچھ طلب، مولوی محمد نافع عارفی، مولوی بھٹی حسن قاسمی اور مولوی محمد عمر عابدین قاسمی کا بھی یہی نقطہ نظر ہے۔ مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب کی رائے ہے کہ مجلس کا مدعا نہ اتحاد مکان پر ہے اور نہ اتحاد زمان پر، بلکہ دوسرے فریق کے علم اور اس کی مجلس علم پر اس کا مدعا ہے، لیکن مولانا موصوف کی آئندہ توضیح سے یہ بات سترخ ہوتی ہے کہ وہ اسی دوسرے نقطہ نظر کے حاملین میں سے ہیں۔

مولانا حقیق احمد صاحب نے اس سلسلہ میں فقہاء کے اصول "الکتاب کا اختلاف" سے استدلال کیا ہے۔ مولانا خورشید احمد اعظمی نے ڈاکٹر مصطفیٰ ذرقاء اور مولانا محمد اعظمی نے ڈاکٹر وہبہ زحلی کی اس عبارت سے استدلال کیا ہے جس میں مجلس عقد کی تعریف اس طرح کی گئی ہے: مجلس العقد هو الحال التي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد، مولانا محمد شوکت قاسمی نے بجز کی اس عبارت کو اپنا مستدل بنایا ہے: بان يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، مولوی بھٹی حسن، مولوی محمد نافع عارفی اور مولوی محمد عمر عابدین نے فتح القدیر، بحر اور شاکی وغیرہ کی اس عبارت اور اس کے سیاق سے استدلال کیا ہے: "شرط الارتباط اتحاد الزمان"۔

راقم الحروف کا خیال ہے کہ مجلس کی تعریف اور مجلس کے اتحاد و اختلاف کے سلسلہ میں یہ دوسرا نقطہ نظر زیادہ درست اور شریعت کے اصول و قواعد سے ہم آہنگ ہے، اور اس کے حسب ذیل وجوہ ہیں:

(۱) لصوص میں عقد کے لئے بنیادی شرط تراضی طرفین کی ذکر کی گئی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض متکرم" (سورہ نساء: ۲۹)۔ رضا چونکہ قلب کا فعل ہے جس

پر مطلع نہیں ہوا ہاسکا اس لئے فقہاء نے نص کی اس تعبیر سے تین باتیں اخذ کی ہیں، اول: یہ کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب ہو، دوم: دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا اظہار ہو، سوم: تقابل کا صیغہ خود اس جانب اشارہ کرتا ہے کہ یہ ایجاب و قبول باہم مربوط ہو، گزشتہ ادوار میں ایجاب و قبول کا یہ ارتباط اسی وقت قائم ہو سکتا تھا جب اتحاد مکان کی کیفیت پائی جاتی، اس لئے فقہاء نے اپنے زمانہ اور عہد کے وسائل کے پس منظر میں ایجاب و قبول کی مجلس کو "اتحاد مکان" سے تعبیر فرمایا۔ اور نہ قرآن وحدیث میں اس کا صریح ذکر نہیں، اور جو احکام کسی خاص زمانہ کے وسائل پر مبنی ہوں ظاہر ہے کہ وسائل کی تبدیلی کے ساتھ انہیں وسائل پر انحصار درست نہیں ہوگا، بلکہ یہ بات ضروری ہوگی کہ شریعت کے متعدد وثائق کو اپنے عہد کے وسائل کے مطابق پورا کیا جائے۔ موجودہ دور میں چونکہ ایسے وسائل پیدا ہو گئے ہیں کہ اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول میں ارتباط اور تزامن پیدا ہو جائے، اس لئے اتحاد مکان کی شرط ضروری نہ ہونی چاہئے۔

(۲) فقہاء کے یہاں بھی ایسی صورتیں موجود ہیں کہ اصل مقصود ایجاب و قبول میں اتحاد زمان ہے، چنانچہ علامہ شامی ایک مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "لأن شرط الارتباط هو الاتحاد الزمان" (رد المحتار ۶/۳۷۹)۔ علامہ ابن نجیم مصری نے عقد بالرسالہ اور عقد بالکتاب وغیرہ کے سلسلہ میں گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے:

"الاتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بان يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين لأن شرط الارتباط الاتحاد الزمان فجعل المجلس جامعاً تيسيراً على العاقدین" (رد المحتار ۶/۸۳)۔

(۳) فقہاء کے یہاں ایسی جزئیات بھی ملتی ہیں کہ کسی قدر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول کی مجلس کو متحد مانا گیا ہے، چنانچہ ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر دو شخص پیدل یا سواری پر چلتے ہوئے عقد کریں، ایک ایجاب کرے اور دوسرا غرض قدم دو قدم چلتے کے بعد قبول کرے تو بیعت منعقد ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن ہمام نے اس مسئلہ کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

"لا شك انهما إذا كتبا يمشيان شيئاً لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة" (فتح القدیر ۳/۱۱۵)۔ اس طرح فقہاء کے یہاں یہ بحث آتی ہے کہ ایک شخص کمرہ میں ہو، دوسرا شخص چھت پر اور کمرہ میں موجود شخص چھت والے شخص سے ایجاب کرے اور دوسرا قبول کرے، تو فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر وہ اسے دیکھ رہا ہو اور بعد مکان کی وجہ سے کلام میں التماس نہ پیدا ہو تو بیعت درست ہو جائے گی۔

"صح إذا كان كل منهما بربى صاحبه ولا يلتبس الكلام للبعد" (رد المحتار ۶/۳۵۶)۔ کتب فقہ میں یک مسئلہ یہ بھی آیا ہے کہ اگر پانچ اور خیرہ ار کے درمیان معمولی نہر کا قاصد ہو تو ایجاب و قبول درست ہو جائے گا (ایضاً)۔

علامہ ابن قیم مصری نے اس طرح کی متعدد جزئیات نقل کرنے کے بعد اس پر اس طرح تبصرہ فرمایا ہے:

”وقد نفرد رأيي (يعني) في امثال هذه الصورة على انه ان كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع والا فلا“ (نمبر ۵۶۱/۵)۔

ان جزئیات میں گو عائدین کے درمیان مکانی فاصلہ کم ہے، کیونکہ اس دور میں بظاہر اس سے زیادہ مکانی فاصلہ کے ساتھ ایجاب وقبول میں اتصال و ارتباط ممکن نہ تھا، لیکن بہر حال اس سے یہ بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ اتحاد مکان منصوص مسئلہ نہیں ہے اور نہ یہ شریعت کا اصل مقصود ہے، بلکہ تراشی طرفین کے تحقق کے لئے حضرات نقباء نے اپنے عہد کے وسائل کی روشنی میں اجتہاد و استنباط سے یہ شرط اور مجلس کی یہ تعریف متعین کی تھی ورنہ اختلاف مکان کے باوجود بھی معاملات منعقد ہو جاتے ہیں۔

لہذا موجود زمانہ میں اگر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب وقبول میں اتصال کا تحقق ہو سکتا ہے، تو اسے معاملہ کے منعقد ہونے کے لئے کافی ہونا چاہئے۔

انٹرنیٹ، ویڈیو اور سادہ فون پر خرید و فروخت:

دوسرا مسئلہ خرید و فروخت میں ان جدید ذرائع معاملات سے استفادہ کا ہے، اس سلسلہ میں چار سوالات کئے گئے ہیں، اول: یہ کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ منعقد ہوگا یا نہیں (سوال نمبر ۵) دوسرے: ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت ہو سکتی ہے یا نہیں، تیسرے: فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے (سوال نمبر ۶) اور ان سوالات کے ذیل میں مزید ایک مسئلہ زیر بحث آیا ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ جو خرید و فروخت عمل میں آئے ان میں معلومات کا بلا اجازت تیسرے شخص کا حاصل کرنا درست ہے یا نہیں؟

جہاں تک انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کی بات ہے تو مولانا نیاز احمد طیب پوری کا زیادہ رجحان اندیشہ ”غرر“ کی وجہ سے اس کے عدم جواز کی طرف ہے، باقی سبھی حضرات اس کے جائز ہونے پر متفق ہیں، البتہ بعض حضرات نے اس کے جائز ہونے کے لئے کچھ شرطیں بھی ذکر کی ہیں۔ مولانا محمد اعظمی نے لکھا ہے کہ سرل الیہ کا نام دہیتہ اور سرل کا دستخط ضروری ہے، مولانا عبدالرحیم کشمیری کی رائے ہے کہ متعائدین کا ایک دوسرے کو پہچانا ضروری ہے ورنہ معاملہ درست نہ ہوگا۔ مولانا ابوالکلام وحیدی نے لکھا ہے کہ اگر غرر اور دھوکہ کا اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔ ڈاکٹر سید قدرت اللہ کی رائے ہے کہ مصدق تصدیقات کے ساتھ ہی خرید و فروخت جائز ہوگی، جناب عمر افضل (امریکہ) نے وضاحت کی ہے کہ یہ بیع قانوناً بھی نافذ ہوتی ہے۔

عام طور پر مقالہ نگاروں نے انٹرنیٹ کی خرید و فروخت کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے، مولانا عبداللہ اسماعیل مفتی شوکت علی قاسمی اور مولانا اسرار الحق سہیلی نے انٹرنیٹ پر بیع کے معتقد ہونے کے لئے وہی قاعدہ پیش نظر رکھا ہے جو عقد بالکتابہ کا ہے۔ یعنی جس مجلس میں مکتوب پہنچے وہی مجلس ایجاب و قبول کی مجلس متصور ہوگی، اور اس میں دوسرے فریق کا قبول کرنا ضروری ہوگا۔ مولانا مفتی احمد ہستوی نے ضروری قرار دیا ہے کہ انٹرنیٹ پر جس وقت ایجاب کیا گیا ہو اسی وقت دوسرا فریق اسے قبول کرے تاکہ ایجاب و قبول میں اتصال کا تحقق ہو۔ راقم الحروف اور مولوی مجتبیٰ حسن قاسمی نے انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کی دو صورت لکھی ہے، ایک یہ کہ جس وقت ایک فریق ایجاب کرے، اس وقت دوسرا فریق انٹرنیٹ پر موجود ہو، ایسی صورت میں دوسرے فریق کی جانب سے فوراً قبولیت کا اظہار ضروری ہے، کیونکہ یہ ایجاب و قبول مشابہہ ہے اور اگر ایک فریق ایجاب کرے اور دوسرے فریق نے اس وقت انٹرنیٹ کھولا اور ایجاب کو پڑھا تو اسی وقت اس کے لئے قبول کرنا ضروری ہوگا، جیسا کہ متعادلین غائبین کے درمیان ایجاب و قبول کا حکم ہے۔

ان حضرات کے پیش نظر یہ ہے کہ بیع جیسے کلام و خطاب کے ذریعہ ہو سکتی ہے، ویسے ہی کتابت و تحریر کے ذریعہ بھی، جیسا کہ فقہاء نے عقد بالکتابہ وغیرہ کی صورت نقل کی ہے، بہر حال راقم الحروف کی رائے میں انٹرنیٹ پر عقد بیع کی جو دو صورتیں ذکر کی گئی ہیں، ایک مشابہہ اور دوسرے مکاتبہ ان کا فرق ملحوظ رکھا جائے ضروری ہے، جہاں تک اندیشہ غرر کی بات ہے تو ظاہر ہے کہ تن لوگوں نے انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے، ان کے نزدیک یہ بھی صورت ملحوظ ہوگی کہ اس کی وجہ سے دھوکہ و غرر کا قوی اندیشہ نہ ہو، جہاں اس طرح کا اندیشہ قوی ہو وہاں یقیناً بیع جائز نہیں ہوگی، جیسا کہ معلوم ہوا ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ عائدین ایک دوسرے کا تعارف حاصل کر سکتے ہیں، انٹرنیٹ ہی پر کریڈٹ کارڈ بینک کے کھاتے کے ذریعہ رقم کی موجودگی معلوم کر لی جاتی ہے، اور رقم کی ترسیل بھی عمل میں آ جاتی ہے، صبح کے بارے میں تمام تفصیلات پیش کر دی جاتی ہیں وغیرہ، لہذا ظاہر ہے کہ جب تک غرر کثیر کا سد باب نہ ہو جائے انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت درست نہیں ہو سکتی۔

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ بھی ایجاب و قبول کے درست ہونے پر مولانا عبدالرحیم صاحب (کشمیری) کے سوا بھی حضرات متفق ہیں اور سبوں کا مسئلہ قریب قریب یہی ہے کہ اس صورت میں ایجاب و قبول کرنے والوں کو متحد مجلس تصور کیا جائے گا، کیونکہ وہ ایک دوسرے کو دیکھتے اور ان سے گفتگو کر سکتے ہیں، بعض حضرات نے اسی بات کو اس طرح کہا ہے کہ اتحاد مجلس دو موجود و حاضر اشخاص کے درمیان عقد کے لئے ضروری ہے، دو اشخاص جو ایک دوسرے سے دور ہوں ان کے درمیان عقد کے لئے اتحاد مجلس ضروری نہیں، گویا ان حضرات نے اس کو مشابہہ عقد نہیں مانا، بلکہ عقد بالکتابہ قرار دیا ہے۔

مولانا عبدالرحیم صاحب کا نقطہ نظر یہ ہے کہ ویڈیو کی ایما و غیر شروع کام لئے ہے، اور جو چیز لب و لب کے لئے

ایجاد کی جائے درست کاموں میں بھی اس کا استعمال درست نہیں، لیکن فوراً کر دیا جائے تو مولانا موصوف کا یہ استدلال نفس مسئلہ سے متعلق نہیں ہے، یہ ایک الگ بحث ہے کہ ویڈیو اور ویب فون کا استعمال جائز ہے یا ناجائز؟ لیکن اگر کوئی استعمال کر رہی ہے اور اس پر ایجاب قبول ہو جائے تو چونکہ ایجاب و قبول کے درمیان اتصال متحقق ہے، اس لئے اس عقد کو درست ہونا چاہئے۔ فون پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں بھی تمام مقالہ نگار متفق ہیں کہ بیع منقذ ہو جائے گی اور دلیل وی ہے کہ عقد بیع عاتقانہ بھی مکلفہ اور رسالہ منقذ ہو سکتی ہے، فریقین کا ایک دوسرے کے سامنے ہونا ضروری نہیں۔ مولانا عبید اللہ اسعدی نے اس سلسلہ میں مفتی محمد حسن صاحب کا ایک فتویٰ بھی پیش کیا ہے، البتہ مختلف مقالہ نگاروں نے یہ شرط لگائی ہے کہ فریقین ایک دوسرے کی آواز کو پہچان رہے ہوں، مولانا عبدالرحیم (کشمیری) اور مولانا بہاء الدین (کیرالہ) کے نزدیک عاتقانہ کا بھی ایک دوسرے سے واقف ہونا ضروری ہے۔ مولانا نیاز احمد کے نزدیک ضروری ہے کہ مشتری پہلے سے سمجھ کر دیکھ چکا ہو، غرض کہ فون پر خرید و فروخت میں اگر اتحاد مکان نہ ہو لیکن ایجاب و قبول کے درمیان اتصال واقفانہ پایا جاتا ہے، اس لئے خرید و فروخت کی یہ صورت صحیح و شرع سے متعلق دوسری شرائط کی رعایت کے ساتھ درست ہے۔

انگریزیت میں خرید و فروخت کے لئے ایسے نظام کا استعمال کیا ہے، جس سے قانونی طور پر یہ تیسرا شخص واقف نہیں ہو سکتا تو کیا تیسرے شخص کے لئے ان معلومات تک بلا اجازت رسائی حاصل کرنا جائز ہوگا؟ اس سلسلہ میں دو نقاط نظر ہیں: مولانا ابوسفیان مداحی، مولانا ابوالعاس وحیدی، مولانا شوکت قاسمی اور مولانا مفتی ذاکر حسین اس کے جواز کے قائل ہیں۔ مولانا ابوالعاس وحیدی کا استدلال یہ ہے کہ یہ دوسرے کی صلاحیت اور تجربہ سے استفادہ کے قبیل سے ہے، لہذا اس کے ممنوع ہونے کی کوئی وجہ نہیں، دوسرے مقالہ نگار حضرات فریقین کی اجازت کے بغیر اس طرح کے راز حاصل کرنے کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب، مولانا خورشید احمد اعظمی، اور مولانا محمد اعظمی نے لکھا ہے کہ اگر فریقین کا نقصان نہ ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں، اور مولانا بہاء الدین (کیرالہ) نے ”بیع علی یقین“ سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عقد بیع کی تکمیل سے پہلے ایسی معلومات حاصل کر سکتا ہے۔ اس کے بعد حاصل نہیں کر سکتا، جن حضرات نے اس صورت کو ناجائز قرار دیا ہے ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ یہ تجسس کے قبیل سے ہے، اور اللہ تعالیٰ نے تجسس سے منع فرمایا ہے۔ خیال ہوتا ہے کہ اگر عاتقانہ نے انگریزیت میں ایسے نظام کا استعمال کیا ہے جس سے بلا اجازت تیسرا شخص استفادہ نہیں کر سکتا تو تیسرے شخص کے لئے مطلقاً ان معلومات تک رسائی حاصل کرنا درست نہیں ہونا چاہئے، اس میں تجسس بھی ہے، خیانت بھی ہے اور عاتقانہ کے راز یعنی اس کے معنوی مفادات کا سرچہ بھی، نیز اس پر اس حدیث سے روشنی پڑتی ہے، جو حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور ﷺ سے روایت کی ہے: ”مَنْ اطَّلَعَ فِی بَیْتِ قَوْمٍ بِغَيْرِ اِذْنِهِمْ فَقَدْ حَلَّ لِهِمْ اَنْ يَلْقَوْا عَيْنَهُ“ (رواہ مسلم، باب تحریم النظر فی بیت غیرہ ۲/۲۱۲) یہ مطلق حدیث ہے جس میں دوسرے کے نجی امور میں دخل ہونے کی ممانعت ہے، لہذا انگریزیت کی خفیہ معلومات تک پہنچنے کی کوشش بھی اس میں داخل ہے۔

انٹرنیٹ اور فون پر نکاح:

تیسرا مسئلہ عقد نکاح میں جدید ذرائع مواصلات کے اختیار کرنے کا ہے، اس سلسلہ میں مقالہ نگاروں کے یہاں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں، مولانا عبید اللہ اسعدی، مولانا معطلی قاسمی، مولانا خورشید احمد عظمیٰ، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحی، ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی، مولوی محمد باغ عارفی، مولوی محمد عمر عابدین قاسمی، مولوی محمد زکریا حسامی، انٹرنیٹ پر انعقاد کے قائل ہیں، مولانا عبید اللہ اسعدی نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ ضروری ہوگا کہ دو گواہ کسی ایک فریق کے پاس موجود ہوں، اگر وہ دو الگ الگ مقامات پر ہوں تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، مولانا حقیق احمد قاسمی، مفتی ذاکر حسین، مولانا ابوسفیان ملکانی، مولانا محمد اعظمی، مولانا سید اسرار الحق سمیعی، مولانا نیاز احمد عبدالحمید، مولانا ابوالعاص وحیدی، مولانا بہاء الدین (کیرالہ)، راقم الحروف، مولوی تجھی حسن قاسمی اور مولانا شوکت قاسمی کی رائے ہے کہ انٹرنیٹ پر مشابہۃً ایجاب و قبول کے ذریعہ نکاح منعقد نہیں ہو سکتا، مولانا عبدالرحیم (کشمیری) نے لکھا ہے کہ بحالت اضطرار انٹرنیٹ پر نکاح جائز ہے، لیکن بظاہر انٹرنیٹ پر نکاح کے لئے اضطرار کی بات سمجھ میں نہیں آتی، جن حضرات نے انٹرنیٹ پر نکاح کو جائز قرار دیا ہے، ان حضرات نے نکاح بالکتابۃ سے متعلق فقہاء کی عبارت کو اپنا مسئلہ بنایا ہے، نیز جن حضرات کی رائے میں اتحاد مجلس کے لئے اتحاد مکان ضروری نہیں، بلکہ اتصال و اقتران ضروری ہے، وہ کہتے ہیں کہ چونکہ انٹرنیٹ عاقدین میں فاصلہ کے باوجود ایجاب و قبول کو ایک ہی وقت میں مربوط کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، اس لئے انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کی ضرورت میں بھی اتحاد مجلس کی شرط پائی جا رہی ہے، لہذا نکاح منعقد ہو جانا چاہئے۔

حقیقت یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر نکاح کے مسئلہ کے لئے نکاح بالکتابۃ کی صورت کو نظیر بنانا محل نظر ہے، کیونکہ نکاح بالکتابۃ کی صورت وکلاء عقد کی ہے نہ کہ مشابہۃً عقد کی، یعنی نکاح بالکتابۃ میں عاقدین میں کوئی ایک دوسرے کو اپنی طرف سے نکاح کا وکیل بناتا ہے، پھر یہ دوسرا شخص دو گواہوں کے سامنے بحیثیت وکیل اپنی موکلہ کی طرف سے ایجاب کرتا ہے اور اصلۃً اس کو قبول کرتا ہے تو گویا ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں گواہان کی موجودگی میں ہوتا ہے، انٹرنیٹ پر عاقدین کے درمیان ایجاب و قبول ہوا اور اسے معتبر مانا جائے تو وہ مشابہۃً عقد کی صورت ہے، اس لئے عقد بالکتابۃ سے اس پر استدلال درست نہیں۔

دو گئی یہ بات کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ اتحاد مجلس کا تحقق ہو جاتا ہے، لہذا نکاح کو منعقد ہو جانا چاہئے تو یہ کل نظر ہے، کیونکہ نکاح کا مسئلہ بہت نازک ہے، عام اشیاء میں اصل اباحت ہے اور عصمت انسانی میں اصل ممانعت ہے، اسی لئے نکاح میں گواہان کی موجودگی بھی ضروری ہے، اور گواہ کی شرط نفس سے ثابت ہے، اور اس پر امت کا اجماع ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ گواہ کی موجودگی اور ان کا عاقدین کے کلام کو سننا ضروری ہے، "و یسمع الشاہدان کلامہما معاً" (خاصی خاس علیٰ بائش البند یہ ۱/ ۳۳۲) علامہ حنفی فرماتے ہیں:

”و شرط حضور شاہدین حرمین مکلفین سامعین قولہما جمیعاً“ (رد المحتار ۴/۸۷)۔

نیز مجلس انٹرنیٹ کے ذریعہ ایجاب و قبول میں التماس کا بھی اندیشہ ہے، جتنی میں ایک تو التماس کا اندیشہ کم ہے اور ہے تو اس کی مخالفت ممکن ہے، اور پھر وہ معاملہ نکاح کی طرح ناذک نہیں، نیز مالکیہ، شوافع اور حنبلیہ کے نزدیک تحریر سے جتنی تو مستفہد ہو جاتی ہے، لیکن نکاح مستفہد نہیں ہوتا، ان تمام امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی بات درست معلوم ہوتی ہے کہ انٹرنیٹ پر براہ راست نکاح کا ایجاب و قبول درست نہیں ہوگا اور اس طرح نکاح مستفہد نہیں ہو سکے گا۔

البتہ یہ صورت درست ہوگی کہ انٹرنیٹ پر نکاح کا وکیل بنا دیا جائے اور وکیل کی وساطت سے گواہان کے سامنے ایجاب و قبول ہو جائے۔

ٹیلیفون پر نکاح کے ایجاب و قبول کے سلسلہ میں بھی اکثر مقالہ نگاروں کا نقطہ نظر یہی ہے کہ گواہان ایسا ہو کہ جس کی آواز گواہان سن سکیں اور عائدین میں سے ایک کے پاس گواہان موجود ہوں، پھر بھی صرف فون پر ایجاب و قبول درست نہیں ہوگا، کیونکہ ایجاب و قبول میں تو صرف اتصال و اتتران مطلوب ہے، لیکن گواہان کا کسی طور پر ایجاب و قبول کرنے والے کے پاس موجود ہونا ضروری ہے، البتہ مولانا عبید اللہ اسمعی، مولانا محمد اعظمی، ڈاکٹر قدرت اللہ ہاقوی، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلائی، مولوی داغ عارنی، مولوی یحییٰ حسن قاسمی اور مولوی محمد عمر عابدین قاسمی کی رائے میں اگر ہینڈ فری (Hand Free) ٹیلیفون ہو جس کی آواز دوسرے حضرات بھی سن سکتے ہوں اور عائدین میں سے ایک کے پاس گواہان موجود ہوں تو ان حضرات کی رائے میں نکاح مستفہد ہو جائے گا، ان حضرات کا مسئلہ عام طور پر دینی نکاح بالکتابہ والی جزیات ہیں، لیکن جیسا کہ مذکور ہوا نکاح بالکتابہ کی صورت و کتابہ نکاح کی ہے نہ کہ مشابہہ نکاح کی، اور یہاں جو صورت زیر بحث ہے وہ مشابہہ نکاح کی ہے۔

و کتابہ نکاح فون، لیکس، انٹرنیٹ اور پیغام رسانی کے کسی بھی ذریعہ سے ہو سکتا ہے، لیکن ان صورتوں میں وکیل کی طرف سے اپنے موکل کے کلام کی جو حکایت ہوگی وہ ایجاب ہوگا، اس طرح گواہان ایجاب و قبول دونوں کو سن سکیں گے، اور جیسا کہ فقہاء نے تفصیلات لکھی ہیں، اگر عائدین میں سے ایک مجلس میں موجود نہ ہو اور اس کی طرف سے وکلاء ایجاب ہو تو ضروری ہے کہ عائدین میں سے جو موجود نہ ہو، گواہان کے لئے اس کی ذات متعین ہو، خواہ اس طور پر کہ وہ اس سے پہلے سے متعارف ہو، یا اس طرح کہ اس کے نام اور ولدیت کا ذکر کر دیا جائے۔

فرض یہ جدید آلات ذرائع و وسائل ہی کا درجہ رکھتے ہیں، شریعت کا حرج یہ ہے کہ عبادات کے باب میں طریقہ کار اور مقاصد دونوں شارع کی طرف سے متعین ہے، اور اس لئے دونوں مطلوب ہیں، ان کی ظاہری ہیئت اور کیفیت میں بھی

کسی تبدیلی کی گنجائش نہیں۔ لیکن معاملات میں وسائل اور طریقے متعین نہیں، مقاصد شارع کی طرف سے متعین ہیں، اس لئے اس باب میں زمانہ کے احوال اور ایجادات کے اعتبار سے وسائل میں فرق واقع ہو سکتا ہے، لیکن مقاصد میں کوئی فرق نہیں ہو سکتا، پھر یہ بات بھی پیش نظر رانی چاہئے کہ نکاح میں عبادت کا پہلو بھی ہے اور معاملہ کا بھی، اور بیع خالص معاملہ ہے، اسی لئے نکاح کے احکام میں بمقابلہ بیع کے وسائل و ذرائع کے اعتبار سے بھی زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے۔



مفصل مقالات

1

2

3

4

5

6

7

8

9

10

11

12

13

14

15

16

17

18

19

20

جدید ذرائع اتصال کے ذریعہ معاملات کرنے کا حکم

ڈاکٹر وہبہ مصطفیٰ زحیٰ

مقدمہ:

جدید دنیا میں جدید ترین ذرائع مواصلات کے ذریعہ مالی اور دوسرے معاملات انجام دینے جا رہے ہیں، ان ذرائع میں فون، تار، ٹیکس، ٹیلی فکس اور انٹرنیٹ اور وائرلیس وغیرہ ہیں۔ اب یہ ضروری ہو گیا ہے کہ ان ذرائع سے جو معاملات انجام دیئے جاتے ہیں ان کے شرعی حکم کو معلوم کیا جائے، اس بارے میں ہمارے فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے مثلاً مینہ عقد، ایجاب و قبول کی شرطیں اور ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہونے کے حکم کی تفصیل، مجلس واحد کیا ہے؟ وغیرہ کو سامنے رکھا گیا ہے، تاہم چونکہ یہ چیزیں جامعات میں عام طور پر معروف ہیں اس لئے ان کا ذکر مختصراً ہو گا تاکہ وہ موضوع بحث کی تمہید بن جائیں۔

صیغہ العقد:

متعاقدین معاملہ پکا کرنے کے لئے جو الفاظ ادا کرتے ہیں وہ ان کے ہاتھی ارادہ پر دلالت کرتے ہیں، اور ان کا ارادہ جو بواسطہ لفظ یا قول ہوتا ہے، لیکن دین، اشارہ یا تحریر کے قائم مقام ہوتا ہے، صیغہ العقد ایجاب و قبول ہی کو کہتے ہیں، جو تراخی جائنہن کی دلیل ہے کہ انہوں نے معاملہ پکا کر لیا ہے، قانون دانوں کے نزدیک صیغہ تعبیر جن الارادہ کا نام ہے۔ معاملہ پختہ کرنے کی تعبیر ہر اس مینہ سے ممکن ہے جو عرفاً یا لفظاً انشاء عقد پر دلالت کرے چاہے قول سے ہو یا فعل سے یا اشارہ سے یا تحریر سے (۱)۔ یہ قول یا لفظ یوں ہوتے ہیں، "بت"، "اشتریت"، "رہنت"، "ارجعت"، "وہبت"، "قلت"، "زوجت" یا "زوجت"۔ لیکن دین یا فعل جادلہ عقد کا نام ہے، جو لفظاً یا قولاً ایجاب و قبول کے بغیر تراخی پر دلالت کرے (۲)۔ اس طرح کہ خریدار مال لے لے ہو یا بائع کو قیمت دے دے ہو یا بیعتین کچھ بھی بات چیت نہ کریں، چاہے مال تحیر و معمولی ہو یا نفیس ہو۔ یہ چیز معروف ہونے کی وجہ سے جمہور کے نزدیک جائز ہے، سوائے مثالیہ

کے۔ البتہ بعض شافعیہ مثلاً امام نووی نے لیکن دین کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، لیکن عقد ذرائع بالا جماع عمل سے اور مرد وغیرہ دے کر نہ منع ہوگا نہ صحیح، اسی طرح گواہوں کے سامنے جدید ذرائع معاملات کے ذریعہ بھی نہیں ہوگا، اس کی اہمیت، نزاکت اور عورت پر اس کے دائمی اثرات کی وجہ سے اور شرعاً عزت و آبرو کی حفاظت کی وجہ سے اس میں ایجاب و قبول کو زبان سے ادا کرنا ضروری ہے۔

البتہ عقد کو نئے اور زبان بند کے ایسے اشارہ سے منعقد ہو جائے گا جو کچھ میں آ جائے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، تاکہ کو نئے معاملہ کرنے کے حق سے محروم نہ رہیں، فقہی قاعدہ ہے: "الإشارات المعبودة للأخوس كاليان باللسان" (۳)، جس کا اشارہ سمجھ میں آتا ہو اور عرفاً استدلال ہو اس کے اشارہ سے اپنا ارادہ بتانے کو باکی اور ضعیف فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، کیونکہ لیکن دین میں جو فعل ہوتا ہے اور اس سے عقد صحیح ہو جاتا ہے، اس کے مقابلہ میں اشارہ کی دلالت زیادہ قوی ہے (۴)۔

تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنا:

حنفیہ اور مالکیہ کی رائے میں لکھا پڑھنے کے ذریعہ معاملہ کرنا درست ہوگا چاہے فریقین بول سکتے ہوں یا گو نئے ہوں، ایک مجلس میں موجود ہوں یا موجود نہ ہوں، زبان کوئی بھی استعمال کی جاسکتی ہے جسے دونوں سمجھتے ہوں، اس شرط کے ساتھ کہ تحریر واضح ہو جس کے نقوش محفوظ رہیں، معروف طریقہ پر لکھی جائے، مرسل کی دستخط اور مرسل الیہ کا ذکر ہو، اگر تحریر واضح نہ ہوئی جیسے یہ کہ پانی پر لکھا، یا ہوا میں لکھا، یا غیر معروف طریقہ پر ہو جیسے یہ کہ دستخط نہ ہوں (۵) تو اس سے معاملہ منعقد نہ ہوگا، اس سلسلہ میں فقہی ضابطہ یہ کہتا ہے کہ "الکتاب کالخطاب" (۶) اس کی مثال یہ ہوگی کہ ایک شخص دوسرے کو خط بھیج کر یہ کہے کہ "بعتک سیارتی بکلمنا" دوسرے کو دخل جائے اور جس جگہ پڑھا جائے دیں وہ کہے کہ میں نے قبول کر لیا، تو اس طور پر بیچ درست ہو جائے گی، ہاں اگر مجلس چھوڑ دی یا وہیں پر کچھ ہوا اظہار کیا کہ ایجاب کی نئی ہوئی ہو اور بعد میں قبول کیا تو اس کا قبول کرنا مستحکم نہ ہوگا۔

مراسلت کے ذریعہ معاملہ کرنا:

ایک آدمی دوسرے کے پاس یا برہمیج جس کے مضمون سے ایجاب ہوتا ہو تو یہ بھی خط بھیجنے کی مثل سمجھا جائے گا، اور جس مجلس میں بیٹھنا ہر پہنچے گا وہی مجلس عقد سمجھا جائے گا اور اس میں ہی قبول کرنا لازم ہوگا، لہذا اگر قبول کرنے سے پہلے ہی مجلس سے اٹھ گیا تو ایجاب کا اثر ختم ہو جائے گا، یعنی اعتبار اس مجلس کا ہوگا جس میں خط یا بیٹھنا ہوگا، مثلاً ایک آدمی

دوسرے کو بھیج کر کہے کہ میں نے فلاں کو فلاں چیز بیچ دی تم اس سے یہ جا کر کہہ دو، وہ جائے اور خبر کر دے، اور خریدار اپنی اسی مجلس میں قبول کر لے تو معاملہ صحیح ہو جائے گا۔

بیعتا مبرا کا کام وکیل کے کام سے کمزور ہوتا ہے کیونکہ وہ بغیر کسی زیادتی کے بس مرحل کی تعبیر پہنچانے کا مکلف ہے، جبکہ وکیل اپنے الفاظ میں معاملہ کرتا ہے، وکالت مطلقہ میں وہ اسی طریقہ کا پابند ہوگا جو متعارف ہے، لیکن وکالت مقیدہ میں جس میں مکان، زبان، شخص محل عقد یا بدل عقد وغیرہ کی قید ہو تو اس میں معاملہ وکیل اور قبول کرنے والے کے بیچ اس وکیل کی عبارت میں ہوگا، جو قیود وکالت کا پابند ہے، حقوق عقد یعنی اس کے التزامات سب وکیل کو کرنے ہوں گے، برعکس قاصد کے جو کسی چیز کا پابند نہیں ہوتا، معاملہ اصل حکم یعنی نقل ملکیت ہوگی اور مرحل کو یکساں طور پر ملے گا۔

تحریر کے ذریعہ نکاح جبکہ مجلس عقد میں طرفین موجود ہوں صرف اسی صورت میں ہوگا جب بولنے سے بجز یعنی گونگا بہن پایا جا رہا ہو، کیونکہ نکاح میں عادل گواہوں کا موجود ہونا اور فریقین کی بات سننا ضروری ہے تحریر کی شکل میں یہ شرط پائی جائے گی، شافیہ اور حاتلہ نے کتابت یا پیغام بری کے واسطہ پر معاملہ کو صرف اسی صورت میں صحیح قرار دیا ہے جب فریقین موجود نہ ہوں، موجودگی کی صورت میں تحریر کی ضرورت نہیں، کیونکہ عقد کرنے والا قاعدہ علی الحلق ہے، اس کے بغیر عقد درست نہ ہوگا (۷)۔

ایجاب وقبول کی شرطیں:

معاملہ کے انعقاد کے لئے فقہاء نے ایجاب وقبول کے بارے میں تین شرطیں عائد کی ہیں، جو مندرجہ ذیل

ہیں (۸)۔

۱- ایجاب وقبول کی دلالت واضح ہو، یعنی ایجاب وقبول دونوں واضح ہوں، عاقدین کی مراد واضح ہو، جو لفظ دونوں کے لئے استعمال کئے جائیں، وہ لفظ یا عرفاً عقد مقصود کی نوعیت کو بتاتے ہوں، کیونکہ ارادہ باطنی عقلی ہوتا ہے، اور موضوع و احکام میں متوحد ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں، اگرچہ یہی طور پر معلوم نہ ہو کہ عاقدین نے کوئی عقد معین مراد لیا ہے تو ان کو اس کے احکام کا پابند بنانا مشکل ہوگا، اس دلالت کا کوئی لفظ یا فعل متعین نہیں، کیونکہ عقد رواج، جس میں دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے، اور وہ عقد خاصہ جن میں عقد کی انجام پذیری کے لئے عقد کی شرط ہوتی ہے مثلاً امانت، عمارہ، رہن، ہبہ اور قرض وغیرہ کے علاوہ معاملات میں شکلیت فقہی طور پر مطلوب نہیں کہ عقد میں اعتبار معانی کا ہوتا ہے، الفاظ و اشکال کا نہیں، لہذا عوض کے ساتھ لفظ بیعت استعمال کیا جائے تو بیع درست ہوگی، عقد رواج ہبہ بول کر درست ہوگا جبکہ ہبہ بھی دی جائے۔

۲- ایجاب وقبول مطابقت ہوں: اس طرح کہ قبول ایجاب کے موافق ہو، ایجاب کرنے والا جہاں اور جیسے ایجاب

کرے، اس کا جواب دیا جائے محل عقد پر بھی اور معاملہ معاوضات کی صورت میں بدل کی مقدار پر بھی، موافقت حقیقی ہو، یا ضمنی، حقیقی یہ ہوگی کہ بائع کہے: میں نے فلاں چیز ۱۰ میں بیچی، تو خریدار کہے میں نے اسے ۱۰ میں خریدا، یا ضمنی یہ ہوگی کہ بائع کہے کہ میں نے ۱۵ میں بیچا یا عورت کہے: میں نے اپنے آپ کو تیرے نکاح میں دے دیا سو کہ بدلہ تو شوہر کہے کہ میں نے عقد نکاح ۱۵۰ میں قبول کر لیا، اس طرح موافقت ضمنی حاصل ہوگی، یہ مخالفت موجب خیر ہے لیکن عقد لازم نہیں ہوگا مگر اسی مقدار میں جو موجب نے واجب کی ہے، یعنی دوسری مثال میں ۱۰۰ اسی لازم ہوں گے اور زیادتی مجلس عقد میں موجب کے قبول پر موقوف ہوگی، اگر موجب قبول کرنے کو قبول کرنے والے پر لازم ہوگا، کیونکہ مال بغیر کسی آدمی کے اختیار کے بس میراث میں ہی انسان کی ملک میں داخل ہوتا ہے، یہی حنیفہ کا مذہب ہے، لیکن شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی مخالفت ایجاب کی نفی بھی جائے گی (۹)۔

اگر قبول ایجاب کے موافق نہ ہو اور دونوں کے بیچ مخالفت ہو جائے تو عقد منعقد نہ ہوگا، جیسے یہ کہ قبول کرنے والا محل عقد میں مخالفت کر دے، اس کے علاوہ کو یا اس کے بعض کو قبول کر لے، مثلاً بائع کہے: میں نے تجھے فلاں زمین بیچ دی تو خریدار کہے کہ میں نے اس کے پاس کی زمین کی خرید منظور کی، یا آدمی زمین آدمی قیمت میں یا بدلہ میں قبول کی، جس پر اتفاق ہے، تو محل عقد کی مخالفت کی وجہ سے، یا بائع کا مال متفرق ہونے کی وجہ سے بیع نہ ہوگی۔ کیونکہ خریدار اس کو متفرق اور ٹکڑے ٹکڑے نہیں کر سکتا کہ بعض کو قبول کرے بعض کو نہ کرے۔ اور جب مقدار میں مخالفت ہو کہ بائع سے کم میں خریدار قبول کرے تب بھی عقد نہ ہوگا، ایسے ہی اگر قیمت کی مقدار میں نہیں وصف میں اختلاف کرے اس طرح کہ بائع موجودہ نقدی میں قیمت لگائے، اور خریدار تاخیر کی قیمت پر قبول کر لے، یا بائع ایک متعین مہینہ کی بات کرے اور خریدار اس کے بعد کی مدت قبول کرے تو دونوں حالتوں میں بیع نہ ہوگی کیونکہ ایجاب و قبول میں تطابق نہیں ہوا، اس لئے اس میں نئے ایجاب کی ضرورت پڑے گی۔

۳- ایجاب و قبول ایک ساتھ ہو: یعنی ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہو اور فریقین موجود ہوں یا ایسی مجلس میں جس میں غیر حاضر فریق ایجاب کو جانتا ہو۔ اتصال ہوں بھی حاصل ہوتا ہے کہ فریقین ایک دوسرے کی بات کو جانیں، مثلاً یہ کہ ایجاب کو سن کر سمجھ لے اور بائع یا مشتری کی طرف سے کوئی ایسی چیز صادر نہ ہو جو عقد نہ کرنے پر دلالت کرے۔

مجلس عقد:

مجلس عقد اس حالت کو کہتے ہیں جس میں معاملہ کرنے والے فریق معاملہ کرتے ہیں، یا معاملہ کے موضوع پر اتحاد کلام کا نام ہے، ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہونے کی یہ شرط ہے کہ:

۱- دودھوں ایک ہی مجلس میں ہوں۔

۲- طرفین میں سے کوئی بھی عقد سے اعراض کا اظہار نہ کرے۔

۳- موجب دوسرے فریق کے قبول کرنے سے پہلے ایجاب سے رجوع نہ کرے۔

ایجاب قبول کی مجلس ایک ہونے کی شرط میں یہ بھی شامل ہے کہ ایجاب ایک مجلس میں اور قبول دوسری مجلس میں نہ ہو، ایجاب معاملہ کا ایک جز اسی وقت سمجھا جائے گا جب قبول بھی اس کے ساتھ ہو، لہذا اگر بائع ہوں کہے: میں نے تجھے یہ گھر اتنے میں بیچا یا گھر اتنے میں کرایہ پر دیا پھر وہ اس مجلس سے دو میٹر یا تین میٹر دور یا دوسرے کمرہ میں چلا جائے تو پہلی مجلس ختم سمجھی جائے گی، اور نقل مکان کے بعد اگر طرف ثانی قبول کرے تو عقد نہ ہوگا، اور ایجاب جدید کی ضرورت ہوگی، کیونکہ ایجاب کلام اعتباری ہے، باقی نہیں رہتا جب تک ایک ہی مجلس میں قبول بھی ساتھ نہ ہو۔

فورا قبول کرنا:

شافعیہ کے علاوہ تمام جمہور کے نزدیک فورا قبول کرنا ضروری نہیں (۱۰۰) کیونکہ قبول کرنے والے کو غور و فکر کے لئے کچھ وقت چاہئے، فوریت کی شرط لگانے سے اس کے لئے غور و فکر کرنا ممکن نہ ہوگا، ہاں مجلس کا ایک ہونا کافی ہے، اگرچہ آخر مجلس تک وقت دراز ہو جائے، کیونکہ ایک مجلس ضرورتاً مختلف چیزوں کی جامع ہوتی ہے، فوریت کی شرط لگانے سے قبول کرنے والے کے لئے بھی ہوگی، اور بغیر کسی رافع مصلحت کے سودا فروٹ ہو جائے گا، اگر غور و فکر کرنا ہے تو سامان کے ضیاع کا اندیشہ، اور اگر فورا قبول کرنا ہے تو عقد میں اسے نقصان کا امکان جس کے لئے اسے تامل کی ضرورت ہے کہ لینے نہ لینے پر غور کر سکے، اور نفع و نقصان کی سوچ سکے، کیونکہ مجلس میں اس سب کی نمائش ہے، لوگوں کی آسانی کے لئے اس کا زمانی دائرہ ایک وحدت سمجھا جائے گا، جتنی وخرج اور عائدین سے بقدر الامکان دفع ضرر کے مقصد سے۔

شافعیہ میں سے الرطبی کہتے ہیں: ایجاب کے فورا بعد قبول ضروری ہے، اگر فقہ سے غیر متعلق معمولی سلفظ بھی آگیا جو معاملہ کے تقاضے، مصلحت یا استحباب میں سے نہ ہو تو قبول و ایجاب میں اتصال نہ پایا جائے گا، اس لئے فقہ نہ ہوگی، لیکن ایجاب کے بعد خریدار اگر بسم اللہ، الحمد للہ اور الصلاۃ والسلام علی رسول اللہ کہہ دے، پھر کہے میں نے فقہ قبول کی، تو فقہ ہو جائے گی (۱۱)۔ قبولیت کے سلسلہ میں جو اصل ہے یعنی یہ کہ قبول ایجاب سے متصل اور فورا بعد ہو، یہ رائے اس کے مطابق ہے، لیکن الرطبی کے علاوہ دوسرے شافعیہ اتصال القبول بالایجاب کی یوں تعبیر کرتے ہیں کہ وہ عرف عام کے مطابق ہوگا، اس لئے تصور اتصال نقصان رونہ ہوگا، لہذا اتصال نقصان رونہ ہوگا، یعنی اس میں قبولیت سے اعراض جھٹکے گا۔ اس صورت میں شافعیہ کا مسلک بھی جمہور کی رائے سے قریب ترین ہو جائے گا۔ شرط ثانی سے مراد یہ ہے کہ عائدین میں سے کسی سے بھی ایسی بات

کا اظہار نہ ہو جو بیع سے اعراض پر دلالت کرنے والا ہو، لہذا اکلام معاملہ کے بارے میں عیاری ہے، اور بیع میں کوئی ایسی بات نہ چیز جائے جس سے بیع سے اعراض کا اظہار ہوتا ہو، لہذا اگر بائع مشتری کے قبول کے بعد مجلس عقد چھوڑ دے، یا ایجاب کے بعد فریق ثانی مجلس چھوڑ دے یا دونوں معاملہ سے غیر متعلق کسی بات میں لگ جائیں تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اب اگر دوسرا قبول بھی کرتا ہے تو اس کے قبول کرنے سے بیع مکمل نہ سمجھی جائے گی، کیونکہ ایجاب فسخ ہو گیا، اس کا وجود نہ رہا، اس کے ختم ہو جانے کا سبب یہی ہے کہ وہ اجباری چیز ہے، اگر قبول ساتھ نہ ہو تو وہ بے کار ہے، جب تک مجلس رہے اس وقت تک اسے برقرار رکھنا طرفین کے لئے آسانی پیدا ہو جانے کے لئے ہے، تاکہ مشکل کو دور کیا جاسکے، قبولیت بھی ساتھ میں ہو جائے گی معاملہ بھی منعقد ہو جائے گا۔

تغیر مجلس:

لوگوں کے درمیان جو عرف رائج ہے وہی اتحاد مجلس یا تغیر مجلس کے بارے میں فیصلہ کن ہوگا، اتحاد مجلس کی صورت میں قبول واقع ہوا تو عقد صحیح ہوگا تغیر مجلس کے بعد ہوا تو عقد درست نہ ہوگا اور اس کا اعتبار نہ ہوگا۔ اس کا قاعدہ یہ ہے کہ جب تک مجلس قائم ہے، ایجاب و قبول کے بیچ عقد سے اعراض والی کوئی بات پیش نہ آئی تو قبول مستحب ہوگا، اس کی مثال خنجر کے یہاں یوں ہے کہ مثلاً اگر ایک فریق نے بیع واجب کر دی، دوسرا قبول کرنے سے پہلے مجلس سے اٹھ کھڑا ہوا، یا کسی اور کام میں مشغول ہو گیا جس سے تغیر مجلس لازم آتا ہو، اس کے بعد قبول کیا تو بیع منعقد نہ ہوگی، کیونکہ کھڑا ہونا اعراض اور رجوع عن العقد کی دلیل ہے (۱۲)، مثانیہ جو صورت قبول کے قائل ہیں یہ کہتے ہیں کہ مجلس سے عائدین کے تفرق میں اعتبار عرف کا ہوگا جسے لوگ اختلاف و تفریق سمجھیں گے اسی کا اعتبار ہوگا، جسے نہ سمجھیں اس کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ لغت اور شرع میں جس کی کوئی تعریف نہ ہو اس کے لئے عرف سے رجوع کیا جاتا ہے، تفرق کی مثال یہ ہے کہ گمراہ اور کمرہ سے صحن میں نکل آنا یا اس کے برعکس کرنا، یا چھوٹے گھر سے بڑے گھر پر نکل آنا، صحت پر چڑھ جانا، تین قدموں سے زیادہ چلنا جبکہ زمین پر ہی کھڑا ہو، ہاں اگر دونوں چلتے رہیں اور معاملہ کے بارے میں عیاری بات چیت جاری ہے تو کتنا ہی لمبا وقت ہو جائے مجلس ایک ہی شمار ہوگی۔ شرط ثالث یعنی موجب ایجاب سے رجوع نہ کرے اس سے پہلے کہ خریدار اسے قبول کرے، پر یہ بھی مرتب ہوگا کہ موجب اپنے ایجاب پر قائم رہے اور اس سے انحراف نہ کرے، کیونکہ اس نے ایجاب سے انحراف کیا تو قبول صحیح نہ ہوگا۔

معاملہ سے رجوع کرنا:

مالکیہ کے علاوہ جمہور کے نزدیک مجلس عقد میں عقد سے رجوع کرنا صحیح ہے، موجب فریق ثانی کے قبول سے پہلے

ایجاب کو واپس لے سکتا ہے، اس صورت میں ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ عقد کا التزام ابھی تک پیدا نہیں ہوا، اور وہ ایجاب قبول کے ارتطاف کے بغیر پیدا نہیں ہو سکتا، کیونکہ موجب اپنی ملکیت اور حقوق میں تصرف کے لئے آزاد ہے، اپنے ایجاب سے ہی وہ فریق ثانی کے لئے حق حتمک ثابت کر سکتا ہے، حق ملک حق حتمک سے زیادہ قوی ہے، تعارض کی صورت میں وہ اس پر مقدم ہوگا کہ اول اصلہ ثابت ہے اور دوسرا فریق اول کی رضا سے ثابت ہو سکتا ہے، جائین کی تراضی ہی صحت عقود کی اساس ہے (۳)۔

اکثر مالک یہ کہتے ہیں کہ موجب اپنے ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا، وہ اپنے ایجاب پر باقی رہنے کا التزام اس وقت تک کرے گا جب تک فریق ثانی اعراض نہ کر لے یا مجلس ختم نہ ہو جائے، کیونکہ موجب نے فریق ثانی کے لئے قبول و حتمک کا حق ثابت کر دیا ہے، وہ اسے استعمال بھی کر سکتا ہے، ترک بھی کر سکتا ہے۔ اگر قبول کر لیا تو عقد ثابت ہوگا اور اگر ایجاب سے اعراض کیا تو عقد ہوگا ہی نہیں، لہذا رجوع ایجاب کو باطل نہیں کر سکتا (۴)۔

مدت قبول کی تعیین:

جب موجب فریق ثانی کے لئے قبول کی مدت متعین کر دے، تو وہ فقہاء مالکیہ کے نزدیک اس کا التزام کرے گا، کیونکہ جیسا کہ گذرا، وہ کہتے ہیں کہ موجب اپنے ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا جب تک کہ فریق ثانی اعراض نہ کرے، لہذا اگر وہ قبول کے لئے کوئی مدت متعین کر دے تو بدرجہ اول اپنے ایجاب پر باقی رہنا ضروری ہوگا، یعنی موجب یوں کہے کہ میں اپنے ایجاب پر ایک دن، دو دن یا کچھ گھنٹے تک رہوں گا، تو اب اسے اس پابندی کا لحاظ رکھنا ہوگا مگر چہ مجلس ختم ہو جائے، یہ شریعت کے عمومی اصول "المسلمون علی شروطہم" (اخرجہ الترمذی عن عمرو بن عوف وقال: هذا حدیث حسن صحیح) سے بھی مطابقت رکھتا ہے، اس جیسی شرط متفقینائے عقد کے منافی نہیں۔

وہ معاملات جن میں اتحاد مجلس کی شرط نہیں ہے:

اتحاد مجلس تین معاملات وصیت، ایصال اور وکالت کے علاوہ تمام عقود میں شرط ہے:

وصیت (جو بعد موت تصرف کا نام ہے) میں اتحاد مجلس ممکن ہی نہیں، کیونکہ وصیت کرنے والے کی حیات میں موسمیہ کی جانب سے قبول درست نہیں، وہ تو اس کی اوقات کے بعد ہی وصیت کے لئے اصرار کرے گا۔
ایصال (غیر کو اپنی اولاد کا کسی بنادینا کہ وہ اس کی موت کے بعد ان کی خیر گیری کرے) اس کو قبول کرنا بھی موسمیہ کی

حیات میں لازم نہیں، اس کی وفات کے بعد ہی وہ درست ہوگا، اور کسی بھی حال میں وہی موسیٰ کی وفات کے بعد ہی ہوگا مگر چہ اس کی زندگی میں ہی قبول کر لیا ہو۔

وکالت (اپنی زندگی میں تصرف و حفاظت کے اختیارات وکیل کو دینا) توسع، یسر اور دریا دلی پر مبنی ہے، اس میں اتحاد مجلس کی ضرورت نہیں کیونکہ اس کی قبولیت بھی تو لفظ (قول) سے ہوگی، اور کسی بھی اس طرح کے وکیل اپنے حوالہ کیا گیا کام شروع کر دے، اس میں عائب کو وکیل بنا درست ہوگا (یعنی مجلس عقد سے غیر موجود کو) اور صرف وکالت کا علم رکھنے کی بناء پر ہی وہ اپنے کام کو انجام دینے کا مجاز بھی ہوگا (۱۵)۔

حنا بلہ کی رائے یہ ہے کہ وکالت کی طرح ہی ہر اس جائز عقد کو بھی سمجھا جائے گا جو غیر لازم ہو، اور اس میں کچھ دیر کے بعد قبول صحیح ہو، مثلاً شرکت، مضاربت، مزارعت، مساقات، امانت اور کیشن وغیرہ۔

فون اور وائرلیس وغیرہ کے ذریعہ معاملات کرنا:

ہر عقد میں مطلوب اتحاد مجلس کا مطلب یہ نہیں کہ عقائدین ایک ہی مکان میں ہوں، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دونوں الگ اور مختلف مقام پر ہوں، جب دونوں کے بیچ ذریعہ اتصال پایا جائے، جیسے فون، وائرلیس یا مراسلت (کتابت) کے ذریعہ معاملات انجام دینا، اتحاد مجلس سے مراد زمانہ اور اس وقت کا اتحاد ہے جس میں عائدین عقد کریں، لہذا مجلس عقد اس حالت کا نام ہے جس میں عائدین عقد کی گفتگو کریں۔ اسی بنیاد پر فقہاء کا قاعدہ ہے کہ "إن المجلس یجمع المتفرقات" (۱۶) چنانچہ ٹیلی فون پر گفتگو یا وائرلیس پر بات چیت میں مجلس عقد زمانہ اتصال کا نام ہوگا جب تک کلام عقد کے بارے میں ہو، لیکن جب وہ دوسری بات شروع کر دیں تو مجلس ختم ہو جائے گی۔ کوئی پیغام بر بھیج کر یا خط یا تار یا ٹیلیکس یا ٹیلیکس وغیرہ کے ذریعہ عقائدین کی صورت میں مجلس عقد وہ مجلس ہوگی جس میں خط، پیغام، تار یا ٹیلیکس پہنچے، کیونکہ پیغام بر مرسل کا سفیر و ترجمان ہے، اس لئے ایسا سمجھا جائے گا کہ جیسے وہ خود آیا اور ایجاب کا مخاطب بنایا گیا اور اس نے قبول کر لیا۔ چنانچہ عقد ہو جائے گا، کہ عائب کو خط یا تار وغیرہ سے پیغام دینا اسے گویا خود مجلس میں حاضر کرنا ہے، اور ایجاب کا مخاطب بنانا ہے، اگر مجلس میں قبول کر لے گا تو معاملہ پورا ہو جائے گا، اور اگر قبول دوسری مجلس تک مؤخر ہوا تو پورا نہ ہوگا، اس سے ظاہر ہوا کہ حاضر عائدین کے لئے مجلس وہ ہوگی جس میں ایجاب صادر ہو، اور عائب عائدین کے لئے وہ جس میں پیغام، خط یا ٹیلی فون کی گفتگو پہنچے۔

لیکن مرسل یا کاتب کو حق ہے کہ وہ گواہوں کے سامنے اپنے ایجاب سے رجوع کرے، شرط یہ ہوگی کہ رجوع دوسرے کے قبول اور خط یا تار وغیرہ کے پہنچنے سے پہلے ہو۔ جمہور مالکیہ کہتے ہیں کہ موجب قبول کرنے والے کو عرف کے

مطابق ایک مہلت دیئے بغیر ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا۔ اتحاد مجلس کے علاوہ ایجاب و قبول کی دوسری تمام شرائط کا ہدیہ آلات و وسائل اتصال کے ذریعہ عقد میں بھی ہونا ضروری ہے۔ البتہ انگریزین ان تمام وسائل میں زیادہ نازک ہے کیونکہ اس میں اچانک آدمی کے وہب سائنٹ میں مداخلت کا امکان ہے، کوئی نامعلوم آدمی بیچ میں گھس کر اسے شکار بنا سکتا ہے، یا فحش و منکرات سے دوچار کر سکتا ہے، اس لئے اہم معاملات میں اس سے احتراز واجب ہے، یہ بھی ملحوظ رہے کہ عقد زواج میں حنفیہ کے نزدیک مرد و عورت کے ایجاب و قبول کو سننے کے لئے دو گواہوں کی شہادت کی ضرورت ہوتی ہے، اور جہور فقہاء کے نزدیک عورت کے دلی کی ضرورت ہوتی ہے، لہذا عقد زواج کی اہمیت، نزاکت اور مخصوص طبیعت کی بنا پر اسے جدید وسائل کے ذریعہ انجام دینا درست نہیں ہوگا، اس کی نزاکت نئے وسائل کے احکام سے اسے مستحکم کر دیتی ہے، اور اس میں مرد و عورت کے بیچ مناسب طور پر تعارف بھی ممکن نہیں، اس لئے اس میں ان جدید وسائل سے احتراز کیا جانا چاہئے۔

دو غیر حاضر فریقوں کے بیچ معاملہ میں اتمام عقد کا زمانہ:

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ دو عائینوں کے بیچ عقد محض قبول کے اعلان سے ہو جائے گا جیسے کہ اتصال و رابطہ کے جدید ترین آلات کے ذریعہ عقد ہو، اس میں فریق موجب کو قبولیت کا علم ہونے کی شرط نہیں (۱۷) تاہم اگر عائدین فون یا وائرلیس پر بات چیت کر رہے ہوں اور ایک دوسرے سے کہے کہ میں نے جہیں گمراہ لٹانی کار بیچ دی، اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کر لیا، تو اس سے بیچ ہو جائے گی، اگرچہ موجب کو قبول کا علم نہ ہوا ہو، مثلاً یہ کہ دونوں کے بیچ رابطہ منقطع ہو جائے، ایسے ہی طرفین میں سے ایک نے دوسرے کو پیغام بھیجا یا تار یا ٹیلیکس یا ٹیکس، یا اور کسی چیز کی بیچ کا ایجاب کیا، یا عقد زواج کا پکا فیصلہ کر دیا تو دوسرے کو تار وغیرہ موصول ہونے اور اس کے قبول کرنے کا اعلان کرنے کے ساتھ ہی عقد پورا ہو جائے گا، موجب کو اسے جاننے اور قبولیت کی خبر سننے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی، تاہم ہر ایجاب و غموس کو دور کرنے اور عقد کی تکمیل کی تحقیق و تاکید کی خاطر عرف موجودہ میں ہوتا یہ ہے کہ پہلے پیش کش کا ٹیلیکس یا ٹیکس کیا جاتا ہے پھر قبولیت کا ٹیکس یا ٹیلیکس بھیجا جاتا ہے، پھر بیچ کی تکمیل کا ٹیکس، اس عرف کو بعض وضعی قوانین کی دفعات نے بھی مؤکد اور رائج کر دیا ہے، مثلاً مصری سول قانون جس میں کہا گیا ہے کہ ”دو حاضر شخصوں کے بیچ معاملات میں دفعہ نمبر (۹۱) کہتی ہے کہ ارادہ کی تعبیر کا اثر اس وقت ہو جاتا ہے جب فریق موجود الیہ اسے جان لے، تعبیر کی موصولی اس کے علم کا قرینہ ہوگی جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ملے۔ ملحوظ رہے کہ حاضر فریقین کے درمیان سننے اور قبولیت کا علم ہونے کی شرط کا اعتبار بعض حنفی فقہاء نے بھی کیا ہے، مثلاً السلی اور ابن کمال پاشا نے۔

دو عائینوں کے بیچ تعاقب کے سلسلہ میں دفعہ نمبر (۹۷) یہ کہتی ہے کہ: عائین کے امین عقد کے اتمام کا اعتبار اس

زمان و مکان میں ہوگا جس میں موجب کو قبول کا علم حاصل ہو جائے، جب تک اس کے برعکس کی کوئی معاہدہ یا قانونی صراحت نہ پائی جائے یہ فرض کیا جائے گا کہ موجب کو اس زمان و مکان کا علم ہو گیا ہے جس میں یہ قبول ہوا ہے اور اسے پہنچا۔“

میری رائے یہ ہے کہ دو غائبین کے مابین تعاقب میں موجب کو قبولیت کا علم ضروری ہے، کیونکہ معاملات بہت پیچیدہ ہیں اور جدید ذرائع اتصال کافی ترقی کر چکے ہیں، یہ اس لئے کہ تعامل صحیح ہو اور موجب کو تشویش نہ ہو، عقد زیادہ مضبوط ہو اور قبول کرنے والے کو پابند کیا جائے، کیونکہ موجب کا قبولیت کو نہ جاننا اسے شدید حرج میں ڈال دے گا۔ یہی استاذ ڈاکٹر عبدالرزاق السہوری کی بھی رائے ہے (۱۸)۔

حواشی:

- ۱- مجلہ الاحکام ۹ھ، ردہ ۱۶۳، ۱۷۴۔
- ۲- المجلہ: ردہ ۱۷۵۔
- ۳- المجلہ: ۷۰۔
- ۴- اشرح الکبیر للہ ردہ ۱۳/۱۳، مفتی ۵۶۲۔
- ۵- الدر المنثور والکتر لابن عابدین ۱۰/۱۰۰ اور اس کے بعد فتح القدیر ۵/۹۵، البدائع ۵/۳۳، اشرح الکبیر للردہ ربیع الدسوقي ۳/۳۔
- ۶- المجلہ: ردہ ۶۹۔
- ۷- البدائع ۱/۲۵۷، مفتی ۳/۲۔
- ۸- البدائع ۶/۵۳۶، فتح القدیر ۵/۸۰، حاشیہ ابن عابدین ۵/۴۳، اشرح الکبیر مع حاشیہ الدسوقي ۵/۵۳، نہایہ المحتاج ۸/۳۱۰، مفتی المحتاج ۵/۲۵ اور اس کے بعد کے صفحات۔
- ۹- مفتی المحتاج ۶/۴۔
- ۱۰- البدائع ۵/۳۷۵، فتح القدیر ۵/۸۰، مواہب الجلیل للکتاب ۳/۲۳۰، اشرح الکبیر مع الدسوقي ۵/۴۳، اشرح البخیر و حاشیہ الصادق ۱۳/۷، اشرح الکبیر مع مفتی ۳۰/۳۳، حاشیہ مفتی ۳/۲۔
- ۱۱- نہایہ المحتاج ۸/۳۳، مفتی المحتاج ۶/۲۔
- ۱۲- البدائع ۵/۳۷۵، فتح القدیر ج ۱ ص ۳۳۰، فتح الخیر ج ۱ ص ۸۰، ۷۸، ۸۰۔
- ۱۳- البدائع ۵/۳۳۳، مفتی المحتاج ۲/۲۰۲، نہایہ مفتی ۲/۲۹۲۔
- ۱۴- مواہب الجلیل للکتاب ۳/۲۳۰۔
- ۱۵- الدر من المعنی العام للامام سائغ مصطفیٰ شرکاء: ج ۱ ص ۱۷۱۔
- ۱۶- البدائع ۵/۳۷۵۔
- ۱۷- اشعیر من الامارۃ فی الفقہ الاسلامی للامام کتوب حیدر سوارس ۱۸ طبع الجزائر۔
- ۱۸- مصادر مفتی ۵۷۲۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ عقود و معاملات

ڈاکٹر محمد عروس المدرس

پہلی بحث:

لغت اور اصطلاح میں مجلس کا معنی:

مجلس (لام کے زیر کے ساتھ) مفعل کے وزن پر اسم مکان ہے۔ اسم مکان وہ اسم مشتق ہے جو وقوع فعل کی جگہ اور اس کے معنی پر دلالت کرتا ہے (۱)۔ کبھی کبھی مفعل کے وزن پر مصدر بھی آتا ہے۔ مصدر بھی وہ اسم ہے جس کی ابتداء میں وہ اسم زائد مفتوحہ ہو جس سے قائل مقصود نہیں ہوتا ہے۔ مصدر بھی محض وقوع پر دلالت کرتا ہے (۲)۔

فقہاء کی اصطلاح (۳) میں مجلس عقد اس اجتماع کو کہتے ہیں جو عقد منع کے لئے ہو (۴)۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ مجلس وہ ہے جس میں منع سے اعراض پر دلالت کرنے والی کوئی بات نہ ہو اور نہ کسی ایسی چیز میں مشغولیت پائی جائے جس سے منع فوت ہو جائے، اور یہ کہ وہ اعراض کے لئے نہ ہو۔ اس کا معنی ایجاب کا ذکر صاحب ”المیز“ نے کیا ہے لہذا اگر اعراض پایا جائے تو عقد اتحاد مکان کے باوجود باطل ہو جائے گا (۵)۔

ابن عابدین کی نقل کردہ عبارت سے کچھ میں آتا ہے کہ اتحاد مکان ہی بذات خود مقصود نہیں بلکہ مقصد یہ ہے کہ ایجاب کرنے والا اپنے ایجاب پر برقرار رہے لہذا اگر وہ اتحاد مجلس کے باوجود منع کر دے تو صرف اتحاد سے کام نہ چلے گا۔

ان کی یہ بات ایجاب کو باطل کر دینے والے امور کے سلسلے میں ان کی ذکر کردہ تفصیل کے خلاف ہے۔ انہوں نے ایجاب کو باطل کرنے والے اسات اسور ذکر کئے ہیں (۶):

۱۔ رجوع صریح یا ضمنی جو اعراض پر دلالت کرے۔

۲۔ دونوں میں سے کسی ایک کی موت ہو جانا۔

۳۔ قطع یہ (ہاتھ کاٹنے) کی بنا پر منع میں تغیر واقع ہو جانا مثلاً یہ کہ احتمال یا شبہ احتمال کی بنا پر منع بالغ کے ہاتھ سے نکل جائے کیونکہ ملکیت کے سبب کی تبدیلی عین کی تبدیلی کے قائم مقام ہے (۷)۔

۴۔ جوں کا سرکہ بن جانا۔

۵۔ پیدائش کے ذریعہ افزائش۔

۶۔ معیج کی ہلاکت۔

۷۔ قبضہ سے پہلے نشن سپرد کرنا۔

دوسری بحث:

نقد خفی کی رو سے معاملات میں اتحاد مجلس کی شرط:

معاملات میں اتحاد مجلس کی شرط کسی مرتبہ نفس شرعی میں وارد نہیں ہوتی ہے، بلکہ یہ اشارہ اخص سے معلوم ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "البيعان بالخيار ما لم يتفرقا" (آپس میں خرید و فروخت کرنے والے دو اشخاص کو اختیار ہے جب تک وہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں)۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: "البيعان بالخيار ما لم يتفرقا" (۸)۔

لہذا نفس یہ ثابت کرنے کے لئے لائی گئی ہے کہ جب تک فریقین جدا نہ ہوں ان کا اختیار باقی رہتا ہے۔ فقہاء نے جدا نہ ہونے سے اتحاد مجلس سمجھا پھر ان امور کی وضاحت کی جن سے مجلس وجود میں آتی اور ختم ہوتی ہے تاکہ اس کی روشنی میں ایجاب یا قبول کا ساتھ ہونا متعین ہو، لہذا اگر یہ دونوں ساتھ ساتھ ہوں تو عقد منعقد ہوگا اور عقد کے انعقاد کے بعد اختیار باقی نہیں رہے گا (۹)۔

حدیث میں مذکور باصدا یہ طریقہ ہے، جس کا مفہیم مدت ہے، اس کے "لم" تافید پر آنے سے ہم اس حدیث کی تاویل یوں کر سکتے ہیں: "البيعان بالخيار مدة عدم تفرقهما" میں سمجھتا ہوں کہ مجلس سے ان کی مراد عقد و تنفی کی کہ مخصوص مکان کو مجلس قرار دیں، بلکہ مجلس ایسی حالت سے عبارت تھی جس میں ایک فریق دوسرے کی مراد کو جان سکے، اسی لئے فقہاء نے بالشافی گفتگو کے علاوہ پیغام رسائی کو جائز قرار دیا، یعنی کسی قاصد کے ذریعہ زبانی پیغام بھیجا۔ اسی طرح انہوں نے قریر کے ذریعہ معاملہ کرنے کو جائز قرار دیا (۱۰)۔ یعنی ایجاب کرنے والا ایجاب تحریر یا بھیجے۔ انہوں نے مخفی طور پر معاملات کے جاری ہونے کو جائز قرار دیا (۱۱)۔ ان کے نزدیک دونوں فریق دور ہوں لیکن ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں تو دونوں کے درمیان عقد ہو سکتا ہے، بشرطیکہ دوری سے ان دونوں کی گفتگو میں اشتہاء و التماس (۱۲) نہ پیدا ہو۔ اسی طرح انہوں نے تعاقب (باصفی معاملہ) پر دلالت کرنے والے تعاملی (لین دین) کی اجازت دی، یعنی یہ کہ بغیر ایجاب کے بالفعل معاملہ ہو جائے (۱۳) نیز انہوں نے بالفعل بیع کی اجازت دی، جس میں ایجاب ہو اور جواب میں ایما بالفعل ہو جو قبول پر دلالت کرے (۱۴)۔

اس تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ اس باب میں قائل استدلال یہ ہے کہ:

۱- ایجاب کے وقت ایجاب کرنے والے کی نیت کی ترجمانی صحیح ہو۔

۲- قبول کے وقت کرنے والے کی نیت کی ترجمانی صحیح ہو۔

۳- ایجاب و قبول میں ایسی مطابقت ہو اس کے ساتھ کہ انعقاد کا وصف پایا جائے، یہ اس لئے ہے کہ نیت دل

کا ایک نقلی امر ہے، اس کی تعبیر بعض امور کے ذریعہ ہو سکتی ہے:

۱- الفاظ اور ان کے قائم مقام چیزیں الہد اگوئے کا اشارہ گفتگو کے درجہ میں متصور ہوگا (۱۵) تحریر خطاب کے درجہ

میں ہے (۱۶) اس طرح عادت بھی فقط کے قائم مقام ہے، کیونکہ کسی چیز کا عرف ہمارا ہونا اس کے بولنے کی طرح ہے (۱۷)۔

۲- فعل جیسے فعلی۔

۳- جذبات میں آگ۔

۴- عرف جیسے طلاق میں کتابوں کے الفاظ۔

فقہاء نے بہت زور دے کر ان صورتوں کو اس مجلس میں اربع کی طرف سے ہونے والے ہر تصرف کی تفسیر قرار دیا

ہے۔ کیونکہ انہوں نے معاملہ سے امراض کی بہت سی علامتیں ذکر کی ہیں (۱۸)۔

اس بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ صرف ایجاب و قبول کے درمیان مطابقت اور انعقاد عقد کے تین کے قبیل سے ہے۔

اسی لئے انہوں نے معاملہ سے امراض پر دلالت کرنے والی صورتوں کو شمار کر دیا ہے۔ یہ تمام صورتیں، اس باب میں

احتیاطاً متفرع اور جزئیات کی مختلف انواع میں تقسیم شدہ کی جائیں گی، اگر ہمیں اس سلسلہ کا قاعدہ کلیہ یا اصول بنا دیا ہوتا تو کچھ اس

طرح کی تعبیر اپنائی ہوگی: ”کمل ما بدل علی عدم تو الحق، الإرادتین فی التعاقد لا بعد التعاقد معه قالہا“ (ہر ایسی

چیز جو معاملہ میں فریقین کے ارادوں کے درمیان موائفت پہ دلالت کرے اس کی موجودگی میں معاملہ منعقد نہیں مانا جائے گا)

”انتم“ کی مہارت سے اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ ابن عابدین نے نقل کیا ہے: ”قال المراد بالجلس ما لا يوجد لہ

ما بدل علی الاعراض وان لا يشغل بمفوت لہ، وان لم یکن للاعراض“ (جلس سے مراد وہ چیز ہے جس میں

کچھ سے امراض پر دلالت کرنے والی کوئی بات نہ ہو اور نہ کسی ایسے کام میں مشغولیت ہو جس سے منع فرمت ہو جائے نیز یہ کہ وہ

امراض کے لئے نہ ہو)۔

قاعدہ سہ ماہی متاخرین نے اس لئے اختیار کی تھی کہ اس سے عقد کے قیام کو آسان کیا جائے، اور نئے مسائل کے لئے

ہدایہ کا کام کی تحریک کا کام آسان ہو، اس طرح انہوں نے بہت سی مشکلات کو آسان کیا اور دشواریوں کا ازالہ کیا، بعد میں بھی

چتر ظہم کی صورت اختیار کر کے ایک معرہ بن گئی!!

جب ہمیں یہ معلوم ہے کہ فقاہت میں مسائل کی جہت سے پیدا ہوئی، پھر امام اعظم ابوحنیفہؒ نے مسائل فرض کرنے میں توسع سے کام لیتے ہوئے اسے ایک زرعی اور تازگی بخش دی، اور نئے واقعات و حوادث کے مقابلہ کے قابل بنادیا تو ہمارے لئے کسی بھی مسلک کے لصوص میں حرف پرستی برتنی ٹھیک نہ ہوگی، بلکہ اس سے آگے بڑھتے ہوئے ہمیں قاعدہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا، پھر ہم مسائل کی تخریج اس مستند اصل کے مطابق کریں گے جس کی تائید کسی بھی مسلک کے لصوص سے ہوتی ہوگی۔

نئے مسائل میں اس طرح کی تخریج کی بہت سی مثالیں ہیں، مثلاً بیع وقاء یا کوئی ایسی چیز جو بہت عام ہو، لصوص اس کے بارے میں مدونہ کرتے ہوں یعنی عموم بلوی کی صورت ہو جیسے بیع الاتخراہ (۱۱)۔

بیع کی پہلی قسم کے سلسلہ میں فقہاء نے اس کے تعال کو قبول کیا ہے اور اسے معروف معاملات ہی میں سے کسی ایک پر تخریج کرنا چاہا ہے، چنانچہ اس بیع کی شرعی حیثیت سے متعلق ان کے اقوال ہیں (۲۰)۔ دوسری قسم میں انہوں نے تعال کو بطور اتحسان قبول کیا ہے، پھر متحدہ اقوال کے مطابق اس کی تخریج کی ہے جن میں اسے ایک معروف معاملہ سے مشابہت دی، مثلاً نكده ایسا قیاس ہے جو یہاں جائز نہیں۔ البتہ بعض لوگوں کو اس کا احساس ہو گیا اور انہوں نے اس کی طرف متوجہ کیا (۲۱)۔

اہم بات یہ ہے کہ انہوں نے پہلے ہی مرحلہ میں اسے باطل نہیں ٹھہرا دیا، لیکن اس کے برعکس ہم مجلس کے معاملہ میں دیکھتے ہیں کہ انہوں نے دائرہ کو تنگ کر دیا ہے، لصوص نے یہاں کام نہیں دیا! مجھے حیرت ہے کہ فقہاء نے احتساباً اسے کیسے قبول کر لیا جس کا لصوص ساتھ نہیں دیتیں؟، اور اس بنیاد پر لوگوں کا تعال ہے۔

مجھے اس پر بھی حیرت ہے کہ اتحاد مجلس اور اس کو باطل کرنے والے امور کی توسیع سے متعلق مسئلہ میں فقہاء نے کیسے اس چیز کا انکار کر دیا جس کے انکار پر لصوص مد نہیں دیتیں؟

ایک دوسرے زاویہ سے ہمیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ فقہاء میں اصل رضامندی ہے، محض ظاہری شکل نہیں (اس سلسلہ میں بعض لصوص آگے آئیں گی) کہ ظاہری شریعت کی بات ہے، محض ظاہری شکل تو ردی قانون کا خاصہ ہے، متقا اسلامی کا خاصہ رضامندی ہے، اس کے برعکس دونوں میں کم ہی ہوتا ہے، جیسے کہ عین کی عین سے خرید و فروخت کے بعض معاملات میں ربا کے شبہ کو رفع کرنے کے لئے دست بدست حواگی کی بات کہی جاتی ہے، جبکہ عقد صرف میں نقدین کا حوالہ کرنا اور وصول کرنا آج کے دور میں بالکل دشوار ہو گیا ہے، کیونکہ فراہم زور ہوتا ہے اور اسے ایک ہی وقت میں بدلنا اور بدلوانا ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے حل کے لئے ہمارے سامنے دو طریقے ہیں:

نمبر ایک تبدیلی کی کارروائی سے متعلق ہر ٹیکٹ کو یہ اُپد قنہ کے مانند حلیم کیا جائے دوسرے یہ کہ تعال جس چیز کا

ہو اسے ایک غیر منقسم کل سمجھ کر قبول کیا جائے، یہ ایسا نیا مسئلہ ہے جو پہلے نہ تھا، ہاں اگر سو کا شیعہ ہو تو اس کا یہی فقہی بدل و حوض کر مسئلہ حل کرنا ہوگا جو تجارتی تعامل کے مطابق بھی ہو اور اس میں ناگزیر حالات کے مطابق مسلمانوں کی مصلحت کی رعایت بھی کی جائے۔

لہذا مجلس کا جو ذکر آیا وہ بذات خود مقصود نہیں، ایسا ہوتا تو اس میں توسیع کی بات قابل قبول نہیں ہوتی، کیونکہ قاعدہ ہے: "الاستثناء لا يتوسع فيه، ولا يقلب أصلاً" (استثناء میں نہ توسیع ہوتا ہے اور نہ وہ اصل میں تبدیل ہوتا ہے)۔ اسی لئے ہمارے یہاں استسنا کی بات کہی جاتی ہے، اس کی حقیقت اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ وہ اس چیز کا بیان ہے جو خلاف اصل آئے، اسی لئے اس پر اس کے علاوہ کو قیاس نہیں کیا جاتا، کیونکہ قاعدہ ہے: "ما جاء على خلاف القياس لعينه عليه لا يقاس" (جو خلاف قیاس آئے اس کے علاوہ کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا) (۲۱) اسی طرح ایک اور قاعدہ ہے: "ما جاء لعلم بطل بطل بطل" (۲۲) (جو چیز عذر کی وجہ سے جائز ہو وہ عذر کے ختم ہونے ہی باطل ہو جائے گی) لہذا یہ مسئلہ اپنے استثناء پر باقی رہے گا، مقصود اس بات کو یقینی بنانا ہے کہ ایجاب کرنے والا اپنے ایجاب پر باقی رہے، اسی طرح یہ مقصود ہے کہ ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال صحیح ہو، اس سے پہلے ہم "انتم" سے ایک فقہی نص بیان کر چکے ہیں، لیکن "انتم" میں اتحاد مجلس کے لئے جو یہ شرط ہے کہ کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو، اس میں لوگوں کے لئے بڑا حرج ہے، اور اس سے لوگ ایک سوہم منوع محل میں جلا ہو جائیں گے، کیونکہ فردت کنندہ ایک سے زائد سے معاملہ کرے گا، کبھی اس سے بات کرے گا، کبھی اس سے، اگر پہلے والا قبول کر لے تو ان کے قول کے مطابق صحیح سمجھ نہیں ہوتی چاہئے!! مجلس کو مافقہ کرنے کے لئے اتنی شدید بے تابلی استثنائی احکام ہی میں ہوتی ہے، جیسے شفعہ، کیونکہ شفعہ کو شارع حکیم نے ایسی شکلیات سے گھیر دیا ہے کہ اگر ان میں سے ایک میں بھی تاخیر ہو تو حق ختم ہو جائے گا، جبکہ صحیح کا حق استثنائی نہیں بلکہ یہ حق اصل ہے اور یہ بہت سے معروف نصوص سے معلوم ہوتا ہے (۲۳)۔

حنفی فقہی وقت نظر میں بہت ہی ممتاز مقام کے حامل تھے، کیونکہ وہ صرف نص شرعی کے ظاہر پر نہیں غور کرتے تھے بلکہ اس کے مضمون کو پیش نظر رکھتے تھے، جب شرعی نصوص میں ایسا ہے تو یہ فقہی نصوص میں توجہ بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ دیکھئے حنفیہ نے امام ربیع "لا صلاح إلا بفلاحه الكتاب" اور "لا نکاح إلا بولي وشاهدي عدل" کے سلسلہ میں دلائل لا قضاہ کی بات کہی ہے۔

اسی طرح انہوں نے حدیث "إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم" کا مفہیم یہ بیان کیا ہے کہ اللہ نے شفاء کو صرف حرام چیزوں تک ہی محدود نہیں رکھا ہے بلکہ اس نے مباح غذاؤں اور دواؤں کے ذریعہ بھی حرام چیزوں سے مستغنی کر دیا ہے، تاکہ ہمارے دنیوی امور میں حرام قرار دی جانے والی چیزوں کے دستیاب نہ ہونے سے ہمیں نقصان نہ ہو (۲۴)۔

اسی طرح ان کا قاعدہ ہے: "تخصیص الشيء بالذکر لا یفنی ماعداہ" (۲۶) کسی چیز کے بطور خاص ذکر سے اس کے علاوہ کی نفی نہیں ہوتی ہے۔ دوسرا قاعدہ ہے: "التخصیص لا یبدل علی التخصیص" (صراحت تخصیص پر دلالت نہیں کرتی ہے) (۲۷) ان دونوں قاعدوں کی تطبیقات بہت ہیں، مثلاً:

الف- آیت کریمہ "حرمت علیکم..... وربا لیکم اللہ فی حجورکم من نساءکم اللہی دعلکم بہن" (۲۸) تو کیا وہ سوتلی بڑیاں جو اس کے شوہر کی پردوش میں نہ ہوں اس شوہر پر حرام نہ ہوں گی؟

ب- آیت کریمہ "یا ایہا الذین آمنوا لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منکم" (۲۹)۔

امام آلوسی بغدادی ضلی الہی تفسیر "روح المعانی" میں لکھتے ہیں کہ تجارت کا بطور خاص ذکر اس وجہ سے ہے کہ اس کا چلن زیادہ ہے، اور یہ فیور لوگوں کے لئے زیادہ مناسب ہے۔ اس میں یہ معنی لینا جائز ہے کہ تجارت سے مراد شرعی طریقہ پر دوسرے شخص کی طرف سے مال کی منتقلی ہے چاہے یہ تجارت ہو یا میراث، یا ہبہ وغیرہ یعنی خاص کا استعمال کر کے اس سے عام مراد لایا گیا ہے (۳۰)۔

ج- اسی طرح اللہ کے رسول ﷺ کے ارشاد "الماء من الماء" (احکام سے غسل واجب ہو جاتا ہے) کا مطلب یہ نہیں کہ بغیر انزال کے قضا و نماز میں سے غسل واجب نہیں ہوگا (۳۱) اس کی بنیاد وہ قاعدہ ہے جو اس باب میں ان کی طرف سے طے کیا گیا ہے۔ اسی قبیل سے حدیث "الیہما بالخیار عالم یطو لہ" بھی ہوگی، یہ حدیث لوگوں کے کثیر الوقوع معاملات کی تشریح و توضیح کے لئے ہے، یعنی یہ کہ زیادہ تر یہاں ہوتا ہے کہ فریقین کے معاملات کی ایک ہی مجلس میں جمع ہوتے ہیں، ورنہ زبانی پیغام رسانی اور تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنے کے بارے میں کیا کہیں گے؟

اسی یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے پیغام رساں اور تحریر پہنچانے والے کو اصل کے درجہ میں رکھا ہو لیکن ان میں سے کوئی بھی خرید و فروخت کا معاملہ کرنے والا نہیں ہے۔

گذشتہ تفسیلات کی روشنی میں حدیث کا اجالی مفہوم یہ ہوگا:

۱- چنانہ ہونے کے وقت تک ہر فریق کو اختیار حاصل ہوگا۔

۲- بیع کا معاملہ صرف دو اشخاص کے بیچ نہیں ہوتا، اس لئے حدیث میں "الیہما بالخیار" (فروخت کنندہ اور خریدار)

کے ذکر کا مطلب یہ نہیں کہ مفرد و آدمیوں کے درمیان ہی ہو سکتا ہے، بلکہ یہ کئی فریقوں کے درمیان بھی ہو سکتا ہے، اس پر اجماع ہے۔

۳- اسی طرح عقد مجلس بھی پرموقوف نہیں بلکہ اس سے مراد ہر وہ معاملہ ہے جو عقد چاہنے والے متعدد فریقوں کے مابین ہو اگرچہ دو در دو ہوں۔

۴- اسی طرح حدیث کا نذر صرف بیع تک محدود ہونا چاہیہ اور دیگر عقود اس میں شامل ہوں گے۔ ہمارے اس خیال کی تائید کی نعوس سے ہوتی ہے، مثلاً آیت کریمہ: "والشخص نجری لمستقر لها ذلک تعدیر العزیز العلیم" (۳۲) کو لیں، آج کی صدیوں بعد یہ معلوم ہوا کہ سورج نہیں چلا بلکہ زمین ہی چلتی ہے! اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ان کے اپنے علم اور تصور کے مطابق مخاطب کیا، اگر اس کا اٹلا کہا جاتا تو یہ عقیدے کی عمر گذر جاتی لیکن ان کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی۔ اسی طرح آیت: "یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم شعوبا و قبائل" (۳۳) کو لیں، ہم دیکھتے ہیں کہ آدم بغیر ماں باپ کے بنائے گئے، عوا بغیر عورت کے صرف مرد سے، جیسی بغیر کسی باپ کے صرف اس سے اور آج کل ٹنک کے ذریعہ صرف مرد سے یا صرف عورت سے انسان ڈھالے جا رہے ہیں! اگر یہ بات قرآن اس وقت کہتا تو کیا لوگ مان لیتے، اس کو ثابت کرنے میں شارح کا کتنا وقت لگتا؟ اسی لئے ہم ٹنک کے جواز کی بات کہہ سکتے ہیں۔ یہ آیت حرمت کے قائلین کی دلیل نہیں بن سکتی (۳۴)۔

اسی طرح آیت: "ان اللہ عنده علم الساعة وینزل الغیب و یعلم ما فی الارحام" کی بات ہے (۳۵) لوگ کہتے ہیں کہ یہ نجی امور میں سے ہے، آج لوگوں کے لئے اس کا پتہ چلا نا ممکن ہے، لیکن اس کا ذکر اس لئے آیا ہے کہ اس وقت زیادہ تر ایسا ہی ہوتا تھا۔ نعوس اس سے مانع نہیں کہ لوگوں کو یہ معلوم ہو (۳۶)، اسی طرح دیکھئے: آیت کریمہ "یا ایہا اللہین آمنوا اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فاصعوا الی ذکر اللہ و ذکروا البیع" (۳۷) مقصود ہر وہ چیز ہے جو جمعہ کے لئے سنی سے مانع ہو سکتی ہو، بیع کا ذکر اس لئے کیا گیا کہ اس وقت بیع لوگوں کو زیادہ غافل کرنے والی تھی اور واجب تو ہر قسم کے معاملات کو چھوڑنا ہے، ہاتھ کے کام، ٹیلی ویژن کا دیکنا سب اس میں آتا ہے۔ لہذا کسی شی کے خالص ذکر سے دوسرے کی ٹی ٹی نہیں ہوتی (۳۸) لہذا اجتماع سابق کے بعد تفرق کا ذکر یہ معنی نہیں رکھتا کہ عقود ان ہی لوگوں کے بیچ میں ہوں گے جو ایک مجلس میں موجود ہوں۔

مجلس کے بارے میں ہم نے جو یہ کہا کہ وہ عارض ہے نہ کہ اصل، اس کی تائید صامی کے قول سے بھی ہوتی ہے۔ انہوں نے آیت کریمہ "یا ایہا الذین آمنوا لا تاكلوا اموالکم بینکم بالباطل ایلان تكون تجارة عن تراض منکم" کے بارے میں کہا ہے کہ مجلس کا اختیار بیع کے انعقاد یا الفاظ کے ذریعہ جدا لگی سے ختم ہو جاتا ہے، ان کی عبارت ہے: "قوله تعالى لا تاكلوا اموالکم..... یقتضي جواز الاکل بوقوع البیع عن تراض قبل الافتراق، اذ كانت التجارة هي الإيجاب والقبول فی عقد البیع و ليس التفرق والاجتماع من التجارة فی شی ولا

یسمیٰ ذلک تجارة فی شرع ولا لغة" (اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "لا تاكلوا اموالکم....." کا تقاضا ہے کہ اگر جدا لگی سے پہلے باہمی رضامندی کے ذریعہ بیع ہو جائے تو کھانا جائز ہو، کیونکہ تجارت بیع کے معاملہ میں ایجاب وقبول ہی سے عبارت ہے، لئے اور جدا ہونے سے تجارت کا کوئی تعلق نہیں، اس کو نہ شریعت میں تجارت قرار دیا جاتا ہے اور نہ لغت میں) (۳۰)۔

میں کہتا ہوں کہ اصل تراضی (باہمی رضامندی) ہے، جیسا کہ قرآن میں آیا ہے، یہ اپنے ثبوت ودلائل میں قطعی ہے جس کی تخصیص یا تنسیخ خبر واحد سے نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہ اس کے ہم رتبہ نہیں، تخصیص کی شرط موازنہ ہے، اور نسخ کی شرط تراضی ہے۔ بھرنقہ "تراضی" مطلق ہے اور مطلق اپنے اطلاق پر رہتا ہے جب تک کہ صراحت یا ضمناً تخصیص کی دلیل نہ مل جائے (۳۰)۔ ہمارے مسلک کا قاعدہ یہ ہے: "المطلق لا یحمل علی المفید فی حکمین مختلفین" (دو مختلف احکام میں مطلق کو متغیر پر محمول نہیں کیا جائے گا) (۳۱)۔ یہی بات دو مختلف واقعات کے بارے میں بھی کہی جائے گی جیسا کہ علم الاموال سے معلوم ہوتا ہے (۳۲)، یہاں کچھ شرطوں کے ساتھ بطور استثناء مطلق کو متغیر پر محمول کیا جاسکتا ہے، وہ شرطیں یہ ہیں: محل ایک ہو، حکم ایک ہو اور حکم کے دہرہ ہونے کا سبب ایک ہو۔ یہ شرطیں آیت اور حدیث کے مابین موجود نہیں ہیں، کیونکہ آیت مطلق تراضی کی ضرورت بیان کرنے کے لئے ہے، اور حدیث ایجاب کرنے والے کے ایجاب سے رجوع کرنے کے حق کو ثابت کرنے کے لئے ہے لہذا دونوں کا سبب مختلف ہے۔

آیت ثبوت ودلائل کے دونوں پہلوؤں میں قطعی ہے، اور حدیث ان دونوں پہلوؤں میں قطعی ہے، ثبوت کا قطعی ہونا بھی واضح ہے، اور دلائل کا قطعی ہونا بھی واضح ہے، کیونکہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ اسے بدنی تفرق پر محمول کیا جائے گا یا لفظی تفرق پر۔ زیادہ سے زیادہ جو بات کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ حدیث شریف سے ایجاب سے رجوع کا حق ثابت ہوتا ہے، کیونکہ تراضی صرف اسی سے وجود میں نہیں آ سکتی، اس لئے کہ تراضی مقابلہ پر دلائل کرتی ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ کم سے کم دو فریقوں کی طرف سے فعل کا صدور ہو، یہی مطلوب بھی ہے، لہذا فقہاء نے جسمانی اتحاد کے سلسلہ میں جو شدت اختیار کی ہے وہ بے محل ہے، کیونکہ مطلوب دونوں ارادوں میں اتحاد ہے۔

اس کی دلیل یہ آیت بھی ہے: "والوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین لمن اراد ان یتیم الرضاۃ وعلی المولود له ورضعین وکسوتھن بالمعروف لا تکلف نفس الا وسعھا لا تضار والدة بولعھا ولا مرد له بولدہ وعلی الوارث مثل ذلک فان ارادا فصلاً عن ترابض منھما وتشاور فلا جناح علیھما" (۳۳) "مائیں اپنی اولاد کو دو سال کامل درودہ پلائیں جن کا ارادہ درودہ پلانے کی مدت بالکل پوری کرنے کا ہو، اور جن کے بچے ہیں ان کے ذمہ ان کا روٹی پکڑنا ہے جو مطابق دستور کے ہو، ہر شخص پر اتنا ہی بوجھ ڈالا جاتا ہے جتنی اس کی طاقت

ہو، ماں کو اس کے چمکے وجہ سے یا باپ کو اس کی اولاد کی وجہ سے کوئی ضرر نہ پہنچایا جائے، وارث پر بھی اسی مہیسی ذمہ داری ہے پھر اگر دونوں (ماں باپ) اپنی رضامندی اور مشورہ سے دودھ چھڑانا چاہیں تو دونوں پر کچھ گناہ نہیں۔

ترغی کی تفسیر میں آؤسی نے جو لکھا ہے اس سے ہماری اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ فریقین کی طرف سے باہمی رضامندی کو دوسرے کسی بھی قصور سے آزاد ہونا چاہئے، ان کے الفاظ ہیں: "والمراد بالتراضی: مراضاۃ المعتاہین بعا تعالفا علیہ فی حال المباحۃ وقت الإیجاب عندنا" (ہمارے نزدیک ترغی سے مراد باہمی بیخ کی صورت میں ایجاب کے وقت فریقین کا آپس کے طے کردہ معاملہ پر باہم رضامند ہونا ہے) (۳۴)۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حنفیہ نے الفاظ سے جدا ہونے کا اعتبار کیا ہے نہ کہ جسم سے جدا ہونے کا۔ یعنی جب فریقین عقد سے دلالت یا صراحتاً امراض کریں اس طور پر کہ قبول کرنے والے کا قبول ایجاب کرنے والے کے ایجاب کے مطابق نہ ہو تو یہ ایجاب سے امراض سمجھا جائے گا، اس طرح ہمارے مسلک کے مطابق حدیث سے مراد یہ ہوگی کہ ایجاب قطعی طور پر صحیح ہوگا اور تفرق کٹاوی (بات کے ذریعہ جدا ہو جائے) جس کو فقہاء "خیار مجلس" کہتے ہیں، اسے دونوں یا ایک ایجاب سے امراض کریں تو ایجاب ساقط نہ ہوگا (۳۵)۔

اسی طرح حکم کا کلی بھی مختلف ہے، آیت رضامندی کو ثابت کرتی ہے، ناجائز طریقہ پر کسی کا مال کھانے سے منع کرتی ہے اور حدیث مجلس سے حکم کو بیان کرتی ہے، لہذا آیت اور حدیث دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔ علاوہ ازیں جس بات کا دین سے بدلہ ہونا معلوم ہے وہ یہ کہ ہمارا دین کامل ہے اور ہر طرح کے واقعات کے احکام کو محیط ہے (۳۶)، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہماری ضرورت کی ساری چیزیں بیان کر دی ہیں یا تو نص صریح سے یا دلالت کے ذریعہ، کوئی بھی چھوڑا ایسا واقعہ نہیں جس میں اللہ کا حکم نص یا دلیل سے ثابت نہ ہو (۳۷) جب اجتہاد مطلق مثلاً اصحاب مذاہب کا اجتہاد ختم ہو گیا، اور مذاہب کے اندر رہتے ہوئے اجتہاد بھی ختم ہوا، مثلاً ائمہ مذاہب کے علاوہ کا اجتہاد تو علماء نے اس کا سہارا لیا کہ ائمہ کے اقوال کو فیصوص شارع جیسا قرار دیں اور پھر ان پر ترجیح کریں، اس طرح فقہ نے نئے مسائل کے حل کا بہترین راستہ نکال لیا اور اس مفید نتج کے اختیار کرنے کے بعد وہ جدید مسائل کے سامنے عاجز نہ رہی۔

تاہم یہ بات واضح رہے کہ معاملات کی بعض قسموں پر سلف کے ہاں بحث ہوتی ہے وہ انتہا نہیں، نہ ایسا ہے کہ ان پر اضافہ نہیں کیا جاسکا، یا ایک بڑا دعویٰ ہے اور اس کے مدعی پر اپنی بات ثابت کرنا لازم ہے، ویسے ثابت کرنا آسان نہیں ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں نے:

۱۔ ارضی کے انتظام کے لئے مفتوحہ ممالک کی تحلیلات کو قبول کیا بلکہ اس کا ایک یا طریقہ نکالا جو کتاب و سنت

میں مذکور نہیں، لیکن کتب دست کی طرف سے اس کا انکار بھی ثابت نہیں، مثلاً حضرت عمر بن الخطابؓ نے فاتحین کے درمیان زمینوں کو تقسیم نہیں کیا، جیسا کہ معلوم ہے۔

۲۔ اسی طرح مسلمانوں نے حکموں کی ترتیب اور مستقل لشکر کی تشکیل کو قبول کیا، جن کے اخراجات بیت المال سے پورے کئے جاتے تھے۔

۳۔ قتال اور آسانی کی وجہ سے فتح الاتخر کو قبول کیا (۲۸)۔

۴۔ عہد صفائی کے آخر میں بحری ٹرانسپورٹ میں جوئی شکلیں پیدا ہوئیں ان کو قبول کیا مثلاً بحری جہاز کے مال کی ہٹائی اور نقل و حمل کی کشتیاں وغیرہ۔

۵۔ پہلے اعلیٰ کے بعد میں کاغذی کرنسی یعنی چیک نوٹ قبول کئے۔

۶۔ احکام کی دفعہ اترتہ وین قبول کی، بلکہ ہر موضوع کو الگ الگ دفعہ وار مرتب کیا، میں تو اسے اپنے زمانہ میں تار اجتماعات میں سے سمجھتا ہوں۔

۷۔ اشخاص کو چھوڑ کر کمپنیوں کو فیکہ دے کر کام کرانا بھی منظور کیا، حرمین کی صفائی اور خدمت اسی طریقہ پر ہو رہی ہے۔

۸۔ اسی طرح دستوری اور ادارہ جاتی عظیمات کو قبول کیا، جس پر کسی بھی زمانہ میں عمل نہیں ہوا تھا۔

۹۔ اسی طرح جماعت اور کالجوں میں پڑھنا اور سرٹیفکیٹ دینا قبول کیا، اگر اس طرح کی چیزوں کا استعفاء کیا جائے تو حدیث سے باہر ہو جائے گا۔

لہذا جب مسلمانوں نے جدید امور و عظیمات کو جن کا توں تسلیم کر لیا تو کیا ہمارے لئے مناسب نہ ہوگا کہ جن چیزوں کے بارے میں نفس وارد نہ ہوئی ہو، جن کا قتال نہ ہوا ہو تو انہیں ہم بالکل نئے معاملات قرار دے کر حکم نکالیں اور جو معاملات پہلے سے موجود ہیں مثلاً بیع و اجارہ وغیرہ ان ہی میں ان کو جوڑ دیں، لہذا ایک کے معاملات کو مستقل طور پر لیں، انہیں ودیعت اور قرض وغیرہ سے لائق نہ کریں، ہاں اگر حرمت پائی جاتی ہو تو حرمت کا عنصر نکال دیں یا بالکل ہی حرام ہوں، تو انہیں چھوڑ دیں۔ ان معاملات کو قدیم معاملات سے مشابہت دینے کی کیا ضرورت ہے؟ جدید وسائل، ٹیکس، ای سی سی، ٹیلیکس، تار اور ٹیلیفون وغیرہ کے ذریعہ معاملات کرنے کو ہم قبول کریں، عقود اذمان کو بھی ہم قبول کرتے ہیں جن میں طرفین میں سے ایک کی رضامندی معدوم ہوتی ہے، اور اسے صرف عقد کرنے اور نہ کرنے کا ہی اختیار ہوتا ہے، مثلاً جدید آلات نقل و حمل کے ذریعہ سفر، فون کرنا، انٹرنیٹ سے کام لینا وغیرہ..... اس میں ایک فریق طائفہ ہے جو اپنی شرائط منوانا سکتا ہے، وہ ان آلات کا مالک یا چلانے والا ہوتا ہے، دوسرا فریق کمزور ہے جو کام چاہتا ہے، اسے معاملہ کی تمام شرائط بغیر کسی بحث کے ماننا پڑے گا یا

معاملہ کو بالکل چھوڑنا ہوگا ایسا نہیں نہ مجلس ہے نہ کامل رضامندی جوارادہ کی تعبیر کرے، اس کے باوجود ہم بغیر استشار کے اسے قبول کرتے ہیں، نہ کریں تو زندگی دشوار ہو جائے بلکہ ضرورت پڑنے پر معطل بھی۔ اگر کسی اعتبار سے ان کو ہم ماننے ہیں تو کسی سارے اعتبارات سے انگریزوں کے تعامل کی بھی اجازت دینی ہوگی!! اسی طرح ہم اپورٹ اور سپلائی کے معاملات کو بھی جائز قرار دیتے ہیں اور ان کے علاوہ اور بھی بہت سے معاملات ہیں۔

اب بالکل نئے معاملات کو قدیم تعاملات سے تشبیہ دینے کی کوشش میں لگی بھی ہے اور بہت سے امور کے نتائج کو ضائع کرنا بھی، اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کے پاس کوئی دلیل بھی نہیں!!

جیسے ہم "مبادلہ کی فٹ" کہہ سکتے ہیں اس میں مشغول لوگ یہ بھول جاتے ہیں کہ سبلی موقف کا مطلب ان تمام جدید معاملات کا انکار ہے جن کا اوپر ذکر آیا۔ انہیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ جدید کے فوائد کیا ہیں، ان میں حرمت کا کوئی پہلو ہو تو اس میں کوئی سے کام نہ لیں، اس حرمت کے پہلو کو ساقط کریں تاکہ اس سے فائدہ اٹھایا جاسکے، یا ہمیں ایسا مجوزہ مبادلہ دیں جس میں متروک کے تمام فائدے ہوں، اسلامی طریقہ پر معاملات میں اساسیات نظر انداز نہ ہوں، مثلاً کتاب الخراج الحمد بن الحسن البغویٰ کی کوسانے رکھنے کا امام صاحب نے یہی کام کیا ہے۔

موجودہ دور کے اس اہم پہلو پر اس سرسری نظر کے بعد اب ہم اصل موضوع پر گفتگو کرتے ہیں، اور وہ یہ ہے:

انگریزوں اور جدید وسائل کے ذریعہ معاملات کرنا۔

میرے خیال میں موضوع کے دائرہ کو وسیع کرتے ہوئے اسے اس طرح کر دینا چاہئے: "موجودہ تجارتی اصولوں کے مطابق کاروبار" تاکہ اس میں ایجنٹ کے ذریعہ بیع بھی شامل ہو جائے جس میں ایجنٹ کو سامان پیش کیا جاتا ہے، حالانکہ اس میں بھی وہی مشکلات ہیں جو جدید ذرائع سے کاروبار میں پائی جاتی ہیں اور وہ یہ ہیں:

الف- ایجاب کا باقی رہنا اور اس کی تجویز کردہ قیمت میں مالک یا صنعت کار کی طرف سے تبدیلی کی صورت میں اس کے ساقط ہونے کا وقت۔

ب- بیع کے منقذ ہونے کا زمانہ۔

ج- بیع کے منقذ ہونے کی جگہ۔

ان چیزوں سے اور کئی مسائل پیدا ہوتے ہیں، مثلاً:

الف- ملک کے اس قانون کی تعمین جو اس معاملہ میں چلے گا۔

ب- اس کورٹ کی تعمین جو اس موضوع پر فیصلہ کر سکے گا۔

ج- جو قانون اس ملک میں چلتا ہے اس کی تعمین، اور یہ اس صورت میں ہوگا جب مفق ہونے کے وقت رائج

قانون سے متعلق کئی قوانین جاری ہوں یا ایسے قوانین جاری ہوں جن کی رو سے عقد کے وقت کے رائج قانون میں ترمیم ہوتی ہو۔

د فریقین میں سے ہر ایک کی شہریت کی تعیین، تاکہ اس قانون کی تعیین ہو سکے جس کا نفاذ ہوتا ہے۔

اور اوپر ذکر کئے گئے وہ امور جن پر عالمی قانون کے ماہرین اپنی مخصوص قانونی تحقیقات میں بحث کرتے ہیں یعنی بین الاقوامی قانون۔ ہم پہلے ہی بغیر کسی اعتراض کے قانون کی دفعہ وار اور موضوعاتی تدوین کو قبول کر چکے ہیں، نیز اس بات کو کہ ہم ہر ملک کے فقہی احکام میں یکسانیت نہیں پیدا کر سکتے، بلکہ کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ پورے ملک میں مسلمانوں کا اقتدار ہو، دلی امر اپنے اختیار سے زمان و مکان اور نوعیت کی بنیاد پر عام فیصلوں سے ہٹ کر فیصلہ کرائے، اس صورت میں مختلف امور میں اختلاف رونما ہوگا اور اس لئے ان مسائل کو طے کرنا بہت ضروری ہوگا۔

جہاں تک میں جانتا ہوں اس سلسلہ میں مسلمانوں کے ہاں بحث نہیں پائی جاتی، نہ قدیم و اخیرہ میں نہ جدید میں۔

۲۔ قیوتوں کی تحدید جس سے عالمی سطح پر ادائیگیوں میں جہالت اور غرر کی نفی ہو۔ کسی بھی سکہ سے ان کی تحدید سے ضرر اور غرر بھی ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی مملکت اپنی کرنسی کی قیمت گھٹا دے تاکہ متعین فائدہ حاصل کر سکے، تو کیا مشفق علیہ ٹین یا قیمت لازم ہوگی حالانکہ طرفین کی جانب سے دونوں میں سے کوئی بھی مقصود نہیں، کبھی عالمی افراط زر جو مقصود نہیں ہوتا، کے سبب بھی زخموں اور کرنسیوں کی قیمت میں تبدیلی آتی ہے جس سے فریقین میں سے ایک کو نقصان پہنچتا ہے۔

اس کی حلانی کے لئے حکومتیں نئی طریقے اپناتی ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

(الف) کرنسی بانسٹ کی ایجاد۔

(ب) ادائیگی کے لئے سونے کو اصل بنانا اور اس کی قیمت سے دوا کرنا۔

(ج) رشید و لنگ کرنا، جس کے ذریعہ قرض خواہ سے نقصان دور کیا جاتا ہے۔ اس پر زیادہ تر عمل حکومتوں کے

ماہرین معاملات میں کیا جاتا ہے۔ مذہب کے اصولیات توازن پیدا کرنے کے ان طریقوں کے خلاف نہیں ہیں، چنانچہ امام ابو یوسفؒ نے قرضوں کی ادائیگی قیمت سے نہ کہ عدد سے کرنے کی بات کہی ہے (۴۹)۔

مبحث ثالث:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات کرنا:

اس میں درج ذیل امور بحث طلب ہیں:

اول: یہ کہ انٹرنیٹ کیا ہے؟

انٹرنیٹ ایک ایسا جدید ذریعہ ہے جس کے ذریعہ بین الاقوامی سطح پر افراد و اداروں کے درمیان رابطہ کیا جاسکتا ہے، یہ رابطہ کے ایک نیٹ کے ذریعہ ہوتا ہے اور اس نیٹ سے جڑے کئی لوگ رابطہ کر سکتے ہیں، یہ رابطہ کبھی تحریر سے اور کبھی آواز اور کبھی ایک ساتھ ان دونوں سے ہوتا ہے، کبھی انٹرنیٹ کا استعمال محض ان معلومات کے حصول کے لئے ہوتا ہے جنہیں افراد اور ادارے پیش کرتے ہیں، انہیں حاصل کیا جاسکتا ہے، کبھی محض دینا پڑتا ہے کبھی نہیں۔

انٹرنیٹ ایک سے زائد افراد کے مابین راست گفتگو کا موقع فراہم کرتا ہے، آواز سے اور تصویر سے، جس سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ وہ ایک ہی جگہ میں ہیں۔

دوم: انٹرنیٹ کے ذریعہ عقد کے احتمالات:

انٹرنیٹ کے ذریعہ عقد میں کئی احتمال ہوتے ہیں:

پہلا احتمال یہ کہ ایک آدمی انٹرنیٹ کے ذریعہ آفر کرے جو ابواب کے قائم مقام ہوگا جسے قبول کا انتظار ہوگا۔

دوسرا یہ کہ نیٹ کانفرنس ہو کہ اس کانفرنس میں ہر شرکت کرنے والا دوسروں کو دیکھے اور سنے۔

تیسرا یہ کہ ایک آدمی نیٹ کے ذریعہ اپنے سامان کے بارے میں اعلان کرے، اور جسے سامان مطلوب ہو اسے اپنے سے رابطہ کرنے کو کہے۔

ذیل میں بعض اہم نکات ہیں:

(الف) اثبات واثقہ کے امکان سے صرف نظر کر کے بحث ہوتی ہے، یعنی اثبات واثقہ کے بعد کا مرحلہ ہے، اثبات کی عدم قدرت اس کے پاس کے حقوق مرتب ہونے میں مانع نہیں ہے، اگر اثبات ممکن نہ ہو تو اس سے اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی ثبوت حق کی کمی نہیں ہوتی نہ اخروی ذمہ داری سے بچا جاسکتا ہے، اور اس کے باوجود حالت اقرار میں حق کا پہنچنا ناممکن ہوتا ہے۔

(ب) بحث میں اس سے بھی صرف نظر کیا جاتا ہے کہ حق کے حصول یا عدم حصول کا امکان ہے یا نہیں، یہ مسئلہ ثبوت حق کے بعد کا ہے۔

(ج) ہر ملک میں جو قوانین رائج ہیں اور مذکورہ بالا استعمالات کے لئے جو نظام بنایا گیا ہے، جنہیں حقیقت عریف کہتے ہیں انہیں نظر انداز نہیں کیا جائے گا۔

ان نکات کے بعد اب ہم مذکورہ تینوں احتمالوں سے الگ الگ بحث کرتے ہیں:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق پہلا احتمال:

۱- ایک شخص یا ادارہ کوئی سامان پیش کرے، اس کی قیمت اور ضروری لوازمات مثلاً کہاں سامان سونپا جائے گا، کونسی کسی ہوگی اور ٹرانسپورٹ کا کیا خرچ ہوگا وغیرہ بھی بیان کرے۔

اس پیش کش کو ایجاب سمجھا جاتا ہے، جسے متعین قبولیت کا انعقاد ہوتا ہے تاکہ عقد صحیح ہو سکے۔

اس میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی ایجاب کرنے والے کی آفر میں ترمیم کرے تو یہ اس شخص کی طرف سے ایک ایجاب ہوگا جس میں دوسرے فریق کی طرف سے جو پہلے پہل ایجاب کرنے والا تھا، قبولیت کی ضرورت ہوگی اور پھر اس کے بعد قبول، انکار یا ترمیم ہوگی ترمیم کی صورت میں وہ پھر ایجاب کرنے والا ہو جائے گا، اسی طرح بات آگے بڑھے گی۔
کبھی یہ ممکنہ ایک مدت تک چل سکتی ہے، تو جب تک فریقین سے ایجاب و قبول نہ ہو جائے مجلس عقد (محکم) قائم رہے گی۔

یہاں یہ یاد رہے کہ انعقاد کے وقت اور جگہ کی تحدید اور عقد کا اثبات ایسے ضروری امور ہیں جن پر الگ سے بحث ہونی چاہئے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق دوسرا احتمال:

دوسرا احتمال انٹرنیٹ کا نظریہ ہے، جس میں دو یا دو سے زائد فریق بات چیت کرتے ہیں اور ایک دوسرے کی بات سنتے ہیں۔

میری رائے میں اسے مجلس عقد نہ ماننے کی کوئی وجہ نہیں، بلکہ اس کے احکام بھی لاگو ہوں گے، لیکن مسئلہ یہ پیدا ہوگا کہ عقد کے ارکان اور ان کی شرائط کے سلسلہ میں قوانین کے اختلاف کی صورت میں اس عقد کو معتبر قرار دینے کے لئے کون سا قانون واجب العمل ہوگا۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات کا تیسرا احتمال:

اس شکل میں ایک شخص کسی شے کی مانگ کا اعلان کرے گا اور سامانوں کی آفر طلب کرے گا، یہ معاملہ کی دعوت ہے، اس اعلان کو ایجاب نہیں سمجھا جائے گا، اس اعلان کے بعد جزا فر ہوگی اسے ایجاب سمجھا جائے گا، اس کے بعد بقیہ امور سابقہ صورت کی طرح ہوں گے۔

بحث چہارم:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق ممکنہ اشکالات:

چھ امور اس سلسلہ میں بحث طلب ہیں:

اول: عقد کے منعقد ہونے کی جگہ اور وقت:

پہلا یہ کہ عقد کے انعقاد کا وقت اور جگہ کیا ہوگی، انعقاد کی جگہ قبول کرنے والے کی جگہ ہوگی اور یہی اس کا وقت بھی ہوگا، قبولیت جب کہ پیر پر ڈالی جائے گی تبھی سے اعتبار ہوگا، اس وقت کی تحدید کے لئے جس میں قبول کرنے والا کچھ نہیں اپنی قبولیت درج کرے گا، مقامی قوانین کا احترام بھی کیا جاسکتا ہے، اور تنظیمی امور جو لاگو عمل اور قوانین میں بیان ہوتے ہیں ان سے بہت سے مسائل حل ہوجاتے ہیں، اثبات کے طریقہ کی تعیین ممکن ہے، اسی طرح ان مسائل کی تحدید بھی ممکن ہے جو کبھی مستقبل میں پیدا ہو سکتے ہیں۔

دوم: اثبات و قلع کا مسئلہ:

اثبات و قلع سے مراد ایجاب کا اثبات، قبولیت صادر ہونے کا اثبات اور وقت انعقاد کی تحدید کا اثبات ہے نیز اس قانون کی تحدید کا اثبات جو عقد کے انعقاد میں واجب العمل ہوگا وغیرہ وغیرہ۔

تلف ممالک کے قوانین میں ان چیزوں کا ذکر ہونا چاہئے اور ان پر انٹر نیٹ کے احکام کی تطبیق کی جانی چاہئے مابقی طرح اگر تلف ممالک کے قوانین میں اختلاف پیدا ہو جائے تو ان کا کیا حکم ہوگا اس کی تفصیل ہونی چاہئے۔

لیکن ان اشکالات سے یوں بچا جاسکتا ہے کہ فریقین خود ان تمام معاملات کو طے کر لیں۔ کیونکہ ہر ایک کا حکم بھی مطلق واجب العمل نہیں ہوتے، جیسا کہ ماہرین قانون کہتے ہیں یعنی یہ کہ یہ ایسے احکام ہیں جن میں قانون میں صراحت ذکر کردہ امور کے خلاف پراثر ہوگا لیکن اگر فریقین اس پہلو کو نظر انداز کر دیں تو پھر وہی قوانین نافذ ہوں گے جو ہر ملک میں ہوتے ہیں۔ یہ بھی مناسب ہوگا کہ جن ملکوں کے فریق معاملہ کرنا چاہتے ہیں وہ قانون دانوں سے بھی رائے مشورہ کر لیں کہ اس معاملہ پر کون کون سے احکام مرتب ہوں گے لہذا اگر معاملہ ایک ہی ملک کے دائرہ میں انجام پارہے تو جتنا آسان ہوگا۔

میں اس بحث کو پھر نہیں چاہتا کہ قوانین کے اختلاف کی صورت میں کیا ہوگا، لیکن بات دور نکل جائے گی، اس لئے میں عراقی قانون کو نمونہ بناتا ہوں، ویسے یہ بحث بھی ضروری ہے لیکن میرے لئے یہاں بھی کافی ہے کہ میں نے زیر بحث مسئلہ کے ایک ضروری پہلو کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

حواشی:

۱- موسیٰ و الخ و العرف و الماراب هذا الكر اكل بفتح يعقوب ۸۱، ۶۳۔

۲- حوالہ سابقہ ۳۰، مذکورہ کتاب کے مؤلف نے اس کے لائق سیف بھی ذکر کئے ہیں۔

۳۔ اصطلاح (کسی چیز کے لئے معین وضع کردہ) سے مراد یہ ہے کہ ایک مخصوص طبقہ یا اس کے علاوہ دوسرے لوگ بھی کسی معین طبقہ کے ایک سنی ہر اطلاق کر لیں۔

ملاحظہ: ذوق فقہ ہے جس کے ذریعہ اصناف کے ساتھ ایک شخص میں کئی مواضع کی ہوتی ہے۔ اگر ایک شخص انفرادی کے باہر اور کمال میں ہے
 اتفاق ہو تو اس کو اصطلاح عرفی خاص کہتے ہیں، اور اگر عام لوگوں کا یہ واقع ہو، خواہ وہ اجتہاد ہو یا اصطلاح عرفی خاص کے قلم کے ذریعہ، ہوتا ہے
 اصطلاح عرفی عام کہتے ہیں۔

۳- کتب الاثر والاعمال: (۱۸۱-)

۵۔ سرور الدین غازی علیہ السلام ۵۲۶ھ۔

10-11-58

٤- بکے نام کے لیے رقم ۹۸۔

۸- احکام القرآن الجصاص ۱۶۸ھ، اس حدیث کی روایت بخاری، احمد، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابن عمرؓ سے اس اضافہ کے ساتھ کی ہے: "اولہو لہ احد ہما لصاحبہ اعظم" (اپنے گناہ میں سے ایک فریق دوسرے کے: تم اختیار کر لو گناہ کی روایت احمد، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت ابورزہؓ سے کی ہے نیز اس کی روایت ابن ماجہ، امام نے حضرت سرورؓ سے اضافہ کے بغیر کی ہے اس کی روایت ابن ماجہ، امام کو ترمذی نے ابن اخفاد کے ساتھ کی ہے: "عالم بطولہ" امام کو ترمذی کی ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: "عنی بطولہ، وباعدا کلی واحد منہما من طبع مغلوی، وبخیرین ثلاث مرث" (یہ ایک کہ دونوں چاہے یا نہیں ان میں سے ہر ایک حق سے اپنی پند کی چیز کے لئے اور دونوں آپس میں محرم جہ ایک دوسرے کو اختیار دے دیں گے) امام احمد و ترمذی نے حضرت ابن عمرؓ سے حضرت سرورؓ سے اضافہ کے ساتھ روایت کی ہے: "الطبعان بالطبع عالم بطولہ" ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: "لان ان لکون مصلطہ غیار، ولا یصل لہ لن یغار فی صاحبہ عشیہ ان یسقطہ" (دو فرخہ و فرادت کرنے والوں کو اختیار ہے جب تک وہ چاہنا ہوں تو یہ کہتے ہیں اور ایک فریق کے لئے دوسرے سے ان سے چاہا ہوا نہیں ہے کہ وہ حق کو ختم کرے گا) نیز فضیل، احمد، ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت حکیم بن ارم سے اس طرح روایت کی ہے: "الطبعان بالطبع عالم بطولہ"، "لین صلتا وہینا ہو رک لہما فی بیعہما، وان کما و کلہما صحت ہو رک بیعہما" (دو فرخہ و فرادت کرنے والوں کی دلت تک اختیار ہے جب تک وہ ایک دوسرے سے چاہنا ہوں لہذا اگر وہ دونوں کا ہو پس اور حقیقت چاہی سے کام لیں تو ان کے ساتھ میں ہر رکٹ کا کی جاتی ہے، اور اگر وہ دونوں حقیقت کو چاہے یا نہیں ہو پھر کسی حق میں ان کے ساتھ میں ہر رکٹ ختم کی جاتی ہے) اور یحییٰ بن کف الخوارزمی اور ابی ہاشم بن علی کا حادی علی بن ابی اسحاقؓ نے اس میں یہ اضافہ کیا ہے: "والتی فی الحرام" (۱۶۸ھ ۲۴۸ھ)۔

۱- حوالہ سہائی۔

۱۰- بکړه: د کتابچه لپاره (د فېبروري ۱۹۷۳) مع شرح وروستا کایا، ۱۲۴۵۱۲۱.

H-9-60 لا عام: ١٤٨.

۱۴۔ سورہ انعام شرح جلد : ۳، کام علی حدیثی، ۲۳۰ بریل اور تیسری کاپی۔

فقہ اسلامی کی روشنی میں جدید وسائل کے ذریعہ معاملات کا مسئلہ

ڈاکٹر محمد ابراہیم
کچہ الشریعہ بلدیہ المکرمہ

شریعت اسلامی آخری شریعت ہے، آخری شریعت کی شان یہ ہے کہ وہ ہر طرح کے ظروف و احوال کے لائق ہو اور قیامت تک کے لئے پیش آمدہ مسائل کا حل پیش کرے۔ کیونکہ وہ اس عظیم و عظیم کے پاس سے صادر ہوئی ہے جو قوموں کے انجام اور ان کے احوال و معاملات کو جانتا ہے۔ اور یہ ہر مسلمان کا عقیدہ ہے، جو یہ عقیدہ نہ رکھے وہ مسلمان ہی نہ ہوگا، کیونکہ اس صورت میں وہ اللہ کی طرف جہل یا تعریف میں عدم حکمت کی نسبت کرتا ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے محال ہے، آج معاملات و مسائل کے نئے طریقے دریافت ہو گئے ہیں، مثلاً ٹیلی فون، ٹیکس یا انٹرنیٹ وغیرہ دوسرے طریقوں سے معاملات کر لیتا، لہذا فقہ اسلامی کی روشنی میں ان وسائل کے ذریعہ معاملات کے حکم کو بیان کرنا ضروری ہے، معاملہ کرنے کی صورت میں یہ بھی ممکن ہے کہ ایک عائدہ دوسرے کے نزدیک مجہول ہو، اور اگر معلوم ہو تو اسے دیکھنا نہ ہو۔ یہ ایک مشکل مسئلہ ہے، ان وسائل کے ذریعہ معاملات کے جواز کے سلسلہ میں شرعی حکم بیان کرنے کے لئے بعض مقدمات کا بیان کرنا ضروری ہے، کیونکہ حکم اسی کی طرف منسوب ہے، آگے ہم اس کو بیان کرتے ہیں۔

مقدمات:

دو اصولی کیا ہیں جو فقہاء معاملات کی بنیاد ہیں، اگر ہم قرآن کی آیات احکام اور حدیث میں جو احکام آئے ہیں ان کو جمع کریں تو معلوم ہوگا کہ فقہاء معاملات سے متعلق چیزیں کم ہیں، کیونکہ شارع نے بہت سی چیزیں لوگوں کے اوپر چھوڑ دی ہیں تاکہ تدبیر معاش میں لوگوں کو آسانی ہو، انہیں جیسے اس بارے میں تصرقات کی دو قسمیں قرار دی ہیں: عبادات۔ جن میں شریعت سے ہی کوئی چیز ثابت ہوگی، اور عادات (انہیں میں معاملات بھی ہیں)، اصل اس میں اباحت ہے اور اس میں حرام وہی ہوگا جو نفس سے حرام ہو، شریعت عادات حسنہ لے کر آئی ہے، اور جس چیز میں فساد ہو اسے حرام قرار دیا ہے، جو

ضروری ہیں انہیں واجب کیا ہے، جو مناسب نہ ہو اسے مکروہ قرار دیا ہے، ان عادات، مقدار اور صفات کی قسموں میں جس میں مصلحت رائج ہو اسے رائج قرار دیا۔

چونکہ فقہ العیالات میں قرآن و سنت کے نصوص کم ہیں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ شارع نے معاملات میں اجتہاد کو وسعت دی ہے، ہمیں سے ہم دیکھتے ہیں کہ عام فقہاء نے اس میں توسیع برتا ہے، قادی کے سامنے یہ آئے گا کہ فقہ العیالات کی اکثر شروط و قواعد اجتہادی ہیں اور روح شریعت اور اس کے عام حرائج سے ماخوذ ہیں۔

نتیجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہ العیالات ذیل کے اصول پر مبنی ہے:

الف۔ عائذین کے مقاصد پورے ہوں، اسی لئے عقد بیع اور اجارہ میں بقصد لازم ہے، کیونکہ خریداریا کر یہ دار نے بیع اور سوجر سے انقار کے لئے ہی معاملہ کیا ہے، اور انقار بغیر قبضہ کے ممکن نہیں، مقاصد کی تکمیل کے لئے وسائل کی تبدیلی جائز ہے، لہذا اگر شریعت میں کسی مقصد کے حصول کے لئے کسی وسیلہ کو مشروع کیا گیا ہو اور وہ وسیلہ کسی سبب سے اس مقصد کا حصول نہ کرتا ہو تو اس کے بدلے کسی دوسرے مشروع وسیلہ کو اختیار کیا جائے گا، یہی صحابہ کرام کا مذہب تھا، چنانچہ بہت سی صحیح روایات سے ثابت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے کنوارے زمانہ کار کے لئے ایک سال کی جلا وطنی اور ۱۰۰ کوڑوں کا حکم دیا، اسی پر حضرت ابوبکرؓ نے عمل کیا، لہذا ایک سال جلا وطنی کے ساتھ انہوں نے ۱۰۰ کوڑے لگوائے، ایک باریوں ہوا کہ حضرت ابوبکرؓ کے دور میں ایک شخص نے ایک کنواری دوشیزہ سے زنا کر لیا اور وہ حاملہ ہو گئی، وہ کنوارا تھا، اس نے اعتراف کر لیا، ابوبکرؓ نے اس کو سو کوڑوں اور جلا وطنی کا حکم دیا، اسی پر حضرت عمرؓ نے عمل کیا اور اسی پر حضرت عثمانؓ نے عمل کیا، ان کے زمانے میں ایک عورت نے زنا کیا تو آپ نے اسے سو کوڑے لگوائے اور ایک سال کے لئے خیبر جلا وطن کر دیا، اسی پر حضرت علیؓ نے بھی عمل کیا، پھر انہوں نے خیال کیا کہ اس سے شریعت کا مقصد یعنی مجرم کی اصلاح حاصل نہیں ہو پاری ہے، بلکہ جلا وطنی اسے اور بگاڑ دیتی ہے تو حضرت علیؓ نے اس کے بجائے اسے جیل میں ڈال دیا اور زانی کی سزا جلا وطنی کی جگہ ایک سال کی قید کر دی، اس واقعہ میں حضرت علیؓ نے اصلاح کے منصوص وسیلہ کو بدل دیا کیونکہ اس سے ان کی نظر میں مقصود حاصل نہ ہو رہا تھا، اور اس کی جگہ دوسرا وسیلہ اختیار کر لیا، جو مقصد کے حصول کے لئے زیادہ مناسب تھا، رسول اللہ ﷺ نے ایک اقتصادی پالیسی اختیار فرمائی، اور اس کی رو سے زراعت کی ترقی و اصلاح کے لئے زمین کے احیاء اور جاگیر پر دینے کا طریقہ اختیار فرمایا۔ جن کو زمینیں دی گئیں ان میں بلاں بن الحارث بھی تھے جنہیں حقش کی وسیع زمین دی گئی تھی، یہ زمین حضرت عمرؓ کے زمانہ تک ان کے ہاتھ میں رہی، جب حضرت عمرؓ کو یہ معلوم ہوا کہ بلاں زمین سے فائدہ نہیں اٹھاتے تو آپ نے انہیں بلوایمیںجا: اور کہا کہ جتنی زمین تم کاشت کر سکتے ہو وہو رکھو بغیر ہمیں دے دو ہم اسے مسلمانوں میں تقسیم کر دیں، بلاں بولے: واللہ جو زمین مجھے رسول اللہ ﷺ نے دی ہے وہ میں نہیں دوں گا، عمرؓ کہنے لگے کہ تمہیں دینی پڑے گی، چنانچہ عمرؓ نے بغیر زمین ان سے لے کر مسلمان میں بانٹ

دی، اس طرح جب انہوں نے دیکھا کہ بلال اس مقصد کو پورا نہیں کر رہے ہیں جس مقصد سے انہیں زمین دی گئی تھی تو ان سے واپس لے لی تاکہ مکمل مقصد حاصل ہو۔

ب۔ عرف:

عرف شریعت کے عام مصادر میں ہے، نقد الطائعات میں اس کا کافی اظہار کیا جاتا ہے، اور مختلف واجبات کے ثبوت کے لئے اس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے قرآن کی یہ آیت پڑھئے:

”وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ بقرہ ۲۲۸)۔

یعنی اتنی مقدار جو لوگوں کے نزدیک متعارف ہو ان کو ملے گی۔

”وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ وَزُلْفَاهُ وَكَسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ بقرہ ۳۶)۔

یعنی انہیں اتنا دے دو جتنا ہمارے جیسے لوگ دیتے ہوں۔

”مَنْ كَانَ لِقَعِيرٍ فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ نساء ۶)۔

یعنی ولی فقیر کے لئے جائز ہے کہ جس کا دوسرے پرست ہے اس کے مال سے بھی اتنا کھالے جتنا رائج ہو، اس میں زیادتی نہ کرے۔

”وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ“ (سورہ نساء ۱۹)۔

یعنی اس کا برتاؤ جو عام طور پر چلتا ہو۔

جہور فقہاء نے اس غرض کو بھی جائز رکھا ہے جس کا عرف میں رواج ہو، اسی لئے ان کے نزدیک کھانے پینے پر نوکر رکھنا جائز ہے، کیونکہ عرف اس کی اجازت دیتا ہے، حمام کی اجرت بھی لینا جائز ہے، عرف کی وجہ سے، حالانکہ اس میں غرض کا اندیشہ ہے، مرغینانی کہتے ہیں کہ ایسا عرف کی بنا پر ہے۔ ان کی عبارت ہے:

”وَيَجُوزُ اخْدَاجُ اجْرَةِ الْحَمَّامِ لَتَعَارُفِ النَّاسِ، وَلَمْ يُعْتَبَرِ الْجِهَالَةُ لِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ كَالْأَنْطِقِ:

ما رواه المسلمون حسنًا فهو عند الله حسن“ فقہاء نے یہ بھی اجازت دی ہے کہ رانی کو مظلوم اجرت پر رکھا جائے، یا صرف کھانے اور کپڑے پر، حالانکہ اس میں غرض کا اندیشہ ہے، مرغینانی کہتے ہیں کہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول: ”لَا تَنْتَهِزُوا جِهَاتِ الْغَنِيِّ“ ہے کیونکہ اس کا تعادل عہد نبوی سے پہلے اور آپ ﷺ کے زمانہ میں بھی تھا، اور آپ نے اس کی اجازت دی تھی، اس پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرف کے ذریعہ غرض دور ہو جاتا ہے، کیونکہ اس صورت میں تنازعہ نہیں ہوتا بلکہ عرف میں اگر شرعاً جہت ہو تو شریعت بھی اس کی اجازت دے، حنفیہ نے شرط صحیح کی تعریف میں کہا ہے کہ شرط صحیح

وہ ہے جس کا قضا عقد کرتا ہو، یا جو اس کے مناسب ہو، یا شریعت میں وارد ہو، یا عرف میں رائج ہو۔ شرط کا سدود ہے جسے نہ عقد چاہے، نہ اس کے مناسب ہو، نہ شرع میں وارد نہ ہو، اور نہ عرف میں رائج ہو اور جس میں صرف ایک فریق کی رعایت ہو۔

ج- تراخی:

یہ تمام تر معاملات میں شرط ہے، عام احوال میں کوئی بھی عقد اس کے بغیر نہیں ہوتا۔ ہیں اگر تراخی کسی حرام پر ہو جیسے سود کے معاملہ پر، یا کسی ایسی چیز پر جو عقد کے مقصد میں نکل ہو تو وہ لغو ہوگا، جیسے نکاح پر بغیر مہر کے تراخی ہو، کیونکہ مہر ایک ہدیہ ہے جسے شوہر اپنی بیوی کو پیش کرتا ہے، اور وہ دونوں کے بیچ محبت و سکون کا قاصد ہوتا ہے، جیسا کہ سورہٴ روم ۲۱ میں ارشاد ہے:

”وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً۔“

اور جو اس کے علاوہ ہو تو جن پر عائد کن تراخی ہوں وہ جائز ہے، لیکن ان کو اپنا ارادہ بتا دینا ضروری ہے، جو ایجاب و قبول سے ہوگا۔ ایجاب و قبول محض عقود کے لئے شرط ہے۔

الف- ”تعہید عن الإرادة“ کے وسائل:

تعہید عن الإرادہ کے وسائل چار ہیں: زبان سے کہنا مثلاً ”بعت“، ”اجرت“، ”قبلت“ اور ”اشتریت“ وغیرہ۔ کتابت: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عاب جو کلام نہ کر سکتا ہو، اس کی طرف سے کتابت کے ذریعہ غیر کلامی عقود جائز ہوں گے تو اچھے میں سے یہ ہے: ”الکتاب معن نای کالخطاب معن دنا“ حاضر کی بیج کی بھی فقہاء نے اجازت دی ہے کہ وہ کلام کی قدرت کے باوجود کتابت کے ذریعہ بیج کر سکتا ہے، کیونکہ کتابت بھی کلام کی طرح ارادہ بتاتی ہے، بغیر کسی کی کے، لیکن شافعیہ نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حاضر کے معاملات کتابت کے ذریعہ کسی ضرورت پر ہی درست ہوں گے ورنہ نہیں، مثلاً یہ کہ وہ گونا گوا ہو، کیونکہ کتابت کلام کا بدل ہے، اور اصل کے ہوتے ہوئے بدل درست نہ ہوگا۔

اشارہ: جمہور کہتے ہیں کہ جو شخص غفلت یا کتابت پر قادر ہے اس کے اشارہ سے معاملات نہ ہوں گے، کیونکہ اشارہ بھی بدل ہے، و بدل کے ہوتے بدل درست نہ ہوگا، مالکیہ کہتے ہیں کہ قدرت کلام کے باوجود اشارہ سے عقد ہو جائے گا کیونکہ اشارہ بھی کتابت اور کلام کی طرح اپنی بات پہنچانے کا ذریعہ ہے۔

لیکن دین: مالکیہ اور متاבלہ معالطہ (لمین دین) کے ذریعہ عقود درست سمجھتے ہیں، چاہے معقود علی غفلیا ہو یا نفس، خفیہ کہتے ہیں کہ (معالطہ) لمین دین کے ذریعہ عقد ہی وقت صحیح ہوگا جب معقود علی غفلیا ہو، نفس ہونے کی صورت میں نہ ہوگا،

شافیہ کہتے ہیں کہ معذور ملکہ گھٹیا ہو یا نہیں دونوں صورتوں میں عقد نہ ہوگا، یہاں ہم رسالہ تبصیر میں صرف دو یعنی کلام اور کتابت پر بحث کریں گے۔

ب۔ تبصیر عن الارادہ کی شرطیں:

تبصیر ارادہ کی صحت کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں:

۱۔ تکمیل ہر دلالت کرنے والا صیغہ ہو۔

۲۔ ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہو۔

۳۔ ایجاب و قبول میں مطابقت ہو۔

ایجاب و قبول کے اتصال کے سلسلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر مجلس عقد میں ہوں تو ایجاب و قبول کا متصل ہونا ضروری ہے، مجلس عقد کیا ہے اس پر گفتگو آ رہی ہے۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ جب موجب فریق ثانی کے قبول سے پہلے ایجاب سے رجوع کر لے گا تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اسی طرح اس وقت بھی باطل ہو جائے گا جب عائد ثانی ایجاب کو ٹھکرا دے، یا موجب کی اہلیت ہی ختم ہو جائے، مثلاً یہ کہ قبول سے پہلے وہ پاگل ہو جائے، یا ہلاک ہو جائے یا قبولیت سے پہلے سامان ہی ختم ہو جائے، شافیہ اور حنابلہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ بغیر سورے پر اتفاق کے مجلس عقد سے عائد بن مشرق ہو جائیں تو بھی ایجاب باطل ہو جائے گا، اسی طرح شافیہ کا یہ بھی کہنا ہے کہ ایجاب و قبول میں طویل فصل ہو یا کوئی گفتگو صحیح میں آ جائے جو عقد سے متعلق نہ ہو جب بھی یہ شرط پوری نہ ہوگی۔

ج۔ تبصیر ارادہ کی جگہ:

مجلس عقد کی تشریح فقہاء نے ادنیٰ طور پر کی ہے اور اسے صحت عقد کی شرط قرار دیا ہے، مگر اسی تشریح کے مطابق انہوں نے اس کے متعلق مرتب کئے یہاں تک کہ معاملہ غیر معقول حد تک تکلیف کیا، مثلاً شافیہ کہتے ہیں کہ جب عائد بن مکان عقد میں اکٹھے ہوں، دونوں کے بیچ پردہ ڈال دیا جائے، یا ایک شخص بھرمانی میں داخل ہو جائے، دوسرا باہر رہے یا اس جگہ کے بیچ دونوں کے درمیان دیوار کر دی جائے تو خیار مجلس ختم ہو جائے گا، حنفیہ نے بھی دروازہ کا رسائل فرض کئے ہیں، مثلاً کہا اگر کسی نے کسی عورت کو لگا کر پیغام بھیجا کہ وہ اپنے کو اس کے نکاح میں دے دے، اسی نے ایک مجلس میں پیغام پڑھا مگر دوسری مجلس میں اس سے نکاح کر لیا تو جائز ہوگا۔ لیکن اس کے برعکس اگر زبانی پیغام بھیجا، ایک مجلس میں اسے پیغام ملا، اور دوسری مجلس میں اس نے نکاح کیا تو جائز نہ ہوگا۔ انہوں نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ لکھا ہوا پیغام ادنیٰ وجود کی بنا پر اس شخص کے قائم مقام ہوگا۔

اس لئے نکاح جائز ہوگا۔ لیکن زہانی پیغام مادی وجود نہ ہونے کے باعث اس کا قائم مقام نہ ہوگا، اس لئے جائز نہ ہوگا۔ اس مادی معنی کے لحاظ سے مجلس عقد عائدین کے ایسی جگہ کاٹنے ہونے کا نام ہے جن کے بیچ کوئی چیز حائل نہ ہو۔ صحت عقد کے لئے اس کی شرط فقہاء کا اجماع ہے، جس کی قرآن و سنت میں کوئی دلیل نہیں، اس بارے میں حدیث میں جو کچھ آیا ہے وہ یہ ہے کہ: "البيعان بالخيار ما لم يتفرقا" اس حدیث سے صرف یہ پتہ چلتا ہے کہ عائدین میں کوئی اگر مجلس عقد سے نکل جائے تو خيار مجلس ساقط ہو جائے گا، یہ نہیں کہ عائدین کے جسموں کے بیچ حائل کے آجانے سے بیچ منعقد نہ ہوگی۔ عدم صحت عقد اور سقوط خيار مجلس کے مابین زبردست فرق ہے۔ میری رائے میں مجلس عقد اسی نشست کو قرار دیا جانا چاہئے جس میں عائدین عقد کے سلسلہ میں بات چیت کریں اور وہ عقد کے منعقد ہونے یا نہ ہونے تک چلے۔ اس صورت میں مجلس درخواست ہو سکتی ہے، عائدین جدا ہو سکتے ہیں لیکن مجلس عقد باقی رہے گی، مثلاً یہ کہ آرام کے لئے یا شور و کے لئے نشست سے اٹھ جائیں۔ مجلس عقد کی اس تعریف سے مجلس عقد کے روایتی مفہوم سے پیدا ہونے والی ساری الجھنیں رفع ہو جاتی ہیں۔

د۔ - تعبیر ارادہ کا زمانہ:

پہلے گذر چکا کہ قبولیت کے ارادہ کی تعبیر کا وقت اسی وقت تک رہے گا جب تک ایجاب درست ہے، مصلحت ایجاب کا ذکر بھی گذرا، لیکن ایک سوال یہ رہ گیا کہ کیا زمانہ ایجاب کو پھیلا یا اور مجلس عقد کے ختم ہونے تک اسے دراز کرنا ممکن ہے؟ شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ قبول سے پہلے مجلس عقد کی برخلاف ایجاب کو باطل کر دیتی ہے، کیونکہ حدیث نبوی: "البيعان بالخيار ما لم يتفرقا" کا مفاد یہی ہے، تفرق سے یہاں تفرق فلا بد ان مراد لیا گیا ہے، لیکن یہ ان کے نزدیک مجلس عقد کے ختم کردہ حالتوں میں مزید صحت دینے سے مانع نہیں ہے:

۱۔ عائدین اس پر اتفاق کر لیں کہ تفرق بالا بدان کے باوجود مجلس عقد برقرار رہے گا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود" (سورہ مائدہ: ۱) اور حدیث نبوی ہے: "المسلمون على شروطهم"

(مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہیں)۔

۲۔ صرف میں ایسا کوئی رواج ہو مثلاً عائدین میں سے ایک کو پیشاب لگ گیا، وہ پیشاب کے لئے مجلس چھوڑ دے، یا کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا وہ اسے کھولنے کے لئے اٹھ گیا وغیرہ، اگر چنان باتوں کی شرط نہ لگائی ہو۔ کیونکہ معروف شرط کی مانند سمجھا جاتا ہے، اور اس لئے بھی کہ تفرق ابدان کے باوجود یہاں مجلس عقد ابھی درخواست نہیں ہوئی، خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اصل مذہب میں معاملہ طے شدہ ہے، کیونکہ ان کے نزدیک مجلس عقد باقی ہے اور اس وقت تک چلے گی جب

تک متعاقبین انکار یا قبول کا فیصلہ کر کے نہیں اٹھتے، کیونکہ ان کے نزدیک خیار مجلس ثابت نہیں، انہوں نے گزشتہ حدیث ”البیہان بالمعیار مالم یطرقا“ کی تشریح یوں کی ہے کہ تفرق بالا قوال ہو، قبول ہو یا انکار۔

ھ۔ عاتدین کی معرفت:

عقد میں معاملہ کرنے والوں کی معرفت ضروری نہیں، لیکن اگر وہ خود عمل عقد ہوں تو معرفت ضروری ہے، لہذا غیر معروف شخص کو گھر بیچنا جائز ہے، گھر کی صفائی کے لئے نامعلوم کو اجرت پر لانا جائز ہے، نامعلوم شخص کے ساتھ مشارکت بھی صحیح، جیسے شیروں کی شرکت میں ہوتا ہے، لیکن کسی نامعلوم سے نکاح کرنا جائز نہ ہوگا، جب تک اس کی شناخت نہ ہو، کسی نامعلوم والی کو اجرت پر لانا جائز نہ ہوگا، کیونکہ محل کی ناقضیت سے عقد قاسد ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر دونوں عاتدین عقد میں مقصود ہوں تو بھی ان کی معرفت ضروری ہوگی، اسی لئے مجہول کے حوالہ کرنا درست نہ ہوگا۔

جدید ذرائع سے معاملہ کرنے کا حکم:

۱۔ سنی وسائل سے معاملہ کرنا:

سنی وسائل جن سے معاملات ہوتے ہیں وہ ہیں فون، ٹیپ رکارڈز کہ ایک عائدہ دوسرے کی آواز سنتا ہے، اسے دیکھتا نہیں، حکام بھی تعاقب میں بنیادی وسیلہ ہے، اس پر جو سوالات دارو ہوتے ہیں وہ یہ ہیں:

الف۔ فون سے معاملہ کرنے میں عاتدین کے بیچ کئی رکاوٹیں ہوتی ہیں، جیسا کہ مقدمہ میں ہم نے کہا تھا کہ یہ حواجز مجلس عقد میں اس وقت تک عمل نہ ہوں گے جب دونوں ایک دوسرے کی آواز نہ رہے ہوں۔

ب۔ حکم کی آواز کو نہ جانا یا اس میں اشتباہ ہو جانا، اس صورت میں درج ذیل صورتیں ہوں گی، اگر عائدہ اول عائدہ ثانی سے پہلی بار حکام کر رہا ہے، اور اس وجہ سے دونوں ایک دوسرے کی آواز کو نہیں جانتے، تو عقد تب تک جائز نہ ہوگا جب تک دونوں اس کا اطمینان نہ کر لیں کہ حکم فریق ثانی ہی ہے۔ یہ اطمینان یوں ہوگا کہ فریق ثانی کی جانب سے کوئی معروف آدمی شہادت دے یا کوئی قریبی راہب ہو جو بتائے کہ حکم عائدہ ثانی ہی ہے، اگر دونوں ایک دوسرے سے پہلے بھی بات چیت کر چکے ہوں تو بھر دو باتیں ہوں گی: ۱۔ عائدہ اول کو قطعی یقین ہو جائے کہ حکم عائدہ ثانی ہی ہے، اس حالت میں عقد جائز ہوگا، اس ضمن میں جو غلطیاں ممکن ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ ایسی غلطیاں کم ہوتی ہیں اور نادر چیز کو غالب سے ہی جوڑ دیا جاتا ہے، دوسری حالت یہ ہوگی کہ عاتدین میں سے کسی کو شک ہو جائے کہ بات کرنے والا عائدہ ثانی ہے یا اور کوئی، اس صورت میں عقد جائز نہ ہوگا جب تک یہ دلیل نہ ملے کہ بات کرنے والا فریق ثانی ہی ہے، آج عرفاً ٹیلی فون پر معاملات ہوتے ہیں جیسا کہ تفصیل گزری، اس بنیاد پر میں ٹیلی فون سے عقد کے جواز کی رائے رکھتا ہوں۔

۲- تحریری وسائل سے معاملات کرنا:

اس سے پہلے ذکر چکا کہ تحریر بھی قبیر ارادہ کے طریقوں میں سے ایک ہے، جو زبانی گفتگو میں بات ہوتی ہے وہی تحریر سے ہو سکتی ہے۔ آج تحریری وسائل میں یہ ہے کہ تحریری پیغام بھیج کر معاملہ کیا جائے، یہ ایک قدم ذریعہ ہے، اور قدیم فقہاء نے اس پر خاصی تفصیل گفتگو کی ہے، ان کا اتفاق ہے کہ جب عائدین ایک دوسرے کی تحریر اور دستخط پہچان جائیں تو تحریر سے معاملہ ہو جائے گا، ان کا کہنا ہے: ”الکتاب معن نای کا الخطاب معن دنا“۔ اور جس وقت تحریر پہنچے گی اسی کو مجلس عقد اعتبار کیا جائے گا، اسی مجلس میں اس نے تحریر پڑھ کر کہا کہ میں نے قبول کیا تو معاملہ ٹکا ہو جائے گا، حنبلیہ کہتے ہیں کہ اگر آدمی نے عورت کو پیغام بھیجا اور گزارش کی کہ وہ اس سے نکاح کر لے، اس نے مجلس میں پیغام پڑھا پھر دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں، جنہوں نے پیغام کو سنا اور عورت کے کلام کو سنا اپنے کو اس کے نکاح میں دیدیا تو نکاح درست ہو جائے گا، موجودہ زمانہ کے تحریری وسائل میں جن سے معاملات ہوتے ہیں ان روایتی طریقوں کے علاوہ جن میں قاصد پیغام لے کر جاتا ہے، یہ ہیں: تار، ٹیلیگراف، ٹیلیکس، انٹرنیٹ، ای میل وغیرہ۔ یہ سارے آلات پیغامبر کے قائم مقام ہوتے ہیں، کیونکہ یہ براہ راست یا کسی امانت دار شخص کے ذریعہ پیغام مرسل الیہ کو پہنچا دیتے ہیں، بالواسطہ ہوں کہ کوئی شخص تار وغیرہ کو پوسٹ آفس سے مرسل الیہ کو پہنچائے۔ جب ہم ان حدود کو جائز قرار دیتے ہیں جو زبانی پیغام سے انجام پاتے ہیں، جسے ایک شخص لے کر جاتا ہے، پھر مرسل الیہ کو اپنی زبان میں پہنچا دیتا ہے، اور اس تحریری پیغام کے ذریعہ عقد کو بھی، جسے ایک شخص دوسرے کو پہنچاتا ہے، تو ہمیں تار، ٹیلیگراف، ٹیلیکس وغیرہ سے حدود کی اجازت تو دینی ہی پڑے گی، کیونکہ ان سے مقصود و مطلوب یہی ہے کہ پیغام مرسل الیہ کو بغیر کسی تبدیلی کے پہنچ جائے، اور یہ چیز تحقق ہوتی ہے۔

۳- سمعی بصری وسائل سے معاملات کرنا:

موجودہ دور کے سمعی بصری وسائل میں مرئی انٹرنیٹ ہے، یعنی جس میں بات کرنے والے کی صورت ظاہر ہوتی ہے، اور ویڈیو کیسٹ ہیں، اگر ہم صرف سمعی وسائل سے انعتاد خود کو درست سمجھتے ہیں تو سمعی بصری وسائل سے تو اس کی اجازت بدرجہ اولیٰ دینی ہوگی، کیونکہ ان میں بالکل بھی اعتقاد نہیں ہوتا۔



انٹرنیٹ اور جدید وسائل کے ذریعہ حقوق و معاملات

ڈاکٹر نور الدین خان راجہ

انٹرنیٹ کی تعریف (۱):

انٹرنیٹ غیر مرئی نقطہ ہے، یہ ایک سائنسی اصطلاح ہے جو بیسویں صدی کے اواخر میں رائج ہوئی۔ اس لفظ کی اصل انگریزی میں ورک ہے، جسے اختصار کے ساتھ انٹرنیٹ کہنے لگے۔ مختصر یہ کہ پیوٹر کا ایک عالمی نیٹ ورک ہے جو باہم مربوط ہے، اور اس نیٹ ورک سے جڑے کسی بھی کمپیوٹر کے ذریعہ اس سے رابطہ کیا جاسکتا ہے، اس لئے اسے عالمی معلوماتی نیٹ ورک بھی کہتے ہیں (۲)۔

انٹرنیٹ ثقافت، معاش، مطبوعات، تحقیق، تعلیم، صحت، سیاست، امن، سیاحت اور تفریح کے میدانوں میں متشوع سرگرمیاں انجام دیتا ہے (۳)، معاشی، تجارتی اور مالیاتی کام انٹرنیٹ کے اہم استعمالات میں سے ہیں، اور یہی خاص عوامل واسباب ہیں جنہوں نے انٹرنیٹ کے قیام اور ترقی میں اہم رول ادا کیا، چنانچہ آج تجارت، مارکیٹنگ اور مقصدی کے لحاظ سے متعلق معروف امور کا انٹرنیٹ کے ذریعہ انجام دیا جاتا ہے بن چکا ہے، خواہ اسباب کے بعد فوراً ہی بالمشافہ قبول کا اظہار کر کے ہو، یا اسباب کے ذریعہ بعد ہی کتابت کے ذریعہ قبول حاصل کر کے ہو، اور اس کی صورت یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر دعوے، خطاب اور رسائل (پیغامات) کے تبادلہ کے ذریعہ حقائق کے درمیان اسباب و قبول پایا جائے۔ یہ واضح رہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ بھی دُشراہ ہمارا راستہ آج بھی کھنگو کے ذریعہ بھی ہوتی ہے اور لکھے ہوئے پیغامات کے باہم تبادلہ کے ذریعہ بھی (۴) ذیل میں اہم انٹرنیٹ کے ذریعہ باہمی اور تبادلہ کے انہیں دونوں قسموں یعنی ہمارا راستہ آج بھی کھنگو اور مکتوب پیغامات کا اہم تبادلہ کی روشنی میں انٹرنیٹ کے ذریعہ مقصدی دُشراہ کے لحاظ سے متعلق شرعی حکم بیان کریں گے۔

انٹرنیٹ پر بھی دُشراہ مکتوب پیغام (ای میل) کے ذریعہ:

انٹرنیٹ پر ای میل کے ذریعہ مقصدی کرنے کو فقہاء کے نزدیک معروف مقصد بالکلیہ یا مقصد بالرسالہ کے قبیل سے

شمار کیا جاتا ہے، لیکن یہی اس وقت جبکہ اس میں بیع کی شرطیں اور ضوابط پائی جائیں، عقد بالکتابہ یا عقد بالرسالہ کی صحت و انعقاد پر ہی الجملہ فقہاء کا اتفاق ہے، اگر ایجاب و قبول ہو جائے، سوائے عقد نکاح کے (۵)۔ مرغیبانی نے کہا ہے: "الکتاب کا الخطاب" (۶)۔ والد سوتی نے باب المبیع میں لکھا ہے کہ بیع جائزین کے قول یا کتابت سے یا ایک کے قول اور دوسرے کی کتابت سے درست ہوگی (۷)۔ الجملہ کتابت مستحبہ (واضح کتابت) جراردہ کے اظہار کا ایک ذریعہ اور متعاقبین کے درمیان رضامندی کی ایک دلیل بھی جاتی ہے، بالکلیہ لفظ کی طرح ہے، حاشیہ الدسوتی میں آیا ہے: "بمعقد البیع بما یدل علی الرضا من العاقلین کا الکتابہ والإشارة والمعاطاة" (۸)۔ یہی رائے فقہاء کے ذکر کردہ دلائل کی وجہ سے رائج ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ معاملات کے ان اصول و مقاصد سے ہم آہنگ ہے جن کا تعلق عائدین کے درمیان رضائے تحقق اور نہیں، فرد اور ضرر کے نہ پائے جانے سے ہے، اور جن کا تعلق تعاقب کی تسہیل اور منافع کے فوری تبادلہ اور عقد کے مصالح کے حصول اور عقد کے باطل یا ابطال کی صورت میں مفاسد کے ازالہ سے ہے، نیز یہ رائے اس لئے بھی رائج ہے کہ روح مصر سے قریب تر اور جدید تر قیوں کا ساتھ دینے والی ہے، جن سے اسلامی ترقیاتی نظام کو بدعورتی اور افزائش ملے گی اگر حقیقی زندگی میں مثبت اور تعمیری شکل میں اور ایسے طریقے سے وہ داخل ہو جائے جس میں مستحضر شرعی ضوابط کا لحاظ کیا گیا ہو، اور اگر اس کا الٹ ہو یعنی اس رائے کو ترجیح نہ دی جائے اور ای میل کے ذریعہ بیع و شراہ کی ممانعت کا حکم لگایا جائے تو پورے اسلامی ترقیاتی نظام میں تراجم، حدود اور پسپائی کی کیفیت پیدا ہو جائے گی، اس لئے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ تعاقب بطور خاص تجارتی اور اقتصادی میدانوں میں عموم بلوکی کی قبیل سے ہو گیا ہے، اور یہ قوموں اور ملکوں کی اقتصادیات پر زبردست اثر ڈال رہا ہے۔

مجمع الفقہ الاسلامی جہد نے اپنے روح ذیل فیصلہ میں اسی رائے کو ترجیح دی ہے (۹):

"مجلس مجمع الفقہ الاسلامی نے اپنے چھٹے سمینار منعقدہ جہد سعودی عرب مورخہ ۲۳ تا ۲۴ شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ مطابق ۱۳-۲۰ مارچ ۱۹۹۰ء میں جدید ذرائع معاملات کے ذریعہ حدود و معاملات کے موضوع پر اکیڈمی کو موصول ہونے والے مباحث کو دیکھنے کے بعد، اور ذرائع معاملات میں ہونے والی زبردست ترقی اور حدود و معاملات کے طے کرنے میں ان کے استعمال کو دیکھنے کے بعد تا کہ مالی معاملات و تصرفات جیزی سے انجام پائیں، اور حدود کی تکمیل سے متعلق فقہاء نے جن امور کا ذکر کیا ہے۔ یعنی خطاب، کتاب، استمراء، قاصد، اور یہ کہ متعاقبین حاضر ہوں تو اس وقت شرط یہ ہوگی کہ اتحاد مجلس ہو، ایجاب و قبول میں زمانی لحاظ سے تلافی ہو، متعاقبین میں سے کسی کی طرف سے عقد سے اعراض پر دلالت کرنے والا کوئی امر پیش نہ آئے اور عرف کے مطابق ایجاب و قبول کے درمیان تسلسل پایا جائے، ان سب پر غور و فکر کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ:

۱- جب دو ایسے غائب افراد کے جائزین معاملہ طے پائے جو ایک جگہ پر جمع نہ ہوں، نہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں اور نہ ٹھکانوں رہے ہوں، اور دونوں کے بیچ رابطہ کا ذریعہ کتابت، رسالہ یا قاصد ہو، اور اس کا اظہار تاریخی، ٹیکسٹ، فیکس

اور کہیں ٹرا کر پین پر ہوتا ہے تو ایسی صورت میں جب ایجاب موجب الہ کو پہنچا اور وہ اسے قبول کر لے تو عقد منعقد ہو جائے گا۔
۲- جب معاملہ ایک وقت میں دو فریقوں کے بیچ طے ہوا اور وہ دونوں دور اور الگ مقام پر ہوں، اور اس کا انعقاد ٹیلی فون اور وائر لیس پر ہوتا ہے، تو دونوں کے بیچ عقد کا معاملہ دو حاضر افراد کے بیچ عقد کے معاملہ کی طرح سمجھا جائے گا، اور اس حالت پر وہ اصل احکام منطبق ہوں گے جہاں فقہاء کے نزدیک مستبر ہیں۔

۳- ان وسائل کے ذریعہ اگر کوئی شخص کسی متعین مدت تک کے لئے ایجاب کرے تو اس مدت تک اس کے لئے اپنے ایجاب پر پابندی رہنا ضروری ہوگا اور اس سے رجوع کا حق اس کو نہیں ہوگا۔

۴- قواعد سابقہ میں نکاح شامل نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس میں گماہوں کی شرط ہوتی ہے اور نہ ہی بیع صرف شامل ہوگا کہ اس میں قبضہ کی شرط ہوتی ہے، اور نہ ہی بیع سلم شامل ہوگا کہ اس میں ماس المال کو پہلے ہی دینے کی شرط ہوتی ہے۔
۵- جس معاملہ میں کوٹ یا دھوکہ یا غلطی کا احتمال ہو اس میں اثبات کے عام قواعد کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ لکھے جانے والے رسائل کے لئے شرطیں:

انٹرنیٹ کے ذریعہ جو پیغام بھیجے جائیں اس میں شرط یہ ہے کہ وہ واضح و ظاہر ہوں، تاکہ ان کی مراد کچھ میں آ جائے، اور غلطی، دھوکہ، ٹھن اور دوسرے کے مال کو باطل طریقہ سے کمانے کا احتمال ختم ہو جائے، چنانچہ اس میں سرکل اور سرکل الیہ کا نام مذکور ہو، دستخط ہوں اور سرور وغیرہ بھی لگے ہوں۔ (الموسور المکتوبہ ۲۱۵/۳۰) میں آیا ہے:

”عقد کے منعقد ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں انجام پائے، اگر مجلس مختلف ہو تو عقد منعقد نہیں ہوگا، اور مجلس عقد متعاقبین کی حالت، عقد کی نوعیت اور تعاقب کی کیفیت کے فرق سے علاحدہ علاحدہ ہوتی ہے، فریقین کی موجودگی والی مجلس عقد ان کی غیر موجودگی والی مجلس عقد سے مختلف ہوگی، اسی طرح الفاظ و عبارات کے ذریعہ ایجاب و قبول والی مجلس عقد تحریر یا پیغام رسانی والی مجلس عقد سے مختلف ہوگی۔“

اگر کتابت واضح نہ ہو، مثلاً روشنائی صاف نہ ہو، کاغذ خراب ہو یا پرنٹ اچھی نہ آئے، یا کبھی منقطع ہو جائے یا انٹرنیٹ کام کرنا بند کر دے یا اور کوئی سبب ہو تو اس صورت میں مذکورہ بالا شرط معدوم محسوس ہوگی، ایسے ہی اگر رائٹنگ صحیح نہ ہو، اس کے نقوش درست نہ ہوں، اور جلد ختم ہو جانے والے ہوں اس طرح کہ کاغذ اور روشنائی خراب ہوں، آلات میں بگاڑ ہو جائے تو بھی یہی حکم ہوگا، اس لئے کہ اس صورت میں حقوق ضائع ہو جائیں گے کیونکہ ان حقوق و منافع کے سر بلینکٹ ہی تلف ہو گئے۔

الیکٹرانک دستخط کا حکم:

دستخط ایک شخصی نمیز علامت ہوتی ہے، دستخط کنندہ کسی بھی ذریعہ سے اپنی قبولیت کے وثیقہ پر اسے کرتا ہے (۱۰)۔ وہ یا تو کلمہ کر یا مر سے یا انگوٹھے کے ٹھہرے کی جاتی ہے، یا ان کے علاوہ طریقے جو وثیقہ کے التزام اور اسے تسلیم کر لینے پر دلالت کرتے ہوں۔ موجودہ دور میں ایک طریقہ الیکٹرانک دستخط کا بھی ہے۔ یعنی اس میں انٹرنیٹ یا فیکس وغیرہ کے ذریعہ دستخط ہوتی ہے، کوئی خفیہ کوڈ یا حصین اشارہ کیا جاتا ہے جو اس کے ارادہ و رضامندی کی دلیل ہوتا ہے (۱۱)۔ اس دستخط کو استحقاق و التزام میں معتبر حجت مانا جاتا ہے، کیونکہ ارادہ و رضا کے اظہار میں دور و راجی دستخط کے مانند ہوتا ہے، اور اس لئے بھی کہ اس طرح کے ذرائع معاملات سے جو لوگ تعامل کرتے ہیں ان کے بیچ یہ دستخط متعارف ہو چکی ہے۔ اور عرف میں جو چیز معروف ہے وہ شرد کی طرح ہے۔ تاہم اس میں جو معروف ہو وہ شرد کی طرح ہے۔ الشرح الکبیر اور اس کے حاشیہ میں آیا ہے: ”ہنعتقد البیع بما یبدل علی الرضا من قول او کتابة او إشارة من احدھما“ (بیع ہر ایسے قول یا تحریر یا فریقین کے اشارہ یا کسی ایک فریق کے اشارہ سے معتقد ہو جاتی ہے جو رضامندی پر دلالت کرے) (۱۲)۔

انٹرنیٹ پر تحریری پیغام کے ذریعہ عقد بیع کی مجلس:

الموسوی القلیبیہ میں آیا ہے کہ ”فتہاء کے نصوص سے ظاہر ہے کہ عاقدین کے عائدانہ میں مجلس مقدس شخص کی مجلس قبول کو سمجھا جائے گا جس کو پیغام بھیجا گیا ہے، تحریر یا یا قاصد کے ذریعہ“ (۱۳)۔ یہی لکھا ہے: اگر مشتری مجلس سے غائب ہو اور بائع نے اس سے خط و کتابت کی ہے یا پیغام بھیجا ہو کہ میں نے تجھے اپنا کمرائے میں بیچ دیا، خریدار کو جب یہ خبر پہنچے اور خریدار بیع قبول کر لے تو عقد صحیح ہو جائے گا (۱۴)۔ تو انٹرنیٹ پر تحریر یا مجلس مقدس مجلس قبول ہوگی یعنی مرسل نے انٹرنیٹ کے ذریعہ جسے پیغام بھیجا ہے وہ قبول کر لے، اور اس کا پیغام کی اطلاع یا نامی وصولی ایجاب سمجھا جائے گا، گویا کہ ایجاب کرنے والا خود وہاں آیا اور اس نے اسی وقت عقد واجب کر دیا تو جب مرسل ایہ پیغام کے مضمون سے موافقت کر لے وہ قبولیت سمجھی جائے گی اور بیع منعقد اور تام ہوگی۔ لیکن اگر اس کی طرف سے کوئی ایسی بات صادر ہو جو مفاد امراض من القبول پر دلالت کرتی ہو یا مجلس ختم ہو جائے تو بیع نہ ہوگی۔ اس طرح ایجاب اس وقت ہوگا جب انٹرنیٹ کے ذریعہ پیغام پہنچ جائے اور قبولیت پیغام کے وصول کر لینے کے فوراً بعد ہوگی، صرف مرسل ایہ کہ کپڑا اور میوڑی میں پیغام پہنچنے سے ایجاب نہیں ہوگا۔ اور چونکہ ممکن ہے کہ کپڑا میں پیغام پہنچا اور اسے ایک زمانہ کے بعد اس کی اطلاع ہو، اس سے مرسل کے بہت سے حقوق پر ضرب پڑ سکتی ہے، اس لئے مرسل کو قن ہے کہ قبولیت صادر ہونے کے لئے ایک مدت متعین کر لے، اس مدت کے ختم ہونے کے پہلے وہ ایجاب

سے رجوع نہیں کر سکتا۔ یہ مدت ختم ہو جائے اور مرسل الیہ اسے قبول نہ کرے تو ایجاب کرنے والا اپنی ہیکش سے رجوع کر سکتا ہے (۱۵)۔

اس میں یہ شرط نہیں کہ انٹرنیٹ پر پیغام بھیجے والا (موجب) مرسل الیہ کے اس پیغام کے قبول کرے۔
کیونکہ عقد تو محض مرسل الیہ کی ہیکش کو قبول کرنے سے ہی ہو جائے گا۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ غائبین کے درمیان عقد مجلس میں محض قبول کرنے سے ہی ہو جائے گا (۱۶)۔

اسی بنیاد پر انٹرنیٹ پر تحریری پیغام کے ذریعہ عقد کی مجلس وہی ہوگی جس میں مرسل الیہ کو انٹرنیٹ کا پیغام مل جائے اور وہ اسے قبول کر لے، اس میں یہ شرط نہیں کہ مرسل بھی اس کے قبول کو جان لے۔ مرسل اپنے ایجاب اور ہیکش کے لئے تین دن یا ہفتہ وغیرہ کی مدت بھی متعین کر سکتا ہے، چونکہ عقد میں شرعی شرطوں کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس لئے شرط کی اجازت ہے، کیونکہ مدت کی شرط سے عقد کے تصور اور جوہر میں کوئی خلل نہیں پڑتا ہے، بلکہ اس کا تصور یہ ہے کہ قبولیت کی تاخیر سے مرسل کو بچایا جاسکے۔ اعلان قبول اور موافقت کی کارروائی میں عرف عام کا اعتبار ہوگا، مثلاً عرف اگر یہ ہے کہ مکتوب الیہ اپنے قبول کے بارے میں جوابی خط سے مطلع کرے یا یہ کہ عرفاً جوابی پیغام مدت متعینہ میں ہونا چاہئے یا اس کے علاوہ کوئی ایسا طریقہ ہو جو انٹرنیٹ اور جدید ذرائع اتصال کے ذریعہ متبادل کرنے والوں کے عرف میں ہو تو اس کا اعتبار ہوگا، کہ اس سلسلہ میں عادات اور اعراف مستبرک کو ملحوظ رکھنا چاہئے۔

انٹرنیٹ پر تحریری پیغام بھیجنے والے فریقین کو اختیار:

اس اختیار کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب کرنے والے اور قبول کرنے والے کے مابین انٹرنیٹ پر تحریری پیغام جانا ہے اس کو فتح کرنے یا جاری کرنے کا اختیار حاصل ہو۔ فقہ اسلامی میں خیار کے احکام اپنی جگہ میں معروف و متصل ہیں، اور وہ اجمالی طور پر خیار مجلس، خیار شرط، خیار غبن، خیار تدلیس اور خیار عیب وغیرہ میں منقسم ہیں (۱۷)، یہ خیار مرسل یا کاتب (ایجاب کرنے والے) کو بھی حاصل ہے اور مرسل الیہ یا مکتوب الیہ (قبول کرنے والے) کو بھی، اس کی تفصیل یوں ہے:

انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری پیغام بھیجنے والے کا اختیار:

انٹرنیٹ سے پیغام بھیجنے والا ایجاب کرنے والا ہوتا ہے، اور اس کو جمہور فقہاء کے نزدیک اپنی ہیکش سے رجوع کا حق ہے جب تک مرسل الیہ اسے قبول نہ کرے، لیکن فقہاء مالکیہ کہتے ہیں کہ اسے اپنی ہیکش اور ایجاب سے رجوع کا حق نہیں ہے، خواہ غریبی مالی یا مکتوب الیہ کے اتفاق سے پہلے ہی ہو۔ کیونکہ ایجاب کرنے والے نے قبول کرنے والے کے لئے

قبول و منک یا نفی و اعراض کا حق ثابت کیا ہے، اس لئے رجوع ایجاب کو باطل کرنے والا نہ ہوگا (۱۸)۔ یہاں یہ قابل ذکر ہے کہ مینہ ماضی سے ایجاب کی صورت میں یا معاملہ تہریعات سے متعلق ہوا، ایجاب کرنے والے کے اختیار کی اور بھی تفہیمات ہیں، اس کی مزید تفصیل کے لئے فقہ مالکی کی کتابیں دیکھی جائیں۔

مکتوب الیہ یا تحریری خط پانے والے کا اختیار:

مکتوب الیہ انٹرنیٹ کے ذریعہ جو پیغام وصول کرتا ہے، جب تک مجلس قائم رہے وہ اس سے نمائشے اور جب تک موجب یا مرسل قبول اور موافقت سے پہلے رجوع نہ کرے مکتوب الیہ کو رد قبول کا حق ہوگا (۱۹)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیجے گئے پیغام کی تجدید:

قدیم فقہاء اور معاصر علماء دوسری مجلس میں ایجاب بالکتابہ کی تجدید سے متعلق مسئلہ کا ذکر کرتے ہیں، ابن عابدین کے حاشیہ میں آیا ہے (۲۰):

شیخ الاسلام خواہر زادہ نے اپنی "مبسوط" میں لکھا ہے: خطاب اور تحریر یکساں ہیں سوائے ایک فرق کے، وہ یہ کہ اگر شخص حاضر ہو اور اس نے نکاح کے متعلق عورت کو خطاب کیا، اس نے مجلس خطاب میں جواب نہ دیا، دوسری مجلس میں جواب دیا تو نکاح صحیح نہ ہوگا، لیکن پیغام کی شکل میں جب عورت کو پیغام پہنچے، وہ خط کو پڑھ لے اور اسی مجلس میں قبول نہ کرے، لیکن دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں قبول کر لے، اس کے کلام کو گواہ سن لیں اور خط کے مضمون کو بھی، تو نکاح صحیح ہوگا، کیونکہ غائب اسے پیغام دے گا تحریر کے ذریعہ، اور تحریر اپنی جگہ باقی ہے دوسری مجلس میں بھی، جیسے کہ حاضر کا خطاب دوسری مجلس میں دوبارہ ہو گیا ہو۔ اور حاضر ہونے کی صورت میں اسے کلام کے ذریعہ پیغام دے گا، جو دوسری مجلس میں باقی نہ رہے گا، ابن عابدین کہتے ہیں: اس کا ظاہر یہ ہے کہ شیخ بھی اسی طرح ہو، اور یہ ہدایہ کے قول ظاہر کے خلاف ہے، اس پر غور کیجئے۔

دوسری مجلس میں تحریر کے ذریعہ ایجاب کی تجدید میں علماء معاصرین کی دورائیں ہیں (۲۱):

پہلی رائے یہ ہے کہ دوسری مجلس میں ایجاب کی تحریر تجدید نہ ہوگی، یہ رائے استاذ محمد ابو زہرہ اور ڈاکٹر محمد یوسف

موسیٰ کی ہے۔

دوسری رائے شیخ علی الخلیف نے ہدایہ اور فتح القدیر کی رائے پر اپنے تبصرہ میں کہا ہے: میری رائے میں مقتدیج

وغیرہ مالی مفاد نکاح کے مقابلہ میں اس حکم کا بدرجہ اولیٰ مستحق ہیں، کہ مقتدیج وغیرہ میں ان چیزوں کی جھوٹ ہوتی ہے جن کی

معدنہ میں نہیں ہوتی، اسی بنیاد پر جو تحریر ایجاب موصول ہوا ہے جب اسے پڑھے اور لہلہ مجلس میں بقول نہ کرے اسے یہ حق ہونا چاہئے کہ دوسری مجلس میں پڑھے پھر بقول کرے، ہر بار پڑھنا ہی مجلس عقد ہوگی (۲۲)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ مسلسل پیغام کی تجدید کی صورت یہ ہوگی کہ سرکل (ایجاب کرنے والا) انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری پیغام بھیجے اور اس میں پیشکش کرے، پھر بقول کرنے والا اس مجلس میں بقول کہے بلیر پڑھے، پھر دوسری مجلس میں پڑھے اور بقول کرے، کیا اس بقول سے صحیح ہو جائے گی یا نہیں؟ ہماری رائے میں ہر بار پڑھنے کی مجلس میں عقد ہو جائے گا جیسا کہ شیخ علی خلیفہ کا کہنا ہے کہ مجلس عقد ہر بار پڑھنے کی مجلس ہوگی، کیونکہ انٹرنیٹ کے سرعت اتصال کے باعث تجدید ایجاب سے وہ تاخیر نہ ہوگی جس سے نقصان ہو، البتہ اس سے بہت زیادہ تاخیر مستحکم ہوگی جس سے عالم اور عرقہ سرکل (ایجاب کرنے والے) کو ضرر لاحق ہو۔

اسی طرح مالی مرزہ کم ہونے اور آسانی و سہولت کی وجہ سے انٹرنیٹ کے ذریعہ رابطہ اور بار بار رابطہ آج کا معمول بن چکا ہے۔ اس لئے بار بار ایجاب کے اعادہ میں کوئی حرج نہیں جب کہ سرکل کو کوئی ضرر نہ پہنچے، اور اس کا کوئی حق یا مصلحت فوت نہ ہو رہا ہو۔ انٹرنیٹ سے تحریری پیغام کی تجدید کی قبیل سے یہ ہوگا کہ سرکل الیہ کو خطافون یا قاصد کے ذریعہ پیغام بھیجے جانے کی یاد دہانی کرے اور اسے دوبارہ پڑھنے اور اس پر غور کر کے موافقت یا انکار کی گزارش کرے۔

فون کے ذریعہ بیع و شراء کرنا:

فون بھی جدید ذرائع اتصال میں سے ہے، وہ فوراً اور راست طور پر دونوں ملکوں کے صحیح گفتگو پہنچاتا ہے، اور فون پر بات کرنے والوں کے صحیح گرجہ بعد التشریقین ہو لیکن مکانی قاصد کے علاوہ فون کی بات چیت بھی راست گفتگو کے مثل ہی ہوتی ہے۔ فون کی موجودہ دور میں دو قسمیں ہیں: وہ فون جو صرف بات نقل کرتا ہے، یہ قسم سب سے قدیم اور دنیا بھر میں سب سے زیادہ پھیلی ہوئی ہے، اور دوسرا وہ فون جو آواز کے ساتھ تصویر بھی نقل کرتا ہے، یہی قسم جدید ہے اور دن بدن پھیلتی جا رہی ہے، لہذا اگلی طور میں ہم ان دونوں قسموں کے ذریعہ ہونے والے مالی معاملات پر بات کریں گے۔

آواز منتقل کرنے والے فون سے بیع و شراء:

صحیح اور صاف آواز فون منتقل کرے تو اس سے بیع و شراء کرنی جائز ہوگی، اس کا تیس فقہاء کے اس قول پر ہے کہ وہ دور رہنے والے افراد کے صحیح عقد تہ جائز ہوگا اگر دونوں آواز دیں اور ایک فریق دوسرے کی آواز سن لے کر چاہے دوسرے کو نہ دیکھے (۲۳)۔ اور اسی طرح ایسے عائدین کے صحیح جائز ہے جن کے درمیان پردہ اور آواز (۲۴) دوری، عدم موجودگی، پردہ

اور ٹیلی فون وغیرہ کی وجہ سے عدم ہدایت عقد کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتی اور نہ فریقین کے بیچ رضامندی کے تحقق اور حصول ارادہ میں مانع ہوتی ہے، ٹیلی فون صرف ٹکٹے والی آواز کو دوسرے تک پہنچانے کا ذریعہ ہے، ارادہ کے اظہار کا کوئی نیا آلہ نہیں ہے (۲۵)۔

اور معلوم ہے کہ عرف و عادات کا معاوضات و معاملات میں اعتبار ہوتا ہے، اور انفرادی، کمپنیوں، ملکیتوں اور اداروں کے بیچ ٹیلی فون سے گفتگو کا عام رواج ہے، اور اس کی بنیاد پر مالی حقوق و التزامات عرفاً مرتب ہوتے ہیں۔ اور کتاب و سنت کے نصوص یا دین کے قواعد اور ضوابط شرعیہ میں سے کوئی چیز ایسی نہیں جو عرف و عادات سے معاوض ہو، بلکہ یہ عرف ابن مقاصد شریعت کے مطابق ہے جو تعامل کو آسان بنانے، مصلحت کے حصول اور حقوق کو اصحاب حقوق تک پہنچانے سے متعلق ہیں، اور تہ لیس، ظلم، جبن، غرار اور زیادتی وغیرہ منکرات عقود کو روکنے ہیں۔

ٹیلی فون کے ذریعہ بیع و شراء میں مجلس عقد:

اس مسئلہ میں مجلس عقد ٹیلی فونی بات چیت میں ایجاب صادر ہونے سے قبول صادر ہونے تک ہوگی۔ اس حالت میں ایجاب کرنے والے یا قبول کرنے والے کے لئے رجوع کرنا درست نہ ہوگا کہ چہ گفتگو چلی ہی رہی ہو۔ یا گفتگو دونوں کی طرف سے یا ایک کی طرف سے اختیاری یا اضطراری طور پر منقطع ہو جائے تو اس حالت میں عقد لازم و لازم ہوگا۔ جتنے عرصہ بات ہوگی وہ مجلس عقد نہ سمجھا جائے گا بلکہ جتنی دیر میں ایجاب اور قبول صادر ہو اس دیر عرصہ مجلس عقد میں شمار ہوگا، زائد وقت مجلس سے خارج ہوگا۔ اسے عقود فور یہ کی جتنی بھی قسمیں ہیں مثلاً دو پیدل چلنے والوں یا سواروں کے بیچ عقد پر قیاس کیا جائے گا جن میں قبول کرنے والے کے لئے خیال نہیں ہوتا، وہ بیٹھے ہوئے افراد کے عقد کے برخلاف (۲۶)۔ بات چیت ٹوٹ جائے اور قبول کرنے والے کی طرف سے قبولیت کا صدور نہ ہوا ہو لیکن وہ عقد کرنا چاہتا ہو تو دوبارہ رابطہ کیا جاسکتا ہے، اس صورت میں وہ ایجاب کرنے والا ہوگا اور فریق ثانی کی قبولیت پر معاملہ موقوف رہے گا۔ یہ ان لوگوں کی رائے پر مبنی ہے جو اس کے قائل ہیں کہ فریقین میں سے کوئی بھی فریق ایجاب کر سکتا ہے (۲۷)۔

اس رائے میں تصور اتواسخ اور ہو سکتا ہے کہ مجلس عقد پوری ٹیلی فونی گفتگو کو قرار دیا جائے جب تک وہ اسی معاملہ کے بارے میں ہو، اور جس میں ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہی ہو، کلام اسی موضوع پر ہو اور کوئی ایسا فصل نہ پایا جائے جو عقد سے انصراف سمجھا جائے (۲۸)، اور اسی طرح تصور اسما فصل معترض ہوگا جس امرض والی بات نہ ہو۔ کسے امرض سمجھا جائے گا اور کسے عقد کی طرف توجہ اس کا دافع پر ہوگا جیسا کہ فقہاء کے کلام سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے (۲۹)۔

ٹیلی فون کے ذریعہ بیچ و شراء کی مجلس عقد کا خيار:

راج یہ ہے کہ فون پر بیچ کرنے والوں کے لئے خيار مجلس ہے، یہ خيار تفرق سے ختم ہوگا، اور اس صورت میں تفرق اقبال سے ہوگا جسوں سے نہیں۔ کیونکہ فون پر ٹنگو کرنے والے باہم مکانی دوری کی وجہ سے فی الواقع تفرق ہیں۔ جمہور فقہاء نے بیچ میں خيار کے جواز کو اختیار کیا ہے، اور اس سلسلہ میں حدیث ”البيعان کل واحد منهما بالعبار علی صاحبہ ما لم يتطرقا، إلا ببيع العبار“ سے استدلال کیا ہے، یہ حنبیہ اور مالکیہ کے خلاف ہے، جنہوں نے خيار کو ساقط کر دیا ہے، سوائے اس صورت کے کہ اس کی شرط لگی ہو، تفرق یہاں اقوال کا ہوگا، یعنی فون پر بیچ کی مجلس عقد اس صورت میں ختم ہو جائے گی۔

آواز اور تصویر دونوں کو منتقل کرنے والے فون کے ذریعہ عقد بیچ:

معاقد کی یہ قسم جائز و صحیح ہے جبکہ اتحاد مجلس ہو اور امراض و انصراف پر دلالت والی کوئی چیز نہ پائی جائے، اس قسم کو اس معاملہ کی شکل سمجھا جائے گا جو دو ایسے دور رہنے والے افراد کے درمیان ہو جو ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہوں اور سنتے بھی ہوں، اور یہ جائز ہے اس شرط کے ساتھ کہ اس میں اتحاد مجلس، ایجاب اور قبول کے ساتھ ہونے اور اعراض و تفرق پر دلالت کرنے والی کوئی چیز نہ ہو، اس میں یہ سہولت دی جائے گی کہ عقد سے متعلق چیز کو لانے کے لئے مجلس چھوڑ دے، اور مجلس عقد اس سلسلہ میں تین حالات میں سے کسی ایک حالت میں ختم ہو جائے گی (۳۰)۔

فون پر ٹنگو ختم ہو جائے۔ دونوں کے بیچ ٹنگو جاری رہنے کے باوجود امراض من العقد کی دلیل پائی جائے۔ معاقدین ایک دوسرے کو مجلس چھوڑا ہوا دیکھ لیں مگر چھ دونوں کے بیچ ٹنگو جاری ہو، اس سے مجلس کا وہ چھوڑنا مستحکم ہوگا جو معاملہ کی تیاری کے سلسلہ میں ہو۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ عقد نکاح کرنا:

انصاف نکاح میں اصل یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے لئے لفظی مبادی ہو، کیونکہ لفظ ہی کے ذریعہ عقد کرنے، نہ کرنے اور اس کے منسوخ کر قبول کر لینے کے لئے معاقدین کے اہلہ کی بدولت تعبیر ہو سکتی ہے، جمہور فقہاء یہی کہتے ہیں، نطق سے عاجز رہ جانے والے اس سلسلہ میں یہ ہے کہ اس کا نکاح صاف تحریر سے ہو جائے گا، کیونکہ اس کے متن میں تحریر باطن کے نطق کے قائم مقام ہوگی، یہی تمام جمہور کی متفقہ رائے ہے، ایسے ہی انصاف نکاح میں اصل یہ ہے کہ طرفین مجلس عقد میں حاضر ہوں، اور یہی مقاصد نکاح، تحقیق تعارف، تعلقات کی مضبوطی اور حقوق کی حفاظت و توثیق میں زیادہ دہلی، انساب اور عطا بات ہے۔

تحریر کے ذریعہ غائب کے عقد نکاح کا حکم:

وہ غائب جو قادر علی الطلق ہو تحریر سے اس کے نکاح کے انعقاد کے بارے میں دو قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ نکاح مستقنہ ہوگا، اور نہ غائب کی تحریر سے صحیح ہوگا، یہ مالکیہ کا قول ہے (۳۱)، شافعیہ کا بھی قول صحیح بھی ہے (۳۲)، اور حنبلیہ کا بھی ایک قول صحیح ہے (۳۳)، اس کی دلیلیں مختصر ایوں ہیں:

۱- تحریر نکاح کے کلاموں میں سے ایک کنایہ ہے جس میں نکاح کا بھی احتمال ہے دوسری چیز کا بھی، اور نکاح تو اس لفظ صریح سے مستقنہ ہوگا جس پر گواہی دی جائے۔

۲- عقد نکاح میں دوسرے عقود کی نسبت زیادہ احتیاط برتی جاتی ہے، اس لئے اس میں کتابت کے برخلاف فقط کے ذریعہ یا احتیاط حاصل ہوگی۔

دوسرا قول: کتابت سے نکاح مستقنہ ہوگا اور صحیح ہوگا، یہ حنفیہ کا قول ہے (۳۴)، شافعیہ کا بھی ایک قول ہے (۳۵)، اور بھی ایک روایت حنبلیہ کا بھی ہے (۳۶) اور اجماعاً اس قول کی دلیل یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت تحریر خطاب کے محل ہوتی ہے، اور کاتب کی تحریر اس کی رضامندی کی تعبیر ہوتی ہے۔

قول رابع:

دوسرا قول ہی رابع ہے، یعنی عقد نکاح، غائب کی تحریر سے مستقنہ ہوگا اور صحیح ہوگا، اس شرط کے ساتھ کہ پیغام کے مضمون سے گواہ واقف ہو جائیں اور قبولیت کی شہادت دیں، کیونکہ شہادت محنت و زواج کی شرط ہے، لہذا اس نکاح کی محنت کی شرط ایجاب و قبول کو سننا ہے، اور اگر صرف ایک ہی فریق کی بات سنی تو شرط حاصل نہ ہوگی، تاہم یہ ترجیح خلاف اولیٰ اور خلاف انسب ہے، کہ اولیٰ تو یہی ہے کہ ایک ہی زبان و مکان اور حال میں ایجاب و قبول کے دونوں فریق موجود ہوں، اس سے نکاح کے مقاصد و ادائی، مقدمات، ثمرات، تعارف اور مکمل جملہ وغیرہ زیادہ مناسب اور مضبوط طریقہ پر حاصل ہوں گے، کہ لوگ بذات خود موجود ہوں گے دیکھیں گے، تاہم مکان میں صرف اپنے تصور و خیال سے موجود ہو سکیں گے کہ شنیدہ کے بعد مانند دیدہ۔ تاہم تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کا سہارا بعض ماحضوں اور ضرورتوں کا لحاظ کر کے لیا جاتا ہے، اس میں مناسب یہ ہے کہ ایجاب و قبول پر گواہی واقعہ کی جائے یا اس طور کہ ایجاب میں دو گواہ حاضر ہو کر گواہی دیں کہ نکاح نے ایجاب کیا ہے اور قبول میں بھی دو گواہ حاضر ہوں اور نکاح کا تحریری پیغام پہنچنے پر قبول و موافقت کو دہنیں، اس صورت میں پیغام پہنچنے والا انکار نہیں کر سکتا کہ اس نے نہیں پہنچایا پیغام میں کسی نے اچک کر تہدیلی کر دی وغیرہ۔

یہ دئے شافعیہ کی ہے جنہوں نے یہ اجازت دی ہے کہ ایجاب و قبول میں دو الگ الگ گواہ حاضر ہوں (۳۷)، ہم

کہتے ہیں کہ شائع کی رائے زیادہ احتیاط والی ہے تاکہ مرسل کے انکار کی لٹی کی جائے، اس لئے کہ پیغام کے مضمون پر کوئی دلوئے سے مرسل کے انکار کا احتمال ختم نہیں ہوتا، برخلاف اس کے کہ عرض اور ایجاب و قبول کے بیچ ہی کوئی دی جائے۔

تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کی مجلس:

یہ وہ مجلس ہوگی جس میں گواہ حاضر ہوں، پیغام کا مضمون سنایا جائے اور گواہوں کے سامنے مرسل الیہ کے قبول کا اعلان ہو۔ پیغام کا پہنچنا اور موجب الیہ کا اسے جانا مجلس عقد نہ کہلائے گا، کیونکہ عقد نکاح گواہوں پر موقوف ہوتا ہے، اس بنیاد پر مرسل الیہ کے لئے اگر اس کے پاس خطاب پہنچا ہے، جائز ہے کہ وہ اس مجلس سے جس میں خطاب پہنچا ہے نکل کر جائے اور اپنے قبول و موافقت کے لئے گواہوں کو لئے کر دوسری مجلس میں آئے (۳۸)۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ پر عقد نکاح کا حکم:

عقد نکاح انٹرنیٹ پر ہونے کی صورت میں تحریر، آواز اور تصویر کے ذریعہ ہوگا، اور فون پر ہونے کی صورت میں تصویر اور آواز کے ذریعہ ہوگا، انٹرنیٹ پر تحریر کی صورت یہ ہوگی کہ پہلے تحریری پیغام کہیوئے سے بجا جائے گا جو ریسیو کرنے والے کی اسکرین پر ظاہر ہوگا، یا تحریر شدہ کاغذ پر کہیوئے سے نکل آئے گا۔

بہر حال انٹرنیٹ میں تصویر اور آواز کی صورت یہ ہوگی کہ چیٹنگ کے کمرہ میں متحاطمین کے مابین راست گفتگو ہوگی، یا دیب سائٹ کے ذریعہ، جس میں آواز بھی نقل ہوتی ہے اور آواز کے ساتھ صورت بھی نقل ہوتی ہے، اس کے لئے جدید ٹیکنالوجی کا استعمال ہوتا ہے اور فون پر عقد کی صورت میں صورت اور آواز بھی آئے گی یا صرف آواز نقل ہوگی، راست گفتگو اور صورت و آواز کے لئے رابطہ کی معروف ٹیکنالوجی سے استفادہ کرتا ہوتا ہے۔

ملاحظہ رہے کہ ان تمام اتصالات (انٹرنیٹ، فون، ٹیکس اور تار) کے درمیان مشترک یہ ہے کہ وہ دو غیر موجود دور رہنے والے لوگوں کے بیچ رابطہ کا کام کرتے ہیں، فون اور انٹرنیٹ سے براہ راست رابطہ کے ذریعہ یہ دونوں زمانا متحد بھی ہو سکتے ہیں اور انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ بالواسطہ تحریری پیغام بھیجیے کی صورت میں زمانا غیر متحد بھی، کیونکہ اس پیغام کو مرسل الیہ کچھ وقفہ کے بعد ہی جان سکتا ہے، اس بنیاد پر انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ تحریر کا نکاح کے انعقاد کا معاملہ مشہور فقہی مسئلہ "تعقد النکاح بین الغائبین بالکتابۃ" سے متعلق ہے، جسے حنفیہ اور بعض دوسرے فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، اور یہ شرط لگائی ہے کہ ایجاب کے مضمون پر اور موجب الیہ کے قبول کی اطلاع پر کوئی دلوئی جائے تحریر کی پیغام نقل کرنے والے جدید وسائل اتصال، ٹیکس، ای سی ٹی، ٹیکس اور تار پر بنیادی طور پر یہی حکم منطبق ہوگا، ایسے ہی صورت و آواز کو راست طور پر نقل

کرنے والے وسائل اتصال پر بدرجہ اولیٰ منطبق ہوگا، کیونکہ اس میں راست ہونے کا عنصر پایا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مجلس عقد ایسی ہو جاتی ہے کہ گویا وہ حاضرین کی مجلس ہو، کیونکہ اسے سن بھی سکتے ہیں، دیکھ بھی سکتے ہیں، اس سے جملہ ساری مخالفت اور انکار کا احتمال کمزور ہو جاتا ہے۔

بہوتی کی ”کشف القناع“ میں اس سے مشابہ ایک مسئلہ آیا ہے، اور وہ یہ کہ کچھ لوگ ایک آدمی کے پاس جائیں اور اس سے کہیں کہ نکاح سے شادی کر دو، تو وہ کہے: میں نے ایک ہزار پر شادی کر دی، پھر وہ لوگ شوہر کے پاس جا کر خبر دیں، تو وہ کہے: ”میں نے قبول کیا“، تو اس صورت میں بہوتی نے فقہاء حنابلہ میں سے ابو طالب کا قول نقل کیا ہے کہ یہ نکاح صحیح ہوگا (۲۰۹)۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ عقد نکاح کی مجلس:

ان ذرائع اتصال سے عقد نکاح کی مجلس وہ ہوگی جس میں قبولیت کا اعلان ہوگا۔ اگر پیغام دینے والا شخص مجلس نیٹس یا فون اور انٹرنیٹ سے اپنے چہرہ اور آواز کے ساتھ تحریری پیغام بھیجے اور سر مل الیہ سے کہے: میں آپ کی بیٹی سے شادی کرنا چاہتا ہوں، اور دوسرا کہے: میں اس سے اتفاق کرتا ہوں اور قبول کرتا ہوں، تو محض اس اعلان سے ہی نکاح مستفاد ہو جائے گا، البتہ اسباب قبول پر گواہوں کو حاضر کرنا ضروری ہوگا۔

فلکس، تار، نیٹس اور ڈاک (خطوط) کے ذریعہ عقد بیع و شراء کرنا:

فلکس دور سے نقل کرنے والا آلہ ہے (۲۰۰) جو فون کی طرح سرعت رکھتا ہے، اور یہ ملاجیت رکھتا ہے کہ اصل و شیعہ و سرملیکٹ کے مطابق اس کی کاپی کرے، فلکس کے ذریعہ بیع و شراء کا عقد ایسے شہر ہوگا جیسے دو عاب عائدین کے بیچ تحریر کے ذریعہ عقد ہو، اس میں شرط یہ ہوگی کہ تحریر محفوظ و واضح ہو، اس میں دخل اور مہر بھی ہو، اور اس کے علاوہ دوسری شرطیں ہوں گی جو عقد اور معاملات عقد کے لئے لازم ہیں، معاصر علماء نے ڈاک، تار اور نیٹس وغیرہ کے ذریعہ عقد بیع و شراء پر گفتگو کی ہے اور اسے اس عقد کے مانند قرار دیا ہے جو عاب عائدین کے مابین تحریر یا مراسلت کے ذریعہ انجام پاتا ہے، انہوں نے اس کی ساری تفصیلات اور نوعیت بھی بیان کی ہے، میں یہاں اس کی تفصیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتا۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ عقد بیع و شراء کرنا:

ویڈیو کانفرنس ان لوگوں کے بیچ ملاقات کا نام ہے جس ویڈیو کے ذریعہ رابطہ کرتے ہیں جہاں آواز اور اصل دونوں کو

نقل کرتا ہے، یہ ملاقات کبھی براہ راست ہوتی ہے جیسا کہ آواز اور شکل دونوں کو منتقل کرنے والے فون میں ہوتا ہے اور جیسا کہ انٹرنیٹ اور سلاٹ کے ذریعہ رابطہ ہوتا ہے۔ اور کبھی یہ ملاقات براہ راست نہیں ہوتی جیسا کہ کارڈ شد ویڈیو کیسٹ میں ہوتا ہے جسے ہر وقت نشر نہیں کیا جاتا، بلکہ ضرورت پڑنے پر کیا جاتا ہے، ذیل میں ہم ۶ عقد بیع و شراء کا حکم بیان کرتے ہیں۔

راست ویڈیو کا نفرنس کے ذریعہ عقد بیع و شراء کا حکم:

اس قسم کے عقد میں عائدین زمانہ متحد اور مکان مختلف ہوتے ہیں، یعنی وہ ایک دوسرے کو دیکھتے، سنتے اس کے ساتھ گفتگو کرتے اور اس کا کلام سنتے ہیں، اس قسم کا عقد تعاقب من المتبادلین کے حکم میں ہے، جس میں سے ایک شخص دوسرے کو سنتا اور کہتا ہے، فقہاء نے مراحت کی ہے کہ یہ عقد صحیح ہوگا، اگرچہ اس میں آیا ہے:

”لو تذاوبا وهما متباعداں وتباعا صح البيع بلا خلاف“ (۴۱)۔

ابن قدامہ نے لکھا ہے:

”ولو اقاما المجلس وسدلا بينهما سائرا أربيا بينهما حاجزا... فالخيار بحالہ وإن طالت المدة“ (۴۲)۔

لہذا جب فقہاء ایسے دور دور رہنے والے عائدین کے معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں جن میں سے ایک دوسرے کو نہ دیکھتا ہو تو ایسے دور دور رہنے والوں کے مابین تعاقب و تبادلہ جاتی جائز ہوگا جن میں سے ایک دوسرے کو نہ دیکھتا ہو، کیونکہ اس میں مشاہدہ اور رویت کا عنصر ہے، جس سے رضائین العائدین اور منکد ہو جاتی ہے، پہلے میں یہ مضمر نہیں، لہذا اس قسم کا معاملہ عدم اتحاد مکان اور دوری کے باوجود عقد شرعی اور تعامل مباح کے درجہ میں ہوگا، کیونکہ لوگوں کے مابین معاملات میں اساس یہ ہے کہ رضامندی ہو، علم، غبن اور دھوکہ اور مال خیر کو باطل سے کھانا نہ پایا جائے، موجودہ زمانے کے رجحانات اور مطالبات اور لوگوں کی ضرورتوں و مصلحتوں اور ان کے مستحرف و عادت و غیرہ کا تقاضا یہی ہے کہ جواز کا حکم ہو، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ صحیح عادات و اعراف کی رعایت کی جاتی ہے، اگرچہ اس میں آیا ہے کہ عرف کی طرف رجوع واجب ہے، اور جسے لوگ صحیح سمجھتے ہیں وہ بیع ہوگی (۴۳)۔

راست ویڈیو کا نفرنس کے ذریعہ عقد بیع کی مجلس اور اس میں خیاری کا معاملہ:

اس سے قبل آواز اور شکل نقل کرنے والے فون اور انٹرنیٹ کے بارے میں جو کچھ مجلس عقد اور اس میں خیاری کے سلسلہ میں کہا گیا ہے وہی یہاں کہا جائے گا، یہاں اسے دہرانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ جدید آلات اتصال ایک ہی جیسا کام انجام دیتے ہیں اور راست آواز وغیرہ کو نقل کرنے میں ایک جیسے ہیں۔

ریکارڈ شدہ ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد بیع و شراء کا حکم:

ریکارڈ شدہ ویڈیو کانفرنس میں آواز و شکل راست طریقہ پر منتقل نہیں ہوتی، بلکہ ایجاب کرنے والے کی رائے اور پیشکش ریکارڈ ہوتی ہے، اور فریق ثانی کو اس کی رائے جاننے کے لئے دی جاتی ہے، الگ جگہوں کے علاوہ اس میں زمانی اختلاف بھی پایا جاتا ہے، حتیٰ یہ ہے کہ اس طرح کا معاملہ عائین کے بیچ تحریر یا مراسلت کے ذریعہ عقد جیسا ہی سمجھا جائے، ساتھ ہی اس میں رویت اور مشاہدہ کا عنصر بھی ہے، اس لئے ان علماء کی رائے زیادہ رائج اور قوی ہے جو عائین کے درمیان تحریر کے ذریعہ عقد کو سہاگ قرار دیتے ہیں، اسی طرح ویڈیو کیسٹ کو محفوظ رکھنا اور ضرورت کے وقت بہولت حاصل کرنا بھی ممکن ہے، اس لئے کہ موجودہ مواصلاتی طریقہ سے معاملہ کرنا زیادہ اطمینان کا باعث بنتا ہے، بشرطیکہ ایجاب و قبول، عائدین اور فی معقود علیہ وغیرہ سے حقیقی لازم تمام شرطیں پوری ہوں۔

مجلس عقد، اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس:

اصل یہ ہے کہ عقد حاضرین کے بیچ ہو اور الفاظ کے ذریعہ ہو، عائین کے بیچ نہ ہو، اشارہ اور تحریر کے ذریعہ نہ ہو۔ حاضرین کے درمیان اتحاد کی صورت میں مجلس عقد عین عناصر سے بنتی ہے:

۱- مکان، ۲- وقت، ۳- عائدین کے اجتماع و انصراف کی حالت۔

مجلس عقد زمانا و مکانا اور حالا متصل ایجاب و قبول کی تکمیل کرتی ہے، مطلب یہ کہ ایک ہی جگہ ایک وقت میں اور عائدین کی باہمی رغبت سے ایجاب و قبول ہوتا ہے، جن میں امراض یا فصل نہیں ہوتا ہے۔ تاہم کبھی مکان کا عنصر نہیں ہوتا، اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب عقد عائین کے درمیان ہو، بعض علماء اس عقد کی اجازت دیتے ہیں، جبکہ مجلس متحدہ ہو، اتحاد مجلس کا معنی مجلس واحد میں ایجاب و قبول کا ساتھ ہونا ہے جو عقد کے مستند ہونے اور اس کی صحت کی شرط ہے، اسی بنیاد پر فقہاء کہتے ہیں کہ مجلس عقد کا اتحاد عائدین کی موجودگی وغیرہ موجودگی سے مختلف ہو جاتا ہے:

۱- عائدین کی موجودگی میں مجلس عقد کا اتحاد:

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی جگہ ایک وقت میں ہو، اس میں امراض یا فصل نہ ہو۔

۲- عائدین کی غیر موجودگی میں مجلس عقد کا اتحاد:

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں ہو، اور اس صورت میں مجلس عقد اس شخص کے قبول کرنے کی

جلس ہوگی جسے پیغام بھیجا گیا ہے یا خط بھیجا گیا ہے، اور اس میں عقد سے غیر متعلق کلام کے ذریعہ تھوڑی سی فصل درست ہے، جیسا کہ خطاب مالکی نے ذکر کیا ہے (۴۳)، ثانیہ یہ شرط لگاتے ہیں کہ ایجاب وقول کے بیچ سکوت کے ذریعہ فصل لمبائی نہ ہو، چاہے بھول کر ہو یا انجانے میں، مستند قول کے مطابق، ان کا کہنا ہے کہ جو گفتگو عقد کے تقاضوں، مصلحتوں اور مستحکات میں سے نہ ہو وہ تھوڑی بھی ہوگی تو نقصان زدہ ہوگی (۴۵)۔

ایجاب سے قبول کے متصل ہونے میں یعنی اتحاد مجلس میں یہی مجلس معتبر ہوگی، لہذا جب ایجاب مخاطب کو موصول ہو تو یہ سمجھا جائے گا کہ ایجاب کرنے والا خود آیا اور اس نے ایجاب کیا، اور جب مجلس درخواست ہو جائے یا تفریق ثانی کی طرف سے ایسی کوئی بات پائی جائے جو عرف میں قبولیت سے اعراض سمجھی جائے تو عقد منعقد نہ ہوگا (۴۶)۔

قبول میں توافقی یا فوریت کا مسئلہ:

کیا ایجاب وقول کے درمیان فصل اتحاد مجلس میں قفل مانا جائے گا یا نہیں؟ جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ فوریت قبول کی شرط نہیں ہے، ایجاب وقول اگر ایک ہی مجلس میں ہو جائیں تو توافقی یعنی ایجاب وقول میں فاصلہ مضرب نہ ہوگا، اس لئے کہ قبول کرنے والے کو کمال اور غور کی ضرورت ہوگی، بھوتی نے لکھا ہے: "وان تراعى القبول عن الإيجاب صح ما دام لم ي المجلس" (۴۷)۔

مجلس عقد کا اختلاف (۴۸):

اختلاف مجلس کا مطلب ہے اتحاد مجلس کا نہ ہونا، یعنی اسی مجلس عقد میں ایجاب وقول کا ساتھ ساتھ نہ ہونا، بعض معاملات ایسے ہوتے ہیں کہ ان میں اتحاد و اتصال کی شرط نہیں ہوتی، ان میں سے کچھ درج ذیل ہیں:

- ۱- عقد وصیت (جو با بعد موت مالک بناتا ہے)، وصیت کو موسمی کی وفات کے بعد قبول کیا جاتا ہے۔
- ۲- عقد وصایت یا ایسہاء: اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص دوسرے کو اپنی وفات کے بعد اپنی مالکیت اولاد کے معاملات کا گمراہ بنادے، اس عقد میں بھی قبولیت وفات کے بعد ہی ہوگی۔
- ۳- عقد وکالت: اس میں وکیل کے لئے مجلس عقد کے علاوہ میں قبول کرنا جائز ہے، اور وکیل اسے باطل بھی کر سکتا ہے، کیونکہ عقد غیر لازم ہے۔

حواشی:

۱- دیکھئے: الاثریت، اشکۃ المدیۃ للعلماء: مسین قادوق المیدرس ۸۲، الاثریت وفاق احمد الطی اہری: منہذ فریجری ص ۵۲، اور اس کی

جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود

مولانا خالد سیف، پٹنہ، برہمانی
(المہد اعالی الاسلامی، حیدرآباد)

شریعت میں انسان کو جن احکام کا مظہر کیا گیا ہے، وہ دو طرح کے ہیں: عبادات اور عادات، عبادات سے وہ افعال مراد ہیں جو براہ راست بندہ اور خدا کے تعلق کو ظاہر کرتے ہیں، جیسے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، قربانی وغیرہ، اور عادات وہ افعال ہیں جو ایک انسان کا دوسرے انسان کے ساتھ کیا رہیے ہو یا چاہئے؟ خواہ ملک کے ایک شہری کا دوسرے شہری کے ساتھ، یا فرد کا حکومت یا حکومت کا فرد کے ساتھ، اس کو واضح کرتے ہوں، عبادات کی بنیاد نصوص پر ہے اور اس کی کیفیت شارع کی ہدایت و رہنمائی کے بغیر نہیں جانی جاسکتی، چنانچہ احکام سے متعلق نصوص کا مناسب حصہ ہمیں حدیث میں ملتا ہے اور احادیث احکام میں کم و بیش تین چوتھائی حصہ عبادات ہی سے متعلق ہے، اسی لئے عبادت کے باب میں اپنی طرف سے کمی اور اضافہ کی گنجائش نہیں بلکہ ایسا کرنا بدعت ہے، اور اصل ان احکام میں غلط و ممانعت ہے، جب تک کہ اباحت و جواز پر کوئی دلیل فراہم نہ ہو جائے، معاملات کی بنیاد مصالح پر ہے، جو بات معاملہ کرنے والوں کے مفاد میں ہو اور جن امور سے کسی مصلحت کی تکمیل ہوتی ہو وہ جائز ہے، سوائے اس کے کہ کوئی دلیل اس کے خلاف آجائے، اس لئے معاملات کے باب میں توسع ہے اور اصل ان میں جواز و اباحت ہے۔

معاملات میں کچھ اصول و قواعد شریعت نے متعین کر دیے ہیں، ان کے دائرہ میں رہتے ہوئے جو طریقہ کار بھی اختیار کیا جائے درست ہے، اس سلسلہ میں بنیادی طور پر چند باتوں سے منع کیا گیا ہے، ہر باوقار، انہی چیز کی خرید و فروخت جو شریعت کی نظر میں ہال اور قافلہ قیمت نہیں ہے، عقد میں کسی بھی پہلو سے دھوکہ اور معاملہ کی ایسی صورتیں جو اپنے ابہام و اجمال کی وجہ سے آئندہ فریقین کے درمیان نزاع کا باعث بن سکتی ہیں، اور بنیادی طور پر ایک بات کو ضروری قرار دیا گیا ہے اور وہ ہے طرفین کی طرف سے رضامندی کا اظہار، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْهَبْلِ" (الأن لا تكون تجارة عن مراض متکم) (۱)۔

”ترغی“ قلب کا نفل ہے اور ایک انسان دوسرے انسان کے بارے میں اس بات سے واقف نہیں ہو سکتا کہ اس معاملہ میں اس کی رضا کیا ہے؟ اس لئے اس سے آگاہ ہونے کی دو ہی صورتیں ہیں: الفاظ سے رضامندی کا اظہار ہو یا عمل سے۔ شارع نے اظہار ترغی کے لئے کوئی خاص کیفیت یا طریقہ متعین نہیں کیا ہے، فقہاء نے فقہ و معاملات کی اہمیت کے اعتبار سے کیفیت مقرر کی ہے، نکاح کا معاملہ چونکہ معصت انسانی سے متعلق ہے اور اس پہلو سے اس کی خاص اہمیت ہے، اس لئے اس میں الفاظ و کلمات سے رضامندی کا اظہار ضروری ہے، جسے اصطلاح میں ”ایجاب و قبول“ کہا جاتا ہے، اور مالی معاملات میں کسی اور مناسب و معروف عمل کے ذریعہ بھی رضامندی کا اظہار کیا جاسکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ اکثر فقہاء کے نزدیک ہر طرح کی اشیاء کی خرید و فروخت اور بعض فقہاء کے نزدیک معمولی اشیاء کی خرید و فروخت ”تعاہلی“ کے ذریعہ بھی انجام پا سکتی ہے۔

پھر الفاظ و کلمات کے ذریعہ رضامندی کے اظہار کی دوسری صورتیں ہو سکتی ہیں: ایک قول کے ذریعہ، اور دوسری طریقہ اکثر معاملات میں مروج ہے، دوسرے تحریر و کتابت کے ذریعہ، قول کے ذریعہ معاملات کو طے کرنا تو خود رسول اللہ ﷺ سے بھی ثابت ہے اور ہمیشہ سے اس کا توارث و تعالٰی رہا ہے تحریر و کتاب کے ذریعہ عقد کا ثبوت بھی حدیث میں موجود ہے۔

اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ بعض اقوام کو دعوت اسلام دینے کے لئے آپ ﷺ نے تحریر و کتابت ہی کا طریقہ اختیار فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ نبی کی طرف سے فریضہ نبوت کی ادائیگی اور تبلیغ رسالت سے بڑھ کر اہم اور کیا امر ہو سکتا ہے، جب اس کے لئے تحریر کی ذریعہ کو اختیار کرنا کافی ہے تو دوسرے امور میں یہ کیوں کر کافی نہ ہوگا؟ کتابت تحریر اور ”قلم“ کی کوئی خاص وقت شریعت کی طرف سے متعین نہیں، اسلام دنیا میں جس وقت آیا اس وقت لکڑی کا قلم اور ہڈیوں، چمبلیوں اور پتھروں کا ”صغی“ اظہار کا ذریعہ تھا، اب اس قلم نے ترقی کر کے پیپر کی صورت اختیار کی ہے، اور مستقبل میں نہ جانے اور کیا کیا صورتیں صغی، حتیٰ پر جلوہ فرما ہوں، مدد ہوں پہلے ترسیل و ابلاغ کا ذریعہ صرف انسانی فرستادہ تھا اور اب انٹرنیٹ کی صورت میں ایک ایسا فرستادہ انسان کے قابو میں ہے جو کھوں میں مشرق سے مغرب تک ہمارا پیغام پہنچا سکتا ہے۔

بہن ماحصل یہ ہے کہ:

(۱) خرید و فروخت معاملات و عادات کے قبیل سے ہے، جس میں اصل لامحت و جواز اور معلومت کی رعایت ہے، جب تک کوئی بات شریعت کے خلاف نہ ہو۔

(۲) عادات میں متعہد اور طریقہ کار دونوں شارع کی طرف سے متعین ہوتا ہے جس میں کسی کی اور اضافہ کی گنجائش نہیں ہوتی، معاملات میں مقاصد متعین ہیں، طریقہ کار متعین نہیں۔

(۳) معاملات میں بنیادی اہمیت ”راضی طرفین“ کی ہے جس کا اظہار زبان سے بھی ہو سکتا ہے، قلم سے بھی اور کسی اور مناسب و مروج فعل سے بھی۔

(۴) کمپیوٹر کے حکم میں ہوا سائبر نیٹ، سارڈون یا ویڈیو فون تحریر آواز کی ترسیل و ابلاغ کا ایک ذریعہ و وسیلہ ہے۔ ان تحدیدات کی روشنی میں ان حالات کے جوابات دیئے جاتے ہیں:

مجلس کی تعریف اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے مراد:

”جلس“ کے معنی بیٹنے کے ہیں، ”مجلس“ اسی سے اسم عرف ہے جس کے معنی بیٹنے کی جگہ کے بھی ہو سکتے ہیں اور بیٹنے کے وقت کے بھی، عام طور پر معاملات کے طے کرنے کے لئے گفت و شنید اور تبادلہ خیال کی پیشک ہوا کرتی ہے، اس لئے کسی معاملہ کے وجود میں لانے کے لئے تبادلہ خیال کی صورت کو فقہاء ”مجلس“ سے تعبیر کرنے لگے، حدود کے علاوہ عبادات میں بھی بعض مسائل مجدد، تلاوت وغیرہ کے احکام ”مجلس“ سے متعلق ہیں، مجلس چونکہ ایک معروف و مروج لفظ ہے، اس لئے عام طور پر فقہاء کے یہاں اس کی تعریف نہیں ملتی، موجودہ دور کے اہل علم نے مجلس کی اصطلاحی تعریف کرنے کی کوشش کی ہے، عاقباً مجلس کی باضابطہ تعریف سب سے پہلے ”مجلة الاحکام العدلیہ“ کے قاضی مرتبین نے کی ہے:

”مجلس البیع هو الاجتماع الواقع لعقد البیع“ (۲) (مجلس بیع وہ اجتماع ہے جو عقد بیع کے لئے منعقد

ہو)۔

ڈاکٹر وہب زحیلی فرماتے ہیں: ”مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد وبعبارة أخرى اتحاد الكلام في موضوع التعاقد“ (۳) (مجلس عقد فریقین کی وہ حالت ہے جس میں وہ معاملات کے سلسلہ میں مشغول ہوتے ہیں، دوسرے الفاظ میں معاملات کے موضوع پر گفتگو میں اتحاد کا نام مجلس عقد ہے)۔

فقہاء کی یہ دو قیود اور مجلس سے متعلق احکام کو سامنے رکھتے ہوئے ڈاکٹر عبدالرزاق سنہوری نے اس کو مزید واضح کیا ہے: ”مجلس العقد هو المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان وببدا من وقت صدور الإيجاب ويقع مادام المتعاقدان منصرمين إلى التعاقد ولم يبدأ إعراض من أي منهما“ (۴) (مجلس عقد وہ جگہ ہے جس میں فریقین پائے جاتے ہیں اور یہ ایجاب کے صادر ہونے سے شروع ہوتی ہے اور اس وقت تک باقی رہتی ہے جب تک فریقین معاملات میں شہیکہ ہوتے ہیں اور ان میں سے کسی کی طرف سے اعراض ظاہر نہیں ہوتا ہے)۔

ان تعبیرات میں گہرائی کے ساتھ غور کیا جائے تو سنہوری نے مجلس کی تعریف میں مکان کی قید کو ملحوظ رکھا ہے، مجلۃ الاحکام میں ”اجتماع عاقدین“ کو مجلس کا مصداق قرار دیا گیا ہے، لیکن یہ وضاحت نہیں کی گئی کہ ایک ہی مکان میں اجتماع

عائدین ضروری ہے یا اختلاف مکان کے باوجود بھی اجتماعی کا تحقق ہو سکتا ہے؟ لیکن غالب گمان یہی ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بھی "اجتماع مکان" ہی مراد ہوگا، کیونکہ اس زمانہ میں اتحاد مکان کے بغیر اجتماع کا شاید تصور بھی نہیں تھا، ڈاکٹر زمینی کی تعریف میں "مجلس" اس حالت و کیفیت کو قرار دیا گیا ہے، جس میں فریقین ایجاب و قبول میں مشغول ہوں، گویا "اتحاد مکان" کا نام مجلس نہیں بلکہ مجلس سے مراد عقد کی بابت اتحاد کلام ہے۔

یہ تعریف زیادہ ترین قیاس معلوم ہوتی ہے، کیونکہ:

(الف) کتاب دست میں کہیں عقود کے لئے مکان کے ایک ہونے کی شرط لگ کر نہیں۔

(ب) عقد میں بنیادی اہمیت فریقین کی جانب سے رضامندی کی ہے اور یہ تراشی طرفین فی نفسہ مجلس کے متحد ہونے سے حلق نہیں۔

(ج) فقہاء کے یہاں ایسی جزئیات ملتی ہیں جن میں ایک گونا گونا اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول کو درست مانا گیا ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ فقہاء حنفیہ کے یہاں مجلس کی حقیقت میں اتحاد مکان کا تصور پایا جاتا ہے، لیکن یہ اس لئے ہے کہ اس عہد میں مشابہت ایک ہی وقت میں ایجاب و قبول کی اس کے سوا کوئی اور صورت ممکن نہ تھی، اس لئے یہ تعبیر حکایت واقعہ کے درجہ میں ہے۔

مجلس کا اختلاف و اتحاد:

ایجاب و قبول کے ایک ہی مجلس میں عمل ہونے کی شرط کا اصل مقصد عائدین کے کلام میں اتصال و ارتباط ہے، اصل تو یہ ہے کہ ایجاب و قبول میں حقیقی اتصال ہو، یعنی جوں ہی ایجاب کیا جائے دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا اظہار ہو جائے، لیکن اس میں حرج اور تنگی ہے، اس لئے فقہاء کی رائے ہے کہ جب تک دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسا فعل صادر نہ ہو جو اس کے اعراض کو بناتا ہو اس وقت تک قبول کو ایجاب سے متصل اور مربوط سمجھا جائے گا، گویا یہ قبول مکمل ایجاب سے متصل ہے، اعراض و گریز کا اظہار کبھی تو جگہ کی تبدیلی سے ہوتا ہے اور کبھی اس طرح کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب کے بعد دوسرا فریق جس فعل میں مشغول تھا، اس کو چھوڑ کر کسی اور فعل میں مشغول ہو جائے، "حتی لو اوجب احدهما البیع للقام الآخر عن المجلس قبل القبول أو اشتغل بعمل آخر یوجب اختلاف المجلس ثم لو قبل لا یعتقد" (۵) یہاں تک کہ اگر ان میں سے ایک بیع کا ایجاب کرے اور دوسرا قبول سے پہلے مجلس سے اٹھ جائے یا کسی ایسے کام میں مشغول ہو جائے جو اختلاف مجلس کا باعث ہو پھر قبول کرے تو بیع منقطع ہوگی۔

کیونکہ اگر دوسرے فریق کی طرف سے "امراض" کے باوجود ایجاب باقی رہتا اور دوسرے فریق کے لئے قبول کی گنجائش ختم نہ ہوتی تو اس سے بڑی دشواری پیدا ہو جاتی اور فریق اول کو صرف تک فریق ثانی کے رویہ کا انتظار کرنا پڑتا، اور جب تک وہ مراعات انکار نہ کر دیتا وہ کہیں اور معاملہ لئے نہیں کر پاتا۔

پس مجلس کے اتحاد سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط ہونا اور اختلاف سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط ہونا ہے، اور اس ارتباط کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: اول یہ کہ ایجاب و قبول کا زمانہ ایک ہی ہو، دوسرے ایجاب کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسی بات صادر نہ ہو جو اس کے گریز کو بتائی ہو، چنانچہ فقہاء نے اتحاد مجلس کے لئے "ایجاب و قبول کے ارتباط" کو ضروری قرار دیا ہے، اور اس ارتباط کے لئے اتحاد زمان کو شرط ٹھہرایا ہے۔
رد المحتار میں ہے:

"لو اختلف المجلس لم ينعقد لئلا اوجب احدهما لتمام الآخر او اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب لأن شرط الارتباط هو اتحاد الزمان" (۱) (اگر مجلس مختلف ہو جائے تو بیعت منعقد نہ ہوگی، تو اگر ان میں سے ایک نے ایجاب کیا اور دوسرا کلمہ اہو گیا یا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ ارتباط کی شرط زمانہ کا اتحاد ہے)۔

ابن نجیم کے یہاں یہ مراحات بھی ملتی ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد ایجاب و قبول کی مجلس کا اتحاد ہے، نہ کہ متعاقبین کی مجلس کا اتحاد، چنانچہ فرماتے ہیں: "اتحاد المجلس إذا كان العاقلان حاضرين: وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان فجعل المجلس جامعاً لأطرافه تيسيراً على العاقلين" (۲) (اتحاد مجلس اس وقت ہوگا جب فریقین موجود ہوں اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، ہاں طور کہ ایجاب و قبول کی مجلس متحد ہو، نہ کہ فریقین کی، اس لئے کہ ارتباط کی شرط اتحاد زمانہ ہے، لہذا فریقین کی سہولت کے لئے مجلس کو اس کے تمام پہلوؤں کا جامع قرار دیا گیا)۔

ابن نجیم نے تو یہ بات عقد ہاں رسالہ اور عقد بالکتابہ وغیرہ کے پس منظر میں کہی ہوگی، لیکن انگریزوں وغیرہ کے مسئلہ میں بھی، ہم اس اصول سے استفادہ کر سکتے ہیں کہ متعاقبین کی مجلس کا متحد ہونا ضروری نہیں، ایجاب و قبول میں اتحاد ضروری ہے۔ نیز معاملات کے انعقاد کی کیفیت کے سلسلہ میں فقہاء کی ذکر کی ہوئی جزئیات کو جمع کیا جائے تو متعدد مواقع پر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول میں زمانہ کی وحدت کی وجہ سے ایجاب و قبول کو ایک ہی مجلس میں مانا گیا ہے۔

(الف) "وعلی اشتراط اتحاد المجلس ما إذا تبايعا وهما بمشيان أو مسيران لو كانا علی

قائمة واحدة فاجاب على فور كلامه متصلا جاز، وفي الخلاصة عن التوازل: إذا اجاب بعد ما مشى خطوة او خطوتين جاز، ولا شك انهما إذا كانا يمشيان مشياً مثلاً لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة" (۸) (اتحاد مجلس ہی کی شرط پر دو مسئلہ متفرع ہے جب فریقین پیدل چل رہے ہوں یا دو دونوں ایک ہی سواری پر چل رہے ہوں تو اگر اس کے کلام کے فوراً بعد مصلاً ایجاب کرے تو جائز ہے۔ اور غلامہ میں نوازل کے حوالہ سے ہے کہ اگر ایک قدم یا دو قدم چلے کے بعد ایجاب کرے تو جائز ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر وہ دونوں مثلاً کچھ چلیں تو بلاشبہ ایجاب دوسری ہی جگہ میں واقع ہوگا)۔

(ب) "رجل في البيت فقال للذي في السطح بعته منك بكذا فقال: اشترت، صبح إذا كان كل منهما يري صاحبه ولا يلتبس الكلام للبعد" (۹) (ایک شخص جو گھر میں ہو چھت پر موجود شخص سے کہے کہ میں نے اسے تمہارے ہاتھ اتنے میں فروخت کیا اور وہ کہے: میں نے خریدا تو بیچ صحیح ہے بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کو دیکھ رہا ہو اور دوری کی وجہ سے کلام میں التباس نہ پیدا ہو رہا ہو)۔

(ج) "ولو تعاقدا البيع وبينهما النهر المزحصائي يصح البيع" (۱۰) (اگر وہ دونوں بیچ کا معاملہ کریں اور ان دونوں کے درمیان نہر مزحصائی ہو تو بیچ صحیح ہوگی)۔
اس طرح کی متعدد جزئیات نقل کرنے کے بعد علامہ ابن نجیم رقمطراز ہیں:

"وقد تقرر رأئي في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما بقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع ولا فلا" (۱۱) (اس طرح کی مثالوں میں میری رائے یہ طے پائی ہے کہ اگر دوری ایسا ہو جو فریقین میں سے ہر ایک کے کلام میں التباس پیدا ہونے کا موجب ہو تو بیچ منوع ہوگی، ورنہ درست ہوگی)۔
غرض کہ اتحاد مجلس کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کا زمانہ ایک ہو، خواہ اس طرح کہ عائدین ایک ہی جگہ ہوں یا دو الگ الگ مقامات پر ہوں لیکن کوئی اور ذریعہ ان کے ایجاب و قبول کو مربوط کر دے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

اول: یہ کہ عائدین بہ یک وقت انٹرنیٹ پر موجود ہوں اور ایک فریق دوسرے فریق کو کتاب کر کے کہے کہ میں نے فلاں شی تمہارے ہاتھ فروخت کی اور دوسرا فریق کہے کہ میں نے قبول کیا، اس صورت میں بیچ معتقد ہو جائے گی اور سمجھا جائے گا کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہوا ہے، کیونکہ زمانہ ایک ہے اور ایجاب و قبول کا مہینہ مکمل ہے۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ایک شخص نے انٹرنیٹ پر کسی شخص کو خطاب کرتے ہوئے ایجاب کیا، لیکن مخاطب اس وقت انٹرنیٹ پر موجود نہیں تھا، بعد میں جب اس نے انٹرنیٹ کو ملا تو اسے یہ پیغام دستاب ہوا تو یہ صورت عقد بالکتاب کی ہے، اگر یہ تحریر پڑھنے کے بعد دوسرا فریق اسی وقت قبول کر لے تو بیع منعقد ہو جائے گی، فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں چونکہ ایجاب سے متصل قبول پایا گیا ہے، اس لئے ایجاب کرنے والے کے لئے اپنے ایجاب سے رجوع کی گنجائش نہیں رہی اور دوسری صورت میں جب تک دوسرا فریق انٹرنیٹ آن نہ کرے اور اس پیغام کو نہ پڑھے، ایجاب مکمل نہیں ہوا ہے، اس لئے دوسرے فریق کی طرف سے قبولیت کا پیغام انٹرنیٹ پر آنے تک اسے اپنے ایجاب سے رجوع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

تحریر کے ذریعہ بیع کے سلسلہ میں غلام کا سانی رقمطراز ہیں:

"وأما الكتابة فهي أن يكتب الرجل إلى الرجل أما بعد: فقد بعث عهدي فلاناً منك بكتابه بلغه الكتاب فقال لي مجلسه اشتريت لأن خطاب الغائب كتابه فكانه حضر بنفسه وعاطب بالإيجاب وقبل الآخر لي المجلس ولو كتب شطر العقد ثم رجع صح وجوعه لأن الكتاب لا يكون فوق الخطاب ولو خاطب ثم رجع قبل قبول الآخر صح وجوعه فلهنا أولى" (۱۲) (جہاں تک تحریر کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ ایک شخص ایک شخص کو لکھے: میں نے اپنا غلام غلام تم سے اتنے میں فروخت کیا، یہ تحریر اس شخص تک پہنچ جائے اور وہ اپنی مجلس میں کہے: میں نے خریدا، اس لئے کہ غیر موجود کو مخاطب کرنا کتابت ہے، گویا وہ خود موجود ہوا اور اس نے ایجاب کے ذریعہ خطاب کیا اور دوسرے نے مجلس میں قبول کیا۔ اور اگر عقد کا ایک جز تحریر کرے اور رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا صحیح ہوگا، اس لئے کہ تحریر خطاب سے بڑھ کر نہیں ہے، اور اگر خطاب کرے پھر دوسرے کے قبول کرنے سے پہلے رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا صحیح ہوتا ہے تو یہاں رجوع کرنا بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگا۔

موجودہ دور کے اہل تحقیق علماء میں ڈاکٹر دہبہ زحلی نے صراحۃً ٹیلی فون یا اس کے مماثل ذریعہ مواصلت سے ایجاب کو معتبر مانا ہے: "وكذا لك الحال إذا صدر الإيجاب من شخص إلى آخر بطريق التليفون أو بأي طريق معادل" (۱۳) (یہی حکم اس وقت ہوگا جب ایجاب ایک شخص کی طرف سے ٹیلی فون یا اسی جیسے کسی طریقہ سے صادر ہو کر دوسرے تک پہنچے)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

یہ مقابلہ دوسرے عقود و معاملات کے نکاح کا مسئلہ زیادہ اہم ہے، چنانچہ عام معاملات میں تو اصل الاحت ہے: "الأصل في الأشياء الإباحة" لیکن عصمت انسانی کے معاملہ میں ممانعت اصل ہے: "الأصل في الأبعاض

الصحیہ، اس لئے نکاح کے منقہ ہونے کے لئے جہاں ایجاب و قول کا اتصال ضروری ہے، وہیں گواہان کی موجودگی بھی ضروری ہے اور شہادت کی یہ شرطیں سے ثابت ہے: "عن عائشة قالت: قال رسول اللہ ﷺ: "لا نکاح إلا بولي وشاهدي عدل، وما كان من نکاح علی غیر ذلک فهو باطل فإن تشاجروا فالسلطان ولي من لا ولي له" (۳) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نکاح درست نہیں ہے مگر ولی اور دو عادل گواہوں کے ذریعہ اور جو نکاح اس کے علاوہ کسی طریقہ پر ہوگا وہ باطل ہے تو اگر لوگ آپس میں اختلاف کریں تو حاکم وقت اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔

اور گو یہ نص خبر واحد ہے، لیکن چند شرط شہادت پر فقہاء (۵) کا اجماع ہے (۶) اس لئے یہ قطع یقین کا قاعدہ بنتی ہے، اور شاہد کہتے ہی ہیں اس کو جو مجلس نکاح میں خود بخود حاضر ہو، عائدین کے کلام کو سن سکا ہو، تاکہ بوقت ضرورت گواہی دے سکے: "ولا يصح النكاح ما لم يسمع كل واحد من العاقلین كلام صاحبه ويسمع الشاهدين كلامهما معاً" (۷) (اور نکاح درست نہیں ہوگا جب تک کہ فریقین میں سے ہر ایک اپنے مقابل کے کلام کو نہ سنے اور جب تک دونوں گواہان دونوں کے کلام کو ایک ساتھ نہ سنیں)۔

اور بہتر ہے کہ دیکھ بھی سکا ہو، اس لئے کہ بعض فقہاء کے یہاں تو شہادت الٰہی سے نکاح ہی منقہ نہیں ہو (۸) (اسلامی آئینہ ۷۶۷)، نیز مجرمانگریز کے ذریعہ ایجاب و قول میں اتہاس کا بھی اندیشہ ہے کہ کوئی اور شخص کسی اور شخص کی طرف سے ایجاب و قول کر دے اور گواہان اسی کو درست سمجھ کر ایجاب و قول کی شہادت دے دیں، اس طرح کا اندیشہ کوئی مجلس میں بھی ہے، لیکن ایک توقع عقد الٰہی ہے اور نکاح عقد علی انفس اور دونوں میں جو فرق ہے وہ محتاج اظہار نہیں، دوسرے انگریز میں بائع اپنا سامان کھنی کے واسطے سے ارسال کرتا ہے اور اس کی بنیاد پر بک وغیرہ کے ذریعہ رقم خریدار کے کھاتہ سے بائع کو منتقل ہوتی ہے، اس لئے اس میں دعوہ کا امکان کم ہے اور ہر قس کی غلطی ممکن ہے، نکاح کا معاملہ اس سے مختلف ہے، اس لئے عقد نکاح میں براہ راست انگریز پر ایجاب و قول مستحکم نہیں، البتہ نکاح بالکتاب کے طریقہ پر انگریز کی مدد سے نکاح کیا جاسکتا ہے کہ ایک شخص انگریز پر دوسرے فریق کو یا کسی تیسرے شخص کو اپنی طرف سے نکاح کا وکیل بنادے اور وہ بہ حیثیت وکیل اس کا نکاح کر دے یا انگریز پر ایک فریق نکاح کا پیغام لکھ دے، دوسرا فریق گواہان کے سامنے اسے سنا دے اور پھر اپنی طرف سے قول کرے بلکہ صورت میں وکلاء یا رسلاً ایجاب اور اصلہ قول دونوں گواہان کے سامنے ہوگا اور نکاح منقہ ہو جائے گا، جیسا کہ فقہاء نے کتبہ یا رسلاً نکاح کی صورت تحریر فرمائی ہے: "ولو ارسل إليها رسولاً أو كتب إليها بذلك كتبها لقبحت بحضور شاهدين سمعا كلام الرسول ولأنه بطل عبارة المرسل وكلما الكتابة المجلس من حيث المعنى لأن كلام الرسول كلام المرسل لأنه بطل عبارة المرسل وكلما الكتابة

بمقتل الخطاب من الکاتب لکان سماع قول الرسول وقراءة الکتاب سماع قول المرسل وکلام الکاتب معنی وإن لم یسمعا کلاماً“ (۱۸) اور اگر مرد و عورت کے پاس کوئی قاصد بھیجے یا اس سلسلے میں اس کے نام کوئی تحریر لکھے اور وہ عورت دوائے گواہوں کی موجودگی میں اسے قول کر لے جنہوں نے قاصد کے کلام اور تحریر کے پڑھنے کو سنا ہو تو یہ نکاح اس لئے درست ہو جائے گا کہ معناً اتحاد مجلس پایا گیا، اس لئے کہ قاصد کا کلام بھیجنے والے کا کلام ہے، کیونکہ قاصد بھیجنے والے ہی کی مہارت نقل کرتا ہے، اسی طرح تحریر بھی لکھنے والے کی طرف سے خطاب کے درجہ میں ہے تو قاصد کے قول کو سنا اور تحریر کو پڑھا سنا بھیجنے والے کے قول اور لکھنے والے کے کلام کو سنا ہے اگر چہ ان دونوں نے کوئی کلام نہیں سنایا۔

اس طرح فقہاء نے جو بات کہی ہے کہ ایجاب و قبول کا سنا نکاح کے درست ہونے کے لئے شرط ہے، ”لان سماع الشطرين شرط صحة النکاح“ (۱۹) اس لئے کہ دونوں اجزاء کا سنا نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے، وہ پوری ہو جاتی ہے، یہ تفصیل حنیفہ کے مسلک پر ہے۔

اگر تلاش کے نزدیک ”کتابت“ کنایہ کے درجہ میں ہے اور نکاح کے منعقد ہونے کے لئے صریح تعبیر ضروری ہے، کنایہ کافی نہیں، اس لئے ان کے نزدیک تحریر یا انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح منعقد نہیں ہو سکتا: ”وقال المالک والشافعی والحنابلة لا ینعقد الزواج بکتابه فی غیبة أو حضور“ (۲۰) (مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کہتے ہیں کہ غیر موجودگی یا موجودگی کی صورت میں تحریر سے نکاح منعقد نہیں ہوگا)۔

تیسرے شخص کی طرف سے خفیہ معلومات کا حصول:

اگر انٹرنیٹ پر خریدار اور بیچنے والے نے ایسے نظام کا استعمال کیا ہے جس سے کوئی تیسرا شخص واقف نہ ہو سکے تو اس سے ظاہر ہے کہ وہ اس معاملہ کی تفصیلات کو غنی رکھنا چاہتا ہے اور ہر شخص کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے نجی امور و معاملات کو پوشیدہ اور محفوظ رکھے، اس لئے کسی تیسرے شخص کا اس راز کو چرانا درست نہیں، رسول اللہ ﷺ نے کسی کے گھر میں جھانکنے سے منع فرمایا ہے، بلکہ یہ بھی ارشاد فرمایا کہ کسی کے گھر میں جھانکا جائے اور نگری پھینکے اور اس جھانکنے والے کی آنکھ پھوٹ جائے تو اس پر کوئی تادان واجب نہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”من اطلع فی بیت قوم بغیر ائذنیهم فقد حل لهم ان یفلأوا عینہ“ (۲۱) (اگر کوئی لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے تو گھر والوں کے لئے جائز ہے کہ اس کی آنکھیں پھوڑ دیں)۔

اس لئے انٹرنیٹ کے خفیہ سسٹم سے خرید و فروخت کے راز کو حاصل کرنا جائز نہیں اور خیانت کی قیبل سے ہے۔

ویڈیو کا ٹرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:

جب انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کیا جاسکا ہے اس لئے کہ اس کے ذریعہ سے ایجاب و قبول ایک ہی وقت میں ممکن ہے، تو ویڈیو کا ٹرنس کے ذریعہ بدرجہ اولیٰ خرید و فروخت منعقد ہوگی، کیونکہ انٹرنیٹ میں بہر حال التماس و اعتناء کا امکان ہے، ویڈیو کا ٹرنس میں اعتناء کا پہلو نہیں یا بہت کم ہے، ہاں خود ویڈیو گرافی کا مسئلہ کل نظر ہے کہ آیا شرعاً یہ صورت گری کے دائرہ میں آتا ہے یا نہیں؟

فون کے ذریعہ خرید و فروخت:

قریب کے ذریعہ خرید و فروخت کو فقہاء نے درست قرار دیا ہے، علامہ شامی کا بیان ہے: "ہکون بالکتابۃ من العجائب لفاذا کتب الشیعت عبدک فلانا بکلمۃ و کتب الیہ البائع فقد بعث فہلما بیع" (۲۲)۔
لہذا فون پر بھی خرید و فروخت درست ہوگی۔

فون پر نکاح:

نکاح میں شہادت کے مقاصد دو ہیں: ایک شاہدین کا ایجاب و قبول کو سننا، دوسرے ایجاب اور قبول کرنے والے کا اس کے سامنے ہونا، اس لئے ایجاب و قبول کی سماعت کے ساتھ ساتھ فقہاء نے شاہدین کے حضور کی بھی شرط لگائی ہے: "و شرط حضور شاهدين حريین مکلفین سامعین قولہما جميعاً" (۲۳) (دو آزاد مکلف گواہوں کا موجود رہنا شرط ہے جو ایک ساتھ دونوں کے قول کو سن رہے ہوں)۔

دوسرے فقہاء نے بھی گواہ کی موجودگی کو ضروری قرار دیا ہے (۲۴)۔

لہذا فون کو حاضرین کے لئے کامل سماعت ہو پھر بھی صرف فون کی آواز کا سن لینا "شہادت" کی شرط پوری کرنے کے لئے کافی نہیں، اس کے لئے نکاح کا وکیل بنانا ضروری ہوگا، وکیل بنانے کی ایک صورت یہ ہے کہ لڑکا لڑکی کو وکیل بنائے، دوسری صورت اس کے برعکس ہے کہ لڑکی لڑکے کو وکیل بنائے کہ وہ اس کا نکاح اپنے آپ سے کر دے، تیسری صورت یہ ہے کہ عاقدین میں سے کوئی تیسرے شخص کو وکیل بنائے کہ وہ اس کا نکاح نکاح شخص سے کر دے، اگر لڑکا لڑکی شرعاً خود نکاح کرنے کا اہل نہ ہو تو اس کے ولی کی طرف سے وکیل بنانا ضروری ہوگا، بہر صورت وکیل دو گواہوں کے سامنے کہے گا کہ نکاح نے مجھے اس بات کا وکیل بنایا ہے، اس لئے میں اس کا اپنے آپ سے نکاح کرتا ہوں، یا نکاح شخص سے نکاح کا وکیل بنایا ہے، لہذا میں اس شخص سے اس کا نکاح کرتا ہوں اور وہ شخص ان گواہان کے سامنے کہے گا کہ میں نے اس نکاح کو قبول کیا، یہ ضروری

ہے کہ گواہان اس فریق سے متعارف ہوں جو مجلس میں موجود نہ ہو اور متعارف نہ ہو تو اس کا اور اس کے والد کا نام ذکر کرنا ضروری ہوگا، فقہاء نے تو دادا کا نام لینے کو بھی ضروری قرار دیا ہے، لیکن یہ دراصل اس زمانے کے عرف پر مبنی ہے، کیونکہ اس زمانے میں متعارف کے لئے دادا کا نام بھی ذکر کیا جاتا تھا، برصغیر میں متعارف کے لئے صرف والد کا نام ذکر کرنا معروف ہے، اس لئے وکیل بنانے والے کا اور اس کے والد کا نام ذکر کر دیا جائے تو کافی ہے۔

چنانچہ علامہ عبدالرشید طاہر بخاری فرماتے ہیں: "امراء و کلت و جلاہان بزوجہا من نفسہ لفقالت الوکیل اشہدوا انی قد تزوجت فلانة من نفسی ان لم يعرف الشہود فلانة لا یجوز النکاح ما لم یذکر اسمہا واسم ابیہا وجعلہا وان عرف الشہود فلانة وعرفوا انہ اراد بہ تلک المرأة یجوز" (۲۵) (اگر کوئی عورت کسی شخص کو اس بات کا وکیل بنائے کہ وہ اس کی شادی اپنی ذات سے کرائے اور وکیل کہے: تم لوگ گواہ ہو کہ میں نے اپنی شادی فلاں عورت سے کرائی تو اگر گواہ فلاں عورت کو نہ جانتے ہوں تو نکاح درست نہیں ہوگا۔ جب تک کہ عورت کا، اس کے باپ کا اور اس کے دادا کا نام ذکر نہ کیا جائے اور اگر گواہ اس فلاں عورت کو جانتے ہوں اور وہ جانتے ہوں کہ اس نے اس سے فلاں عورت ہی مراد لی ہے تو نکاح درست ہے)

خلاصہ بحث:

- ۱- (الف) مجلس سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاقدین کسی ایک کو طے کرنے میں مشغول ہوں۔
- (ب) مجلس کے اتحاد سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط و متصل ہونا اور اختلاف سے مراد ایجاب و قبول کے درمیان ارتباط و اتصال کا نہیں پایا جاتا ہے۔
- ۲- اگر بیک وقت فریقین انگریزیت پر موجود ہوں اور اسی وقت ایجاب اور دوسری طرف سے قبول بھی ہو جائے تو بیخ منتقد ہو جائے گی، اور اگر ایجاب کے وقت دوسرا فریق انگریزیت پر موجود نہ ہو بعد میں وہ بائع کے پیغام کو انگریزیت کے ذریعہ پڑھے تو یہ صورت عقد بالکتابہ کی ہوگی اور عقد بالکتابہ کی جو تفصیل فقہاء نے لکھی ہے اس کے مطابق خریدار کی طرف سے بیع کو مکمل کرنے کی گنجائش ہوگی۔
- ۳- انگریزیت پر نکاح کا ایجاب و قبول معتبر نہیں ہوگا، البتہ انگریزیت کے واسطے سے دوسرے فریق یا کسی تیسرے شخص کو وکیل بنا کر عاقدانہ نکاح منتقد ہو سکتا ہے۔
- ۴- خریدار اور بیچنے والے کی اجازت کے بغیر تیسرے شخص کا انگریزیت کی ان معلومات تک پہنچنا درست نہیں۔
- ۵- ویٹیکان ٹرسٹ کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے۔

۷۔ ٹیلیفون پر نثار کا اہماب قبول درست نہیں، گو کہ انہوں نے فون کی آواز سن سکتے ہوں، البتہ فون پر نثار کا وہ مکالمہ
 دیکھا جاسکتا ہے اور اگر نثار شفیق ہو سکتا ہے۔

۱- سہ ماہی - ۲

۲- کلاں کا پانی نہ لے کر آج کل ۵۸ کروڑ روپے

۳- اسرار سلطانی در کتب ۱۰۶۴-
۴- اسرار سلطانی در کتب ۶۲۲-

۵- پانچ اداکار ۵۲۲
۶- چار اداکار ۶۹

۷۔ لکھنؤ، ۲۲ مارچ ۱۸۵۷ء۔

۸- فتح القدیر ۵/۶۱۱ نیز دیکھئے: جامع الصغیر ج ۴ ص ۲۲۵ خلاصۃ القلوی ج ۱۵ ص ۱۷۷، البحر الرائق ۲/۵۷۲۔

۹- لکھنؤ ۵/۵/۵۶ء ۱۰- ایضاً۔

۱۱- تاریخ تصدیق ۱۳۸۴/۱۰/۲۵

[illegible]

۱۵- اس مسئلہ میں اختلاف صرف اس قدر ہے کہ مہر کے پہلے قرآن پڑھ لینا کا یہ واجب النکاح ہے یا اگر مہر کے وقت تک گھبرانہا نہیں اور یا اس کے پہلے کرنا جائز ہے یا نہی (جنگل کا بیانیہ) (ملاحظہ فرمائیے ص ۳۵۱، ۳۵۲)۔

۱۴۔ رکعت: ۱۵۰۔ سورۃ: ۱۵۰۔

۱۴- آغشی خورل، آغشی بئند، ۱۳۳۲.

۷- جرائع تصانیف ۱۲۹۴ھ نیز دیکھے : تاریخ خانہ ۸۵ ص ۶۰، فتح اللہ ۱۰۹ ص ۳۶۹، اور ۱۲۹۴ھ -

۴- در صورتی که در ۲۴ ساعت گذشته ۲۸۶ نفر

۲۰- لفظ اسلامي وارث ۴۶/۷۔

۲۔ مسلم ۲/۲۳۴ باب تحریر الخمر فی بیت فیر۔

..F174012-21

[illegible]

۲۱۔ دیکھئے انجیل متی ص ۵ باب ۳۶، لکھنؤ ۲۴۱ء۔

۲- نظامی اعتباری ۱۵-



عقود و معاملات اور نئے وسائل ارتباط

سوالہ تحقیقی اور ہفتوی
دار العلوم عرۃ اعظمیہ دہلی

انٹرنیٹ اور دیگر جدید ذرائع معاملات کے ذریعہ کئے گئے عقود و معاملات کے سلسلہ میں اٹھائے گئے سوالات کا متعین جواب دینے سے پہلے یہ بات واضح کر دینا ضروری ہے کہ معاملات اور تجارت کے مسائل میں کتاب و سنت نے عموماً زیادہ جزئیات اور تفصیلات میں جانے کے بجائے چند اصولی ہدایات پر اکتفا کیا ہے اور جزئیات و تفصیلات کو عرف اور حالات کے حوالہ کیا ہے، اس کے برخلاف اسلام کے علاقائی مسائل (نکاح، طلاق، میراث وغیرہ) کے بارے میں کتاب و سنت میں اصولی ہدایات کے ساتھ جزئی مسائل اور تفصیلات کا بھی بڑا حصہ پایا جاتا ہے۔

تجارت اور باہمی لین دین کے مسائل (ربا اور صرف کے مسائل کو چھوڑ کر) میں شریعت نے عموماً تفصیلات میں جاننا پسند نہیں کیا، بلکہ کچھ اصولی ہدایات جاری کر کے ان کے مطابق معاملات کی صورت گری کو عرف اور حالات پر چھوڑ دیا کہ ہر دور کے لوگ اپنے زمانہ کے حالات اور ضرورتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے معاملات کی صورتیں بروئے کار لائیں، علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

"البيع على ضربين، أحدهما الإيجاب والقبول....، الضرب الثاني المعاوضة مثل أن يقول: أعطني بهذا الدينار خبزاً قطعطيه مايرضيه، أو يقول: خذ هذا الثوب بدينار فليأخذه فهذا بيع صحيح، نص عليه أحمد..... وقول مالك نحو من هذا فإنه قال: يقع البيع بما يعتقد الناس بيعاً، وقال بعض الحنفية: يصح في حسائس الأشياء وحكي عن القاضي مثل هذا، قال: يصح في الأشياء اليسيرة دون الكبيرة، ومذهب الشافعي رحمه الله أن البيع لا يصح إلا بالإيجاب والقبول وذهب بعض أصحابه إلى مثل قولنا۔

ولنا أن الله أحل اللبيع ولم يبين كيفية فوجب الرجوع فيه إلى العرف كما رجع إليه في

القبض والإحراز والنفوق والمسلمون في أسواقهم وبياعاتهم على ذلك ولأن الإيجاب والقبول إنما برادان للدلالة على التراضي فإذا وجد ما يبدل عليه من المساومة والتعاطي قام مقامهما وأجزأ عنهما لعدم التبعيد فيه“ (المختصر ۲/۹۸، ۷۸۰)۔

(بیع کی دو قسمیں ہیں: ان میں سے ایک ایجاب و قبول ہے..... دوسری قسم معاوضہ (لمین دین) ہے، مثیل کے طور پر یہ کہے کہ مجھے اس دینار کے عوض ایک روٹی دو، چنانچہ وہ اس کو وہ چیز دے جو اس کو پسند آئے، یا وہ کہے کہ: یہ کپڑا ایک دینار کے عوض لے لو تو وہ اسے لے لے تو یہ بیع صحیح ہے۔ امام احمد نے اس کی صراحت کی ہے..... امام مالک کا قول بھی اسی طرح ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا: اس چیز سے بیع واقع ہو جائے گی جسے لوگ بیع کہیں۔ بعض حنفیہ نے کہا: معمولی اشیاء میں بیع صحیح ہو جائے گی۔ قاضی سے اس کے مثل منقول ہے۔ وہ کہتے ہیں: چھوٹی چیزوں میں بیع صحیح ہوگی، بڑی چیزوں میں نہیں۔ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ بیع صرف ایجاب و قبول ہی کے ذریعہ صحیح ہوگی اور ان کے بعض اصحاب کی رائے ہمارے قول کی طرح ہے)۔

(ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیع کو محال قرار دیا ہے اور اس کی کیفیت نہیں بیان فرمائی ہے، لہذا اس مسئلے میں عرف کی طرف رجوع کرنا واجب قرار پایا، جیسا کہ اس کی طرف قبضہ، حصول اور الگ ہونے میں رجوع کیا گیا ہے۔ اور مسلمانوں کا اپنے بازاروں اور اپنی خرید و فروخت میں اسی پر عمل ہے..... نیز اس لئے کہ ایجاب و قبول کی ضرورت باہمی رضامندی کو بتانے کے لئے پڑتی ہے، لہذا جب باہمی رضامندی پر دلالت کرنے والی چیز پائی گئی یعنی بھاؤ، تاؤ اور لمین دین تو یہ ایجاب و قبول کے قائم مقام ہوئی اور ان دونوں کی طرف سے کافی ہوگئی، کیونکہ اس میں عبادت کا پہلو نہیں ہے)۔

مثلاً شریعت نے ایک دوسرے کا مال لینے اور تجارت و تبادلہ کی تمام صورتوں کے جواز کے لئے یہ شرط لگا دی کہ آپس کی رضامندی سے معاملہ طے پائے، اس میں جبر و اکراہ کا عنصر شامل نہ ہو، بلکہ کتاب و سنت نے یہ صراحت کر دی کہ کسی کے لئے دوسرے کا مال اس کی رضامندی اور خوش دلی کے بغیر جائز نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”یا ایہا الذین آمنوا لا تاكلوا أموالکم بینکم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراضٍ منکم“ (سورہ نساء ۲۹) (اے ایمان والو! نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کے آپس میں ناحق، مگر یہ کہ تجارت ہو آپس کی خوشی سے)۔

”وَأَوْرَ النَّسَاءِ صَلَاحَتُهُنَّ مُحِلَّةٌ لِأَنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ“ (سورہ نساء ۳) (اور عورتوں کو بھرانے کی خوشی سے، پھر اگر وہ اس میں کچھ چھوڑ دیں تم کو اپنی خوشی سے.....)۔

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: لا یحل لامرئ مسلم أن یأکل مال أخیه إلا عن طیب نفسہ“ (کسی مرد مسلم کے لئے جائز نہیں کہ اپنے بھائی کا مال اس کی خوش دلی کے بغیر کھائے)۔

مالی عقود میں باہمی رضامندی کو لازم قرار دینے ہی کی وجہ سے شریعت نے دور جاہلیت کے ان عقود پر پابندی عائد کی، انہیں ممنوع قرار دیا جن میں فریقین کی باہمی رضامندی کا عنصر ہمارے طور پر نہیں پایا جاتا تھا مثلاً بیع متاخر، بیع ماسر، بیع القاء، الحرج وغیرہ۔ مالی عقود میں باہمی رضامندی کو لازم قرار دینے کے باوجود شریعت نے باہمی رضامندی کی کوئی مخصوص شکل متعین نہیں فرمائی، بلکہ اسے عرف اور حالات پر چھوڑ دیا۔

اسی طرح باہمی لین دین اور مالی عقود میں شریعت نے فریب دے، غلط بیانی اور تدلیس وغیرہ کو ناجائز قرار دیا، ایسی جہالت کو عقد کا قاعدہ کرنے والا قرار دیا جس کے نتیجہ میں نزاع اور کشاکش کا قوی اندیشہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ تجارت اور مالی لین دین کے معاملات میں شریعت اسلامی نے عموماً کچھ اصولی ہدایت جاری کر کے ان کی تفصیل و تطبیق کا کام ہر دور کے بالغ نظر علماء اور اصحاب ائقاء کے حوالہ کیا ہے۔

مجلس عقد اور اتحاد مجلس کے بارے میں فقہاء کرام کی تحریروں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصود مطلوب ایجاب و قبول کا باہمی اتصال ہے، کیونکہ ایجاب و قبول کے باہم متصل اور مربوط ہونے ہی سے عقد وجود میں آتا ہے، اسی سے عقد و تبادلہ پر دونوں فریقوں کی کامل رضامندی ظاہر ہوتی ہے، اور دور قدیم میں اس اتصال کا سب سے بڑا ذریعہ یہ تھا کہ ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول انجام پائیں، اس لئے فقہاء نے عقد میں مجلس عقد اور اتحاد مجلس کو غیر معمولی اہمیت دی، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہر عقد کے وجود میں آنے کے لئے ایجاب و قبول کی مجلس کا حقیقی اتحاد ناگزیر اور ضروری ہے، اگر ایسا ہوتا تو عقد کے دونوں فریقوں کے درمیان کوئی بیحد و پیمانی نہ آتا، جبکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ جمہور فقہاء نے عام مالی عقود کو دو غائب غنصوں کے درمیان بھی متصور اور مستفاد مانتا ہے اور اس پر تفصیلی بحثیں کی ہیں، دور قدیم میں دو غائب غنصوں کے درمیان رابطہ کا ذریعہ عموماً تحریری ہوتی تھی، یا پھر قاصد کے ذریعہ رابطہ قائم ہوتا تھا، فقہاء نے ان دونوں ذرائع پر تفصیل سے کلام کیا ہے اور دونوں کے ذریعہ ایجاب و قبول کے اتصال و رابطہ کو تسلیم کیا ہے، ذیل میں اس کی تفصیل دی جاتی ہے:

دونوں عقد کرنے والے اگر آئے سامنے موجود ہوں تو ان کے تئیں مجلس عقد کا تصور بہت واضح ہے، لیکن عقد کرنے والے دونوں افراد اگر دو مختلف جگہوں پر ہوں تو دونوں کے درمیان مشترک مجلس عقد کی کیا صورت ہوگی، ایجاب و قبول میں اتصال کس طرح ہوگا؟ اس کا تخیل و تصور اتنا آسان نہیں ہے، حقیقی اتحاد مجلس تو اس صورت میں نہیں پائی جائے گی، یہی مجلس عقد ہی بوجہ کارا سکتی ہے۔

فقہاء کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عقد کے ایک فریق نے جب تحریر کے ذریعہ یا قاصد کے ذریعہ اپنی طرف سے عقد کی پیشکش (ایجاب) کی تو جس مجلس میں یہ پیشکش دوسرے فریق تک پہنچی اور اس کے علم میں آئی اسی کو مجلس عقد قرار دے کر اسی مجلس میں دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا وجود میں آنا ضروری ہے۔

صاحب دہایہ علامہ مرتضائی فرماتے ہیں: "والکتاب کالخطاب وکذا الإرسال حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب وأداء الرسالة" (ہدایہ فتح القدر ۲۶۱/۵ طبع مکتبہ الرشیدیہ پاکستان)۔

(تحریر خطاب ہونے کی طرح ہے، یہی حکم بھیجے گا بھی ہے یہاں تک کہ تحریر پہنچے اور پیغام وصول ہونے کی مجلس کا اعتبار کیا گیا ہے)۔

علامہ کاسانی تحریر کے ذریعہ مقدمہ کا طریقہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "وأما الکتابه فهی أن یکتب الرجل إلى رجل: أما بعد فقد بعث عبدی فلاناً منک بکذا بلغه الکتاب، لقال فی مجلسه: اشتریت، لأن عطاء الغائب کتابه، فکانه حضر بنفسه وخطب بالإيجاب وقبل الآخر فی المجلس" (ہدایہ ص ۳۸/۵)۔

(جہاں تک تحریر کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو لکھے: میں نے اپنے غلام فلان کو تم سے اسے میں فروخت کیا اور یہ تحریر اس شخص تک پہنچے اور وہ اپنی مجلس میں یہ کہے: میں نے خرید لیا، کیونکہ غائب سے خطاب تحریر ہے، گویا وہ خود موجود ہو اور اس نے ایجاب کے ذریعہ اس کو خطاب کیا ہو اور دوسرے نے مجلس میں اسے قبول کیا ہو)۔

علامہ ابن ہمام اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "لأنما بلغه الکتاب ولهم ما فيه وقال: قبلت فی المجلس انعقد....." (فتح القدر ۲۶۲/۵)۔

(جب اسے خط پہنچ جائے اور وہ اس کے معنوں کو سمجھ لے اور مجلس میں کہے: میں نے قبول کیا تو بیع منعقد ہو جائے گی)۔

مالی حدود (بیع وغیرہ) میں مالک یہ اور حاکم بھی تحریر کے ذریعہ انعقاد عقد کو درست قرار دیتے ہیں، اور مجلس مقدسہ مجلس کو قرار دیتے ہیں جس میں ایک فریق کی طرف سے دوسرے کو عقد کی تحریر کی پیشکش پہنچتی ہے اور اس کے علم میں آتی ہے، ایک فریق کی طرف سے تحریر کی ایجاب آنے کے بعد اسی مجلس میں دوسرے فریق کی طرف سے زبانی یا تحریری قبول کا پایا جاتا انعقاد عقد کے لئے ضروری ہے۔

"واشترط المالکیۃ الفوریۃ فی الإيجاب حين العلم" (البرہان للعلیہ ۲۰۸/۱ بحوالہ زہوی ۱۹۱/۳)۔

(مالکی نے معلوم ہونے کے وقت ایجاب میں فوری ہونے کی شرط لگائی ہے)۔

صاحب کشاف القناع علامہ سوہی لکھتے ہیں: "وإن کان المشتري غائبا عن المجلس فکانه البالغ أو

راسله: إني بعث داری بکذا فلما بلغه الخبر قبل البیع صح العقد" (۳۸/۳)۔

(اور اگر مشتری مجلس میں موجود نہ ہو اور پائلٹ اس سے خط و کتابت یا مراسلت کرے کہ میں نے اپنا گھرانہ میں فروخت کیا اور جب اسے خبر پہنچے اور وہ بیع کو قبول کرے تو عقد منعقد ہو جائے گا۔

شافعیہ کے یہاں اس سلسلہ میں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں: ایک رائے یہ ہے کہ نطق پر قدرت کے باوجود تحریر سے عقد منعقد نہیں ہوگا، دوسری رائے یہ ہے کہ تحریر سے عقد منعقد ہو جائے گا، ابواسحاق شیرازی نے پہلی رائے کو اور نووی نے دوسری رائے کو ترجیح دیا ہے۔

”ابواسحاق شیرازی اہلباب میں لکھتے ہیں: ”وان كتب رجل الى رجل يبيع سلعة فوجها: أحلهما: يتعقد البيع لأنه موضع ضرورة، والظاهر: لا يتعقد وهو الصحيح فإنه قادر على النطق“ (اہلباب، ۲۵۷)۔
(اگر کوئی شخص کسی کو کوئی سامان بیچنے کے لئے لکھے تو اس سلسلے میں دو اقوال ہیں: ایک یہ کہ بیع منعقد ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ ضرورت کا مقام ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ بیع منعقد نہیں ہوگی اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ نطق پر قادر ہے)۔

امام نووی لکھتے ہیں: ”الأصح أنه يصح البيع ونحوه بالمكاتبة لحصول التراضي وقد صرح الفخام في الفتاوى والرافعي في كتاب الطلاق بترجيح صحة البيع ونحوه بالمكاتبة، قال أصحابنا: وإن قلنا يصح، بشرطه أن يقبل المكتوب إليه بمجرد اطلاعه على الكتاب هذا هو الأصح“ (المجمل، ۱۷۷)۔

(اس میں یہ ہے کہ تحریر سے بیع اور دیگر معاملات صحیح ہو جائیں گے۔ کیونکہ باہمی رضامندی پائی جا رہی ہے۔ غزالی نے فتاویٰ میں اور رافعی نے کتاب الطلاق میں تحریر سے بیع وغیرہ کے صحیح ہونے کی صراحت کی ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا: اگر ہم کہیں کہ بیع صحیح ہوگی تو اس کی شرط یہ ہے کہ مکتوب الیہ تحریر کی اطلاع پائے ہی قبول کرے۔ یہی اصح ہے)۔

خلاصہ یہ ہے کہ حنیف، مالکی، حنبلیہ کے نزدیک اگر وہ شخصوں میں سے ایک نے دوسرے کو عقد مالی کی تحریری پیشکش کی (یعنی ایجاب کیا) اور صورت حال یہ ہے کہ دونوں دو مختلف جگہوں پر ہیں اور دوسرے شخص کو جس مجلس میں یہ پیشکش پہنچی اور اس کے علم میں آئی اسی مجلس میں اس نے زبانی یا تحریری طور پر اس پیشکش کو قبول کر لیا تو عقد منعقد ہو جائے گا، لیکن شافعیہ کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ قبول نووی طور پر پایا جائے، ایجاب کے علم میں آنے کے بعد قبول میں تاخیر نہ کی جائے ورنہ ایجاب کے ساتھ قبول مربوط نہیں ہوگا اور عقد وجود میں نہیں آئے گا۔

مذکورہ بالا تفصیل مالی عقد کے بارے میں ہے، دو جانبہ شخصوں کے درمیان تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کا مسئلہ مالی عقود سے کافی مختلف ہے، عقد نکاح دوسرے عقود سے زیادہ اہمیت اور تقدس کا حامل ہے، اسی لئے شریعت نے اس کے لئے کچھ مزید شرطیں اور احکام رکھے ہیں، مثلاً عقد نکاح میں دو گواہوں کی موجودگی شرط ہے اور کسی عقد میں یہ شرط نہیں ہے۔

اس لئے دو غائب شخصوں کے درمیان بذریعہ تحریر نکاح کے بارے میں بعض فقہاء کا موقف کافی سخت ہے، اس سلسلہ میں مسالک کی تفصیل یہ ہے:

مالکیہ کے نزدیک بذریعہ تحریر نکاح درست نہیں ہے۔

ابن عربیہ میں ہے: "ولا تكفي الإشارة ولا الكتابة إلا لضرورة عروس" (الشرح لمصنف ابن مالك

۱۷۲)۔

(اشارہ اور تحریر کافی نہیں ہے گوئیے پن کی ضرورت کے پیش نظر)۔

شافعیہ کا بھی رائج قول یہی ہے کہ تحریر کے بذریعہ نکاح درست نہیں مثالیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ تحریر کا نکاح درست ہے، اس قول کی تفصیل کرتے ہوئے امام نووی لکھتے ہیں:

"وحيث حكمنا بائتمام النكاح بالمكاتبة فليكتب: زوجتك بنتي وبعضر الكتاب عدلان ولا نشترط ان يحضرا بل لو حضرا بانفسهما كفي، فلذا بلغ الكتاب الزوج للقبول لفظا أو بكتب القبول، وبعضر القبول شاهدا عدل، فإن شهد آخران فوجهان، أحدهما: لا يصح، لأنه لم يحضره شاهدا، والثاني الصحة، لأنه حضر الإيجاب والقبول شاهدان" (الشرح لمصنف ابن مالك ۲۲۲)۔

(چونکہ ہم نے تحریر سے نکاح منقطع ہونے کا حکم لگایا ہے اس لئے اسے چاہئے کہ لکھے: میں نے اپنی بیٹی کی شادی تم سے کرائی اور دو عادل شخص تحریر کے وقت موجود ہوں۔ یہ شرط نہیں ہے کہ وہ ان دونوں کے پاس جائے بلکہ اگر وہ دونوں خود ہی اس کے پاس آجائیں تو بھی کافی ہے۔ اب جب تحریر شوہر کے پاس پہنچے تو اسے چاہئے کہ زبان سے قبول کرے یا قبول کو تحریر کر دے، اور دو عادل گواہ قبول کے وقت موجود ہوں، اگر دوسرے دو آدمی گواہی دے دیں تو اس میں دو اقوال ہیں: اصح قول یہ ہے کہ نکاح صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ نکاح میں اس کے دو گواہ موجود نہیں تھے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ نکاح درست ہوگا، کیونکہ ایجاب و قبول میں دو گواہ موجود تھے)۔

حاجہ اور خفیہ دو غائبوں کے درمیان تحریری نکاح کو درست قرار دیتے ہیں، خفیہ کے یہاں اس مسئلہ کی زیادہ تفصیل ملتی ہے، اسے یہاں درج کیا جاتا ہے۔

خفیہ دو حاضر اشخاص کے درمیان تحریری ایجاب و قبول کو نکاح کی طرح مقبوضہ میں بھی درست نہیں قرار دیتے ہیں، اور اگر دونوں عقد کرنے والے دو مختلف مقامات پر ہوں تو بھی دونوں کی طرف سے نکاح میں تحریری ایجاب و قبول کافی نہیں ہے بلکہ یہ ضروری ہے کہ ایجاب تحریری اور قبول زبانی ہو، لیکن امام کے حوالہ سے علامہ شامی تحریری نکاح کی تفصیل میں قلمبند کرتے ہیں:

"وَصَوْرَتُهُ أَنْ يَكْتُبَ إِلَيْهَا بِخَطِّهَا لِإِذَا بَلَغَهَا الْكِتَابَ أَحْضَرَتْ الشُّهُودَ وَقَرَأَتْ عَلَيْهِمْ وَقَالَتْ زَوْجَتُ نَفْسِي مِنْهُ أَوْ تَقُولُ إِنْ فَلَانًا كَتَبَ إِلَيَّ بِخَطِّبَنِي فَلَا شَكَّ فِي زَوْجَتِ نَفْسِي مِنْهُ أَوْ لَوْ لَمْ تَقُلْ بِحَضْرَتِهِمْ سَوَى زَوْجَتِ نَفْسِي مِنْ فَلَانٍ لَا يَنْتَعِدُ لِأَنَّ سَمَاعَ الشُّطْرَيْنِ شَرْطُ صَحَّةِ النِّكَاحِ وَيَسْمَعُهُمُ الْكِتَابُ أَوْ التَّعْبِيرُ عَنْهَا قَدْ سَمِعُوا الشُّطْرَيْنِ بِخِلَافِ مَا إِذَا انْطَبَأَ" (رد المحتار ۳/۱۲، ۱۳)۔

(اس کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت کو پیغام نکاح دیتے ہوئے اس کے نام تحریر لکھے، پھر جب تحریر عورت کے پاس پہنچے تو وہ گواہوں کو حاضر کرے اور ان کے سامنے تحریر پڑھے اور کہے: میں نے اپنی شادی اس سے کرائی یا کہے: فلاں نے مجھے پیغام نکاح دیتے ہوئے تحریر لکھی ہے لہذا تم گواہ ہو کہ میں نے اپنی شادی اس سے کرائی۔ اگر گواہوں کی موجودگی میں صرف اتنا کہے کہ میں نے اپنی شادی فلاں سے کرائی تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، اس لئے کہ دونوں اجزاء کا سننا نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اور اگر ان کو تحریر سنادی جائے یا اس عورت کی طرف سے اس کی قیصر کر دی جائے تو وہ دونوں اجزاء کو سن لیں گے برخلاف اس صورت کے جب یہ دونوں چیزیں نہ پائی جائیں)۔

حنیفہ کے نقطہ نظر سے دو گواہانے کی شرط اس مرحلہ میں نہیں ہے جب نکاح کا تحریری ایجاب لکھ کر ایک فریق روانہ کر رہا ہے بلکہ دوسرا فریق جس مجلس میں قبول کے الفاظ کہہ رہا ہے اس میں دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے، دوسرے مالی حقوق کی طرح یہ بھی ضروری نہیں کہ جس مجلس میں ایجاب کی تحریر پہنچے اسی میں قبول کیا جائے، بلکہ اس کے بعد اگر کسی دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں اس عورت نے مرد کی تحریر پڑھ کر یا اس کا مضمون بتا کر قبول نکاح کے الفاظ کہہ دے تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔

ایسے دو افراد جو ایک ساتھ ایک مجلس میں موجود نہ ہوں، ان کے درمیان مالی اور غیر مالی حقوق کو تحریری طور پر بروئے کار لانے کی تفصیل یہ بتانے کے لئے درج کی گئی کہ ہمارے قدیم فقہاء نے اس پر امرائیں کیا کہ ہر حال میں دونوں عقد کرنے والوں یا ان کے نائبین کا ایک مجلس عقد میں رہدو جمع ہونا ضروری ہے، بلکہ ان حضرات کے زمانہ میں ایجاب و قبول کے اتصال و ارتباط کی جو دوسری شکلیں موجود تھیں ان کو بھی ہمارے فقہاء نے اصولی ہدایات کے دائرے میں سند جواز عطا کی، مذکورہ بالا تفصیلات سے یہ بات واضح ہو چکی کہ اصل مطلوب ایجاب اور قبول کرنے والوں کا ایک مجلس میں جمع ہونا نہیں بلکہ ایجاب و قبول کا باہمی اتصال و ارتباط ہے۔

تجارتی معاملات کا پھیلاؤ اور انسانوں کی منت ہئی تجارتی ضروریات اس بات کا تقاضا کرتی ہیں کہ مجلس عقد کے حقیقی اتحاد پر اصرار کرنے کے بجائے، ایجاب و قبول کے باہمی ارتباط کو زیادہ اہمیت دی جائے اور سائنس و ٹکنالوجی کی ترقیوں سے ارتباط کی جنت ہئی شکلیں وجود میں آئی ہیں ان کا حتی الامکان اعتبار کیا جائے۔

یہ بات بھی مد نظر رہنی چاہئے کہ ٹیلیفون، ٹیکس، انٹرنیٹ وغیرہ قبضہ کے لئے ذرائع نہیں بلکہ ارتباط کے نئے ذرائع ہیں، اور قدیم میں دوا دہیوں کے کلام کے مربوط ہونے کی شکل یہی تھی کہ دونوں کے درمیان مکانی قاعدہ نہ ہو، دونوں ایک جگہ اکٹھا ہو کر گفتگو کریں، یا قاعدہ اتنا محدود اور مختصر ہو کہ اس قاعدہ کے باوجود دونوں ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں، چنانچہ امام نووی نے لکھا ہے کہ اگر دو اشخاص ایک دوسرے سے دور ہیں اور در در زور سے چلا کر خرید و فروخت کر لیتے ہیں اس طور پر کہ دونوں ایک دوسرے کے انتظام میں رہے ہیں تو فروختگی درست ہے، دوسرے کی ایجادات نے ہزاروں میل کے قاعدہ پر بیٹھے ہوئے دو اشخاص کے کلام کو مربوط کرنا آسان بنا دیا ہے، آج ہندوستان کا ایک تاجر سکندوں میں امریکہ کے دوسرے تاجر سے گھر بیٹھے بیڑے سے بیڑا سودا کر سکتا ہے، دونوں ایک دوسرے کی گفتگو اچھی طرح سنتے اور سمجھتے ہیں، اس طرح اس نئے طریق مکانی قاعدہ کے باوجود دونوں کا ایجاب و قبول فوری طور پر مربوط ہو جاتا ہے۔

ٹیکس کے ذریعہ دونوں کا تحریری ایجاب و قبول مربوط ہو جاتا ہے، ٹیکس کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول انجام پاتا ہے اور بذریعہ تحریر عقد کے بارے میں ہمارے فقہاء نے مفصل بحثیں کی ہیں۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نہ صرف زبانی اور تحریری رابطہ قائم ہوتا ہے بلکہ دونوں عقد کرنے والے ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں اور عقد کی پیشکش پر فوری طور پر زبانی اور تحریری قبول کا اظہار بھی کر سکتے ہیں۔

جواب (۲): انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا۔

اگر ایک فریق نے انٹرنیٹ کے ذریعہ خریداری یا فروختگی کی پیشکش کی (ایجاب کیا) اور دوسرے فریق نے فوری طور پر یا انٹرنیٹ کے اسی رابطہ میں قبول کا اظہار کر دیا تو شرعاً خرید و فروخت کا معاملہ مکمل ہو گیا۔

جواب (۳): کوئی تاجر اپنے جن معاملات کو دوسروں سے راز رکھنا چاہتا ہے ان رازوں سے واقف ہونے کی کوشش کرنا خواہ اس کی تجارتی ذاک چاہے یا نہ چاہے انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ ہو درست نہیں ہے۔

جواب (۵): ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت شرعاً درست ہے، کیونکہ دونوں معاملہ کرنے والے نہ صرف یہ کہ ایک دوسرے کی بات پورے طور پر سنتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہیں، لہذا ایجاب و قبول میں حقیقی اتصال پایا گیا۔

جواب (۶): فون پر خرید و فروخت بھی شرعاً درست ہے، بشرطیکہ دونوں عقد کرنے والے ایک دوسرے کی آواز پہچان رہے ہوں۔

جواب (۳): اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ دونوں طرف سے نکاح کا صرف تحریری ایجاب و قبول ہوا ہے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا خواہ دونوں طرف دودھ کا پیٹھے اس تحریری ایجاب و قبول کو دیکھ رہے ہوں، انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری طور پر نکاح

منعقد ہونے کی صورت ہے کہ نکاح کا تحریری ایجاب موصول ہونے اور اس کے علم میں آنے پر دوسرا فریق دو گواہوں کی موجودگی میں زبانی طور پر نکاح کی پیشکش کا ذکر کرے اور قبول کے الفاظ کہے۔

جواب (۷): ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول اس طرح ہو سکتا ہے کہ ایجاب و قبول دونوں کو عاقدین کے پاس بیٹھے ہوئے دو گواہان سن رہے ہوں یا کم از کم قبول کرنے والے کے پاس بیٹھے ہوئے دو گواہان سن رہے ہوں اور گواہان دونوں عاقدوں کی آوازیں پہچانتے ہوں۔

لیکن نکاح کے معاملہ کی نزاکت و تقدس اور شہادت شرط ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ ٹیلیفون وغیرہ پر نکاح کرنے سے گریز کیا جائے، نکاح بار بار ہونے والے مالی لین دین کی طرح نہیں ہے، اگر عاقدین کا سمجھا ہوا کسی وجہ سے مشکل ہے تو ان میں سے ایک دوسرے کے شہر میں رہنے والے کسی شخص کو اپنا وکیل بنا سکتا ہے، وکیل بنانا خط لکھ کر بھی ہو سکتا ہے، اور فون، ٹیکس، انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ سے بھی ہو سکتا ہے۔



انٹرنیٹ اور معاملات

مرکز انجمن اسلامیہ اسلامیہ

جامعہ عربیہ اسلامیہ، پاکستان

۱- اتحاد مجلس و اختلاف مجلس:

مختلف احکام کی بہت فقہانوں نے مجلس کے اتحاد و اختلاف کی جہات کی ہے، اس کے مطابق ایک کام جس کی طرف آدمی متوجہ ہو، تسلسل کے ساتھ اس میں اور اس کے متعلقات میں رہنا، اتحاد مجلس مانا جاتا ہے اور دوسرے کسی کام کی طرف متوجہ ہو جانا اختلاف مجلس ہے، اگرچہ جس فرق نہ ہو۔

معاملات میں اس کا حاصل یہ ہے کہ فریقین و عائدین میں سے اس نے پہلی کی جس کی بات کو ایجاد کہتے ہیں، دوسرے کو جس مجلس میں اس کا علم ہوا، اسی میں اس کے قبول کا اظہار اعلان اگر ہو تو اس کو اتحاد مجلس کہتے ہیں اور اگر فرق و فصل ہوا تو اختلاف مجلس۔ یعنی ہمارے ”اتحاد مکان“ پر نہیں اور نہ اتحاد زبان پر، ہر حال میں۔ بلکہ ہمارے دوسرے فریق کا علم اور اس کی مجلس علم۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ:

درست ہے طریقہ دوسرے فریق کے سامنے جب پہلے فریق کی بات، پیشکش و ایجاد آئے تو وہ اسی مجلس میں قبول کا اظہار کر دے، دلیل خط و کتابت کے ذریعہ خرید و فروخت وغیرہ کے معاملات کا جواز ہے، جو کم از کم خفیہ کے یہاں معروف ہے۔

بلکہ انٹرنیٹ کا معاملہ فون کی طرح خط و کتابت سے یوں قائم ہے کہ دوسرے فریق تک یہ خط کے پہنچنے میں اور اس کی طرف سے جواب کی وصولیابی میں کافی وقت لگتا ہے۔ اور انٹرنیٹ وغیرہ میں بروقت بھی جواب دیا وارا لیا جاسکتا ہے، جانا بھی جاسکتا ہے اور سنا بھی جاسکتا ہے جیسے کہ اس میں مشاہدہ کی سہولت بھی میسر ہے۔

۳- انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کا مشاہدہ:

اگر اس مشاہدہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک فریق کے پاس دو گواہ موجود ہیں اور وہ سارے معاملات کو دیکھ دیکھ رہے ہیں تو کتابت دالی شکل پر قیاس اس کے جواز کو چاہتا ہے، اور اگر یہ مراد ہے کہ جیسے فریقین دو مقامات پر ہیں گواہ کسی تیسرے مقام پر ہیں یا چند گواہ الگ الگ چند مقامات پر ہیں تو درست نہیں، گواہوں کو مجلس قبول میں اور بوقت قبول دوسرے فریق کے پاس موجود ہونا چاہئے۔

۴- انٹرنیٹ پر کئے جانے والے معاملہ سے تیسرے فریق کا استفادہ:

دو آدمی انٹرنیٹ کے ذریعہ کوئی معاملہ کریں یا فون پر اور تیسرے فریق کو علم ہو جائے اور وہ اس سے فائدہ اٹھائے جبکہ اس کی اس حرکت سے فریقین یا کسی ایک کا کوئی نقصان ہو تو یہ جائز نہیں ہے۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویڈیو کانفرنسنگ بظاہر انٹرنیٹ کا معاملہ ہے جو بواسطہ مائکروفون اور کیمرہ ہوتا ہے، اور فریقین اس طرح ایک دوسرے کی حرکات و سکنات سے واقف ہوتے ہیں جیسے ایک کمرے میں اور ایک جگہ بیٹھے ہوں، پیچھے آچکا ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کے معاملات درست ہیں۔

۶- فون پر خرید و فروخت کا حکم:

آواز کی شناخت اور معاملہ کی نوعیت و تخصیلات پر اطمینان ہو جائے تو فون پر خرید و فروخت درست ہے، کیونکہ فون میں تو ایجاب و قبول کا زمانہ ایک ہی ہوتا ہے، مکان کا فرق ضرور ہوتا ہے (لہذا یہ نمودہ ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱ میں اس بات کو بخود کی بات بھی آئی ہے)۔

۷- ٹیلیفون کے ذریعہ لکاح:

پیچھے آچکا ہے کہ اتحاد مجلس کے لئے اتحاد مکان اور ایک ہی جگہ فریقین کا پایا جانا ضروری نہیں ہے، بلکہ ضروری مدار ہے جس حامل مکان و زمان میں دوسرے فریق نے ایجاب کو جانا اور سنا وہیں قبول کا اہتمام کرنا۔
لہذا اگر فون سے ایجاب ہوا اور فریق ثانی نے یا اس کے وکیل نے ایجاب کو سنا اور اس وقت اس کے پاس گواہ

موجود ہیں جو خود بھی ایجاب کو سن رہے ہیں یا جان رہے ہیں، اور پھر ان کے سامنے فریق ثانی فانی پر جواب میں قبول کا اظہار کر رہا ہے جس کو موجود لوگ سن رہے ہیں تو درست ہے، اب فانی کا ایسا نظام موجود ہے کہ بیک وقت متعدد لوگ اور ایک مجمع فانی کی بات سن سکتا ہے اور درحقیق کے واسطے سے ایجاب و قبول میں تو کوئی اختلاف ہی نہیں ہے (محدودہ ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰

کتابت وغیرہ کے ذریعہ صحت معاملات کی عہدات و مصراحتیں:

القاعدة الأصلية في هذا أن أحد خطري العقد الصادر من أحد العائدين في البيع، يتوقف على الآخر في مجلس العقد، ولا يتوقف على الشطر الآخر من العقد الآخر فيما وراء المجلس بالاتفاق إلا إذا كان عنه قابل أي وكيل أو كان بالرسالة أو الكتابة.

أما الكتابة فهي أن يكتب رجل إلى آخر أما بعد، فقد بعث لرسى منك بكذا، فبلغه الكتاب
فقال في مجلسه أي مجلس بلوغ الكتاب: "اشترت أو قبلت" يتعقد البيع - لأن خطاب الغائب
كتابة يجعله كأنه حاضر بنفسه وخطب بالإيجاب فقبل في المجلس لأن تأخر القبول إلى مجلس ثان
لم يتعقد البيع" (فتاوى الشافعي ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢ ١٥٨٣ ١٥٨٤ ١٥٨٥ ١٥٨٦ ١٥٨٧ ١٥٨٨ ١٥٨٩ ١٥٩٠ ١٥٩١ ١٥٩٢ ١٥٩٣ ١٥٩٤ ١٥٩٥ ١٥٩٦ ١٥٩٧ ١٥٩٨ ١٥٩٩ ١٦٠٠ ١٦٠١ ١٦٠٢ ١٦٠٣ ١٦٠٤ ١٦٠٥ ١٦٠٦ ١٦٠٧ ١٦٠٨ ١٦٠٩ ١٦١٠ ١٦١١ ١٦١٢ ١٦١٣ ١٦١٤ ١٦١٥ ١٦١٦ ١٦١٧ ١٦١٨ ١٦١٩ ١٦٢٠ ١٦٢١ ١٦٢٢ ١٦٢٣ ١٦٢٤ ١٦٢٥ ١٦٢٦ ١٦٢٧ ١٦٢٨ ١٦٢٩ ١٦٣٠ ١٦٣١ ١٦٣٢ ١٦٣٣ ١٦٣٤ ١٦٣٥ ١٦٣٦ ١٦٣٧ ١٦٣٨ ١٦٣٩ ١٦٤٠ ١٦٤١ ١٦٤٢ ١٦٤٣ ١٦٤٤ ١٦٤٥ ١٦٤٦ ١٦٤٧ ١٦٤٨ ١٦٤٩ ١٦٥٠ ١٦٥١ ١٦٥٢ ١٦٥٣ ١٦٥٤ ١٦٥٥ ١٦٥٦ ١٦٥٧ ١٦٥٨ ١٦٥٩ ١٦٦٠ ١٦٦١ ١٦٦٢ ١٦٦٣ ١٦٦٤ ١٦٦٥ ١٦٦٦ ١٦٦٧ ١٦٦٨ ١٦٦٩ ١٦٧٠ ١٦٧١ ١٦٧٢ ١٦٧٣ ١٦٧٤ ١٦٧٥ ١٦٧٦ ١٦٧٧ ١٦٧٨ ١٦٧٩ ١٦٨٠ ١٦٨١ ١٦٨٢ ١٦٨٣ ١٦٨٤ ١٦٨٥ ١٦٨٦ ١٦٨٧ ١٦٨٨ ١٦٨٩ ١٦٩٠ ١٦٩١ ١٦٩٢ ١٦٩٣ ١٦٩٤ ١٦٩٥ ١٦٩٦ ١٦٩٧ ١٦٩٨ ١٦٩٩ ١٧٠٠ ١٧٠١ ١٧٠٢ ١٧٠٣ ١٧٠٤ ١٧٠٥ ١٧٠٦ ١٧٠٧ ١٧٠٨ ١٧٠٩ ١٧١٠ ١٧١١ ١٧١٢ ١٧١٣ ١٧١٤ ١٧١٥ ١٧١٦ ١٧١٧ ١٧١٨ ١٧١٩ ١٧٢٠ ١٧٢١ ١٧٢٢ ١٧٢٣ ١٧٢٤ ١٧٢٥ ١٧٢٦ ١٧٢٧ ١٧٢٨ ١٧٢٩ ١٧٣٠ ١٧٣١ ١٧٣٢ ١٧٣٣ ١٧٣٤ ١٧٣٥ ١٧٣٦ ١٧٣٧ ١٧٣٨ ١٧٣٩ ١٧٤٠ ١٧٤١ ١٧٤٢ ١٧٤٣ ١٧٤٤ ١٧٤٥ ١٧٤٦ ١٧٤٧ ١٧٤٨ ١٧٤٩ ١٧٥٠ ١٧٥١ ١٧٥٢ ١٧٥٣ ١٧٥٤ ١٧٥٥ ١٧٥٦ ١٧٥٧ ١٧٥٨ ١٧٥٩ ١٧٦٠ ١٧٦١ ١٧٦٢ ١٧٦٣ ١٧٦٤ ١٧٦٥ ١٧٦٦ ١٧٦٧ ١٧٦٨ ١٧٦٩ ١٧٧٠ ١٧٧١ ١٧٧٢ ١٧٧٣ ١٧٧٤ ١٧٧٥ ١٧٧٦ ١٧٧٧ ١٧٧٨ ١٧٧٩ ١٧٨٠ ١٧٨١ ١٧٨٢ ١٧٨٣ ١٧٨٤ ١٧٨٥ ١٧٨٦ ١٧٨٧ ١٧٨٨ ١٧٨٩ ١٧٩٠ ١٧٩١ ١٧٩٢ ١٧٩٣ ١٧٩٤ ١٧٩٥ ١٧٩٦ ١٧٩٧ ١٧٩٨ ١٧٩٩ ١٨٠٠ ١٨٠١ ١٨٠٢ ١٨٠٣ ١٨٠٤ ١٨٠٥ ١٨٠٦ ١٨٠٧ ١٨٠٨ ١٨٠٩ ١٨١٠ ١٨١١ ١٨١٢ ١٨١٣ ١٨١٤ ١٨١٥ ١٨١٦ ١٨١٧ ١٨١٨ ١٨١٩ ١٨٢٠ ١٨٢١ ١٨٢٢ ١٨٢٣ ١٨٢٤ ١٨٢٥ ١٨٢٦ ١٨٢٧ ١٨٢٨ ١٨٢٩ ١٨٣٠ ١٨٣١ ١٨٣٢ ١٨٣٣ ١٨٣٤ ١٨٣٥ ١٨٣٦ ١٨٣٧ ١٨٣٨ ١٨٣٩ ١٨٤٠ ١٨٤١ ١٨٤٢ ١٨٤٣ ١٨٤٤ ١٨٤٥ ١٨٤٦ ١٨٤٧ ١٨٤٨ ١٨٤٩ ١٨٥٠ ١٨٥١ ١٨٥٢ ١٨٥٣ ١٨٥٤ ١٨٥٥ ١٨٥٦ ١٨٥٧ ١٨٥٨ ١٨٥٩ ١٨٦٠ ١٨٦١ ١٨٦٢ ١٨٦٣ ١٨٦٤ ١٨٦٥ ١٨٦٦ ١٨٦٧ ١٨٦٨ ١٨٦٩ ١٨٧٠ ١٨٧١ ١٨٧٢ ١٨٧٣ ١٨٧٤ ١٨٧٥ ١٨٧٦ ١٨٧٧ ١٨٧٨ ١٨٧٩ ١٨٨٠ ١٨٨١ ١٨٨٢ ١٨٨٣ ١٨٨٤ ١٨٨٥ ١٨٨٦ ١٨٨٧ ١٨٨٨ ١٨٨٩ ١٨٩٠ ١٨٩١ ١٨٩٢ ١٨٩٣ ١٨٩٤ ١٨٩٥ ١٨٩٦ ١٨٩٧ ١٨٩٨ ١٨٩٩ ١٩٠٠ ١٩٠١ ١٩٠٢ ١٩٠٣ ١٩٠٤ ١٩٠٥ ١٩٠٦ ١٩٠٧ ١٩٠٨ ١٩٠٩ ١٩١٠ ١٩١١ ١٩١٢ ١٩١٣ ١٩١٤ ١٩١٥ ١٩١٦ ١٩١٧ ١٩١٨ ١٩١٩ ١٩٢٠ ١٩٢١ ١٩٢٢ ١٩٢٣ ١٩٢٤ ١٩٢٥ ١٩٢٦ ١٩٢٧ ١٩٢٨ ١٩٢٩ ١٩٣٠ ١٩٣١ ١٩٣٢ ١٩٣٣ ١٩٣٤ ١٩٣٥ ١٩٣٦ ١٩٣٧ ١٩٣٨ ١٩٣٩ ١٩٤٠ ١٩٤١ ١٩٤٢ ١٩٤٣ ١٩٤٤ ١٩٤٥ ١٩٤٦ ١٩٤٧ ١٩٤٨ ١٩٤٩ ١٩٥٠ ١٩٥١ ١٩٥٢ ١٩٥٣ ١٩٥٤ ١٩٥٥ ١٩٥٦ ١٩٥٧ ١٩٥٨ ١٩٥٩ ١٩٦٠ ١٩٦١ ١٩٦٢ ١٩٦٣ ١٩٦٤ ١٩٦٥ ١٩٦٦ ١٩٦٧ ١٩٦٨ ١٩٦٩ ١٩٧٠ ١٩٧١ ١٩٧٢ ١٩٧٣ ١٩٧٤ ١٩٧٥ ١٩٧٦



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا زہیر احمد قادری

پروفیسر عربیہ شریعہ، اسلامیہ یونیورسٹی

میں نے اپنے غور و فکر کے بعد اب تک جو کچھ سمجھا ہے، وہ یہی ہے کہ وہ تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے کسی نہ کسی روپ یعنی مالی یا غیر مالی کی شکل میں عوض ادا کیا جاتا ہے، اس کی صحت اور انعقاد کے لئے اصل بنیادی چیز طرفین کی رضامندی ہے، جس کا اظہار بلا کسی جبر واکراہ کے بوقت معاملہ ایجاب و قبول کی شکل میں ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ معاملات کا ان تمام جہاتوں سے صاف ستھرا ہونا ضروری ہے جو کسی کے ضرر و فساد کا ذریعہ بن کر آئندہ کسی باہمی جھگڑے کا سبب بن سکتا ہو۔ چنانچہ عوض کی تعیین و شناخت، اس کی تسلیم و سپردگی کے اوقات و مکان کی صراحت وغیرہ بعض معاملہ میں اسی مسئلہ نزاع کے سد باب کے لئے ضروری کہا جاتا ہے۔

ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال حقیقی (زمانا) یا ممکن (مع احتمال الجلس) بھی اسی لئے عند انعقاد ضروری ہے کہ بصورت دیگر ایجاب کرنے والا فریق یہ کہہ سکتا ہے کہ اپنے ایجاب سے جب میں نے اپنی عقد پر رضامندی ظاہر کیا تو تم نے فوراً یا اس پوری مجلس میں قبول نہ کر کے گویا اعراض کیا تھا، اور اب میری رائے بدل چکی ہے، اب میں ہی راضی نہیں ہوں وغیرہ وغیرہ، اب بھی اگر فریق آخر کے قبول کا اعتبار کیا جائے تو ظاہر ہے کہ ایک نرانی صورت پیدا ہوگی۔

اسی طرح طرفین عاقدین کے درمیان جس طور پر ایسی بعد مضاف ہو یا دونوں کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل ہو جو عموماً ایک دوسرے کی بات سننے سنانے اور سمجھنے سمجھانے میں رکاوٹ یا نقص و فساد کا سبب بن جاتا یا بین سکتا ہے تو ہمارے بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اختلاف مجلس کی بنا پر معاملہ میں ایجاب و قبول کا اتصال نہیں ہوا، عقد صحیح نہیں ہوا لیکن میرا خیال ہے کہ اس صورت میں جو فقہاء اختلاف مجلس کے عنوان سے عقد کے عدم صحت و انعقاد کی بات کہتے ہیں وہ دراصل محض ایک عنوان ہے، حقیقی عنوان یہی ہے کہ اس صورت میں دو صحیح ایجاب و قبول جو دلیل تراضی ہوتی ہے متصل نہ ہو سکا اور بعد مضاف یا حیلوت فی کی بنا پر نفس ایجاب و قبول ہی میں نقص و فساد گیا یعنی معاملات کی تفصیلات اور ضروری ارکان و شرائط کو مکمل اور صحیح طور پر نہ

سمجھ سکتے یا نہ سمجھا سکتے کی بنا پر ضرر و فساد اور وقوع نزاع کے احتمال پیدا ہو جانے کی وجہ سے گویا طرفین کی طرف سے عقد پر رضائی مشتبہ بن گئی تھی۔

بہر حال میرا خیال یہ ہے کہ عقد میں اصل چیز تراشی طرفین ہے، اور تراشی طرفین کا مکمل ظہور اسی وقت سمجھ میں آ سکتا ہے جب دلیل تراشی یعنی ایجاب و قبول میں زمانہ حقیقتاً اتصال رہے، یا پھر اتصال حکماً ہی موجود ہو جائے یعنی اتحاد مجلس ہو، اب اگر بظاہر اختلاف مجلس کے باوجود زمانہ ایجاب و قبول متصل ہو جائے تو تراشی طرفین کے تحقق ہو جانے سے اس عقد کو صحیح اور مستفاد کہا جانا چاہئے۔

گویا صحت عقد کے لئے اصل بنیاد تو طرفین کا اس عقد پر رضامند ہونا ہے، اور مکمل رضامندی اسی وقت کہی جاسکتی ہے جب ایجاب کے ساتھ ہی حکماً یا حقیقتاً اتصال قبول ہو جائے، اگر ایجاب و قبول میں مجلس کے بدل جانے سے حقیقتاً انفصال ہو جائے تو عقد مستفاد نہیں ہوگا، لیکن بظاہر عقد مجلس اور بعد مسافت وغیرہ کے باوجود ایجاب و قبول میں واقعی واتی اور حقیقی اتصال کسی لوہا پادہ رائج معاملات کے ذریعہ ہو رہا ہے اور طرفین کی مکمل رضامندی اس عقد پر ظاہر ہو رہی ہے، ساتھ ہی کسی ضرر و فساد کا امکان اور جھگڑے کا احتمال بھی باقی نہیں رہ رہا ہے تو سمجھ میں نہیں آتا کہ ایسے عقد کو صحیح اور مستفاد کیوں نہیں مانا جائے۔

اس کے بعد ضابطہ کا جواب حسب ذیل ہے: "إِنْ أَصَبْتَ لَعَنَ اللَّهُ وَاللَّعْنَةُ رَنِ الشَّيْطَانُ۔"

۱۔ تدبیر فقہاء کی اصطلاح میں تو مجلس سے مراد وہی خاص جگہ ہے جہاں عاقدین بیٹھتے اور بالمشافہ ایجاب و قبول اور گفتگو کرتے ہیں، اور اتحاد مجلس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس بیٹھک اور جس جگہ میں ایجاب ہوا ہو پس اسی نشست و بیٹھک میں اسی جگہ قبول بھی ہو جائے۔ اگر ایسا نہ ہو بلکہ بلا قبول کے دوسرا فریق اس جگہ سے اٹھ کر چلا جائے یا اسی جگہ نشست پر رہتے ہوئے ایجاب کوئی آن کی کر کے دوسرے ایسے کام و مشغلہ میں لگ جائے کہ اس ایجاب سے کھلا ہوا اعراض ہی سمجھ میں آنے لگے تو گویا اختلاف مجلس ہو چکا، اور فریق اول کا وہ ایجاب، قبول سے متصل نہ ہونے کی بنا پر کالعدم ہو چکا۔

۲۔ اعتریت پر بظاہر بعد مسافت اور تعدد مکان کے باوجود اگر فریقین کا ایجاب و قبول زمانہ متصل ہو جائے اور کسی طرف سے بھی کسی ضرر و فساد وغیرہ کا کوئی امکان نہ ہو تو خرید و فروخت کا معاملہ ہماری سمجھ کے مطابق شرعاً مستفاد کیا جاسکتا ہے۔

۳۔ عقد نکاح میں جس طرح فریقین کا ایک دوسرے کے ایجاب و قبول کو سننا ضروری ہے اسی طرح اس کے دو گواہوں کا بھی ایجاب و قبول کو سننا شرط ہے۔ اعتریت پر کسی تحریری ایجاب و قبول کو دیکھنا اور پڑھنا آنکھ و زبان کا فعل ہے، کانوں کا کام سننا نہیں پایا گیا اس لئے یہ نکاح صحیح نہیں ہوگا، اس کی نظیر جیسے کہ کوئی عورت و مرد تنہائی میں ایجاب و قبول کر کے اس کو کسی کا عقد پر لکھ کر رکھ دے۔

اور اس کے بعد اس تحریر کو گواہ از خود یا زوجین میں سے کسی کے دکھانے سے دیکھ لیں اور پڑھ لیں تو ایسے نکاح کو کسی صحیح نہیں کہا جاسکتا۔

ہاں اگر ایسا ہو کہ اولاً انگریز پر ایجاب و قبول کی یہ تحریر رسم ہو جائے، اس کے بعد زوجین میں سے کوئی دو گواہ کو بلا کر لائے اور یہ تحریر دکھا کر زبان سے کہے کہ نکاح نے ہم سے نکاح کا ایجاب کیا ہے میں اس کو قبول کرتا یا کرتی ہوں تو پھر نکاح معتقد اور صحیح ہو سکتا ہے، اس کی نظیر جیسے کہ تحریری طور پر پیش خط کسی کا ایجاب کسی کے پاس پہنچے اور وہ مکتوب الیہ دو گواہوں کو خط پڑھ کر یا زبانی اس تحریری ایجاب کو سنا تا ہے اور پھر کہتا ہے کہ میں نے قبول کیا تو نکاح معتقد صحیح ہوتا ہے۔

۴۔ انگریز پر دو افراد کے بائین ہونے والے خرید و فروخت کے معاملہ کی تفصیل کوئی تیسرا فرد حاصل کر کے ذاتی طور پر زیادہ فائدہ حاصل کرنے کے لئے کوئی ایسا عمل و معاملہ کرتا ہے جس سے بالواسطہ اس بائع مشتری کو ذک اور نقصان پہنچاتا ہو یا نتیجہ نقصان پہنچ جائے گا تو اس فرد ثالث کے لئے ایسا عمل کرنا جائز نہیں ہوگا، ”لا ضرر ولا ضرار“ کی واضح ہدایت شرعیہ کی خلاف ورزی کا مجرم و گنہگار کہلائے گا، لیکن اگر اس کے عمل سے ان دونوں کا کسی طرح کا کوئی نقصان نہ ہو تو مجتہدین ہوں گی۔

۵۔ ویلیو کا ٹرنسنگ جس میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہیں اور ہر دونوں ایک دوسرے کی بات بھی سنتے سمجھتے ہیں تو ایسے ذرائع مواصلات کے توسط سے خرید و فروخت اور دیگر تجارتی معاملے اور معاہدے کرتے ہوئے ایجاب و قبول کر لینے سے سارے خود شرعاً صحیح اور معتقد کیے جاسکتے ہیں، بلکہ ایسے ویلیو کا ٹرنسنگ کے ذریعہ اگر عقد نکاح کیا جائے اور وہاں گواہی موجود ہوں جو عائدین کو دیکھتے سمجھتے اور دونوں کی بات بھی سنتے ہیں تو ان کی موجودگی میں عائدین کا ایجاب و قبول اور گواہوں کا ایجاب و قبول مناسب کچھ تحقیق ہو سکتا ہے، ایسی صورت میں میرا خیال ہے کہ اس نکاح کو معتقد نہ کہنے کی کوئی وجہ معتدل نہیں رہ جاتی، اس لئے ویلیو کا ٹرنسنگ پر کیا ہوا نکاح بھی صحیح قرار دیا جاسکتا ہے۔

۶۔ فون پر بات کرنے والے کو قرآن و شواہد اور تجربہ سے یہ نکتہ غالب حاصل ہو کہ دوسری طرف سے بات کرنے والا قائل یحین شخص ہی ہے تو ایسی صورت میں فون پر کئے ہوئے اور سنے ہوئے ایجاب و قبول کے بعد عقد صحیح و شرعاً گواہوں کے خیال میں صحیح ہی کہا جائے۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مفتی ذاکر حسن عثمانی
جامعہ اسلامیہ پشاور (پاکستان)

دو عقود اور معاملات جن میں طرفین کی طرف سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان میں عائدین کی رضامندی شرط ہے، بیع و شراء کا عقد ہو یا عقد نکاح ہو، ان عقود میں اصل چیز عائدین کی رضامندی ہے، مثلاً بیع و شراء میں مال کے تبادلہ کے ساتھ فقہائے کرام نے ”الا ان تكون لعمارة عن نواض منكم“ مگر یہ کہ تجارت ہو آپس کی خوشی سے (سورۃ نساء) کی وجہ سے آپس کی خوشی کی قید نکالی ہے، اس قید کی رعایت ہر معاملہ میں ہوگی خواہ معاملہ قوی ہو، فطری ہو، تحریری ہو، یا قاصد کے ذریعہ یا یلیغین وغیرہ ہو۔ قوی معاملہ کو ایجاب اور قبول کہتے ہیں، اور فطری معاملہ کو تعاطی کہتے ہیں۔

زبانی اور قوی معاملہ یہ ہے: میں نے فروخت کیا، میں نے خرید لیا، یا میں فروخت کرتا ہوں، میں خریدتا ہوں، فطری اور عملی معاملہ کو بیع تعاطی کہتے ہیں، اس میں بائع اور مشتری یا دونوں زبان سے ایجاب و قبول نہیں کرتے ہیں یا صرف ایک زبان استعمال کرتا ہے اور دوسرا عملاً اپنی رضا کا اظہار کرتا ہے مثلاً بائع خریدار کو بیع کو قیمت دے دے۔

مجلس عقد:

(Place of Contract) محل عقد اور اتحاد مکان زبانی ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس شرط ہے، علامہ کاسانی فرماتے ہیں: ”وأما الذي يرجع إلى مكان العقد فواحد وهو اتحاد المجلس بأن كان الإيجاب والقبول في مجلس واحد فإن اختلف المجلس لا يتعقد“ (بیع ۳/۵)۔

مجلس عقد کی وجہ شرط:

جیسا کہ پہلے مذکور ہوا کہ بیع کے لئے اصل چیز آپس کی خوشی ہے، اس آپس کی خوشی پر دلیل ایک مجلس میں ایجاب

دقول ہے، اگر ایجاب کے بعد اور قبول سے پہلے مجلس کسی طرح بدل جائے تو بیع کا انعقاد نہ ہوگا، اس لئے کہ اب تراضی کا پتہ لگا ناممکن ہو گیا، یہ اتحاد مجلس صرف زبانی ایجاب و قبول کے لئے ہے، جب دونوں جانب حاضر ہوں، اگر عاقدین کی بیع قولی نہ ہو بلکہ فعلی ہو اور یا عملی (تعاظمی) ہو، یا جائین میں کوئی غیر حاضر ہو تو اتحاد مجلس ضروری نہیں، بیع تعاظمی میں تو اس لئے ضروری نہیں کہ دونوں جانب سے قولی ایجاب و قبول نہیں ہوتا یا صرف ایک جانب سے زبانی ایجاب یا قبول ہوتا ہے، مثلاً علی فون بوتھ سے ٹیلی کارڈ یا کائن (سکر) کے ذریعہ فون کرنا، یا کسی بازار میں نصب شدہ سیلف میں مختلف قسم کی شروبات ہوتی ہیں، مقررہ رقم داخل کر کے مطلوبہ شروب حاصل کر لینا، اسی طرح تحریری یا قاصد کے ذریعہ ایجاب و قبول میں بھی اتحاد مکان شرط نہیں۔ مبادلہ میں اصل فی قولین دین ہے، بائع اور مشتری کا زبانی اقرار تو اس لین دین کی دلیل ہے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں: "و حقیقة المبادلة بالتعاطي وهو الاخذ والإعطاء وإنما قول البيع والشراء دليل عليهما" (رد المحتار ۳/۵) فرماتے ہیں: "والنجارة عبارة عن جعل الشيء للغير يبدل وهو التفسير للتعاطي" بدل اور عوض کی وجہ سے کوئی شئی کسی کو ذریعہ بیع تعاظمی کی حقیقت ہے، گویا عقد بیع کا اصل طریقہ تعاظمی یعنی فعلی اور عملی بیع ہے، اس کے لئے زبانی ایجاب و قبول اس بیع تعاظمی کی دلیل ہے، اور ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس ضروری ہے تاکہ جائین کی رضامندی معلوم ہو سکے، حاصل یہ نکلا کہ اتحاد مجلس جائین کی رضامندی کی دلیل ہے، یعنی جائین کی رضامندی کا محض صرف اتحاد مجلس میں نہیں، اگر کسی اور طریقہ سے جائین کی صحیح رضامندی معلوم ہو سکے تو پھر بھی بیع کا انعقاد ہوگا، جیسے بیع تعاظمی یا تحریری میں۔ بعض فقہی عباراتوں سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مکان اس وقت ضروری ہے جب عاقدین حاضر ہوں اور ایجاب و قبول زبانی ہو، علامہ کاسانی نکاح کی بحث میں فرماتے ہیں: "وأما الذي يرجع إلى مكان العقد فهو اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد" عقد میں اتحاد مکان اس وقت ہے جب عاقدین دونوں حاضر ہوں اور وہ یہ کہ ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہو (بدائع ۲/۲۳۲)۔

مجلس کے اتحاد و اختلاف کی حقیقت:

عقد میں اصل چیز جائین کی رضامندی ہے، رضامندی کے اظہار کے لئے قول، فعل، تحریر اور رسالت وغیرہ ہے، قولی رضامندی میں ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال ضروری ہے، اگر حقیقتاً اتصال کو ضروری قرار دیا جائے تو ایک جانب کو فور و فکر کا موقع ملتا ہی دشوار ہے، جس کی وجہ سے عقد کی اصل روح تراضی برے سے حذف ہو جائے گی، اس طرح عقد ناجائز بن جائے گا۔

اگر ایجاب کے بعد دوسری جانب کے خیاب کو مادراء مجلس پر متوقف رکھیں تو بائع کو انتہائی دشواری ہوگی، نہ جانے بیع

کب تام ہوگی، اس لئے فقہاء نے دونوں جانبوں کے لئے اتحاد مکان شرط قرار دیا، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: "لأن المجلس جامع للمغترقات فاعتبرت ساعاته ساعة واحدة دليلاً للعسر وتعقيقاً للسهر" مجلس متفرقات کو جمع کرنے والی ہے، دشواری دور کرنے کے لئے اور سہولت پیدا کرنے کے لئے (ہدایہ)، اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اصل چیز ایجاب و قبول میں اتصال ہے جو ایک ساتھ میں یعنی فوری طور پر ہو، لیکن دشواری دور کرنے اور سہولت پیدا کرنے کے لئے ایک مجلس جو کئی ساعات پر مشتمل ہوتی ہے کو بخیر ایک ساتھ کے قرار دیا، لہذا مجلس کا اعتبار جائزین کے اقوال کے اتصال کے لئے ہے، اس لئے کہ عقد کے لئے اصل چیز اتحاد اقوال یعنی ایجاب و قبول ہے لیکن دشواری کی وجہ سے اتحاد اقوال کی جگہ اتحاد مکان اور مجلس کو شرط قرار دے دیا۔

عائدین جب آمنے سامنے اور حاضر ہوں تو اتحاد مکان اور اتحاد مجلس کے علاوہ ایجاب و قبول کے لئے کوئی صورت نہیں، جب کسی مجلس میں عرف کے لحاظ سے ایک جانب کی طرف سے یا دونوں جانبوں سے قوی یا فطری امراض پایا جائے تو یہ اختلاف مجلس ہوگا، اگر چہ اتحاد مکان موجود ہو، مثلاً کسی کمرہ میں بیٹھے ہوئے دو افراد میں ایک نے ایجاب کیا اور قبول سے پہلے چائے وغیرہ کی مجلس شروع ہوگئی تو یہ اختلاف مجلس ہوگا، کیونکہ یہ فطری امراض ہیں، اگر عائدین ایک دوسرے سے دور ہوں اور آپس میں کوئی عقد کرنا چاہیں تو اس کے لئے فقہاء کرام نے اپنے دور میں دوطریقے بتلائے ہیں، خط و کتابت اور رسالت یعنی پیغام رسانی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: "والکتاب کالمخطاب و کذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء الرسالة" تحریر خطاب کی مانند ہے اور یہی حکم کا صدیقہ بھیجے کا ہے، خط بھیجنے اور پیغام ادا کرنے کی مجلس معتبر ہوگی (ہدیہ)۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں: "وأما الكتابة أن يكتب الرجل إلى رجل أما بعد فقد بعث عبدی فلاناً منك بكتلة فلهذا الكتاب فقال في مجلسه اشتریت لأن خطاب الغائب كتبة فكانه حضر بنفسه وخطاب بالإيجاب ولعل الآخر في المجلس" ایک شخص نے کسی کو خط لکھا کہ میں نے اپنا فلاں غلام تیرے ساتھ اتنے عوض پر فروخت کیا، اس کو خط ملا اور اس مجلس میں کہا: میں نے خرید لیا، توقع تام ہو جائے گی کیونکہ غائب کے ساتھ تحریری خطاب ایسا ہے گویا وہ خود حاضر ہے اور یہ اس کے ساتھ قوی ایجاب کر رہا ہے، لہذا غائب اس مجلس میں قبول کرے گا تاکہ بیع تام ہو جائے (بیان ۳۸۵)، یا بالغ نے ایک شخص سے کہا کہ میں نے اپنا فلاں غلام فلاں (زید) کو اتنے درہم کے عوض فروخت کیا تم یہ پیغام فلاں (مشتري) کو پہنچا دو، قاصد جب بالغ کا پیغام لے کر مشتري کی جس مجلس میں پہنچا اگر مشتري نے اس مجلس میں اشتریت "میں نے خرید لیا" یا قبلت "میں نے قبول کیا" کہا تو بیع تام ہو جائے گی۔

جدید دور میں ٹیلی فون، ٹیکس اور انٹرنیٹ وغیرہ ایجاد ہو گئے، جو پیغام رسانی کے انتہائی تیز رفتار ذرائع ہیں، انٹرنیٹ کے ذریعہ فریقین یا جہنن میں سکرین پر ایک تو صرف تحریری گفتگو ہوئی جس کو (Chatting) کہتے ہیں، جہنن میں بعد رکائی ہوتا ہے، لیکن ایک جانب سے تحریری ایجاب جب آخر کو پہنچے تو دوسرا جانب سے قبلہ (میں نے قبول کیا) کہہ دے اور پھر اپنے اس قبول کی سکرین پر تحریری اطلاع کر دے، سکرین کی تحریر اور کاغذ کی تحریر کا کوئی فرق نہیں، کاغذ کی تحریر دیر سے پہنچتی ہے اور سکرین کی فوری طور پر، جب فقہاء نے کاغذ کی تحریر کے ذریعہ دور بیٹھے ہوئے شخص کے لئے طے کا طریقہ تلاش دیا تو انٹرنیٹ کے سکرین کے ذریعہ بھی جائز ہونا چاہئے۔

انٹرنیٹ پر دوسرا طریقہ پیغام رسانی کا ای میل ہے جس کو برقی ڈاک کہہ سکتے ہیں، جانب آخر کے انٹرنیٹ کے (Main Box) میں پیغام محفوظ ہوتا ہے، دوسری بھی وقت میں یکس کو کھول کر اپنا پیغام وصول کر سکتا ہے، یہ ڈاک کا جدید اور تیز ترین نظام ہے، اب ممالک میں ای میل کے ذریعہ ڈاک کا نظام شروع ہو گیا، ای میل کے ذریعہ ایجاب کو تحریری ایجاب پر قیاس کر سکتے ہیں، جانب آخر جس مجلس میں پیغام وصول کرے اس مجلس میں "قبلہ" (میں نے قبول کیا) کہہ دے تو قیام ہو جائے گی۔ تیسرا طریقہ انٹرنیٹ کے ذریعہ رابطہ کا ویڈیو کانفرنسنگ ہے، اس میں فریقین یا جہنن ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں، اور ایک دوسرے کی گفتگو بھی سن سکتے ہیں، اس میں کمرہ مانیک، ہیڈ فون یا بیسکریٹ ضرورت ہوتی ہے، یہ طریقہ لیکن ہے لیکن اس میں بہت زیادہ سرمایہ لگتا ہے، کمرہ کے رینج میں جتنے افراد آجائیں سکرین پر سب کی تصویر آئے گی۔

موجودہ دور کے علماء کرام نے ٹیلی فون اور ٹیکس کے ذریعہ فتوہ کو جائز قرار دیا ہے، جس مجلس میں فون کے ذریعہ ایجاب ہو، اس مجلس میں قبول کر لینے سے عقد تام ہو جائے گا، ویڈیو کانفرنسنگ میں تو آواز کے ساتھ ایک دوسرے کی تصویری صورت بھی دیکھ سکتے ہیں، اس طرح تو بطریق اولی عقد جائز ہونا چاہئے، جہنن ایجاب و قبول کر لیں، لیکن ایجاب و قبول اسی گفتگو کی مجلس میں ضروری ہے تاکہ جہنن کی رضامندی معلوم ہو سکے۔

اگر ٹیلی فون کے ذریعہ عقد نکاح کا ایجاب و قبول ہو رہا ہے تو یہ صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ عقد نکاح میں گواہوں کی موجودگی ضروری ہوتی ہے، جب کہ بیع و شراء میں یہ شرط نہیں ہے، جہنن کی ٹیلی فونک گفتگو کو گواہ نہیں بن سکتے اگرچہ کسی ایک جانب کے پاس گواہ موجود ہوں، اس لئے کہ ٹیلی فون پر ہر جانب دوسرے سے گواہوں کے حق میں غائب ہوتا ہے، علاوہ کاسائی فرماتے ہیں: "و منها مسمع الشاهدين كلام المتعالمين جميعاً" گواہ عائدین کے کلام کو سننے کے ذریعہ نکاح منعقد نہ ہوگا (بالخ ۲۵۵/۲)۔

البتہ کسی کو ٹیلی فون پر وکیل بنایا جاسکتا ہے، دوسرے معاملات کی طرح وکالت بھی موکل اور وکیل کے مابین ایک عقد ہے، دونوں زبانی یا تحریری طور پر ایجاب و قبول کر لیں، بالغ مرد یا عورت کسی کو ٹیلی فون پر وکیل بنادے کہ فلاں سے میرا

نکاح کر دیں، اب وکیل کی حیثیت سے دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لے، یا پانچ مرد اور عورت دونوں کی کوٹلیفون پر وکیل بتا دیں، ”او کان و کھلا من الجاہلین“ یا ایک جانب سے کوئی دلی ہو اور دوسرا جانب اس کو ٹیلی فون پر وکیل بتا دے او کان ولینا من جانب و و کھلا من جانب آخر“ کوئی عورت ٹیلی فون پر کسی مرد کو اختیار دے دے کہ تو اپنے ساتھ میرا نکاح کر دے۔

ان صورتوں میں عائدہ ایک ہوگا، گواہوں کی موجودگی میں نکاح کر دے، بشرطیکہ گواہ لڑکے اور لڑکی کو جانتے ہوں، عائلیگیری میں: ”امراة و کلت و جملاً لیزوجها من نفسه فقال ابو کبیل بحضرة الشهود تزوجت فلامنة ولم يعرف الشهود فلامنة لا يجوز النکاح ما لم يذكر اسمها واسم ابیها و جملها لانها غایبة والغالب تعرف بالسمعة“ کسی عورت نے مرد کو وکیل بنا کر کہا کہ اپنے ساتھ میرا نکاح کر دے، وکیل نے گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے فلاں عورت سے شادی کر لی، اور گواہ فلاں عورت کو نہیں جانتے تو نکاح جائز نہیں، جب تک کہ لڑکی کے باپ دادا کا نام معلوم نہ ہو، کیونکہ عورت غائب ہے اور غائب کا جاننا نام و نسب سے ہوتا ہے (۲۶۸/۱)۔

انٹرنیٹ پر نکاح:

انٹرنیٹ پر اگر صرف سکرین کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول ہو تو ناجائز ہے، اس لئے کہ گواہ ایک جانب سے بے خبر ہوں گے، اور نہ جہنن کے ایجاب و قبول کو سن سکتے ہیں، حالانکہ ایجاب و قبول میں جہنن کے کلام کو ایک ساتھ گواہوں کا سننا شرط ہے۔

عائلیگیری میں ہے: ”ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً“، اگر کوئی یہ کہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ مجلس معنی متحد ہے اگرچہ ساتھ نہیں ہے، تو پھر اتحاد مجلس اور عائدہ بن کے آنے سامنے ہونے کے لئے زبان ایجاب و قبول شرط ہے، کتابت سے نکاح صحیح نہیں، علامہ شامی فرماتے ہیں: ”فلو كتب تزوجتك فكتبت قبلت لم ينعقد“ اگر مرد عورت کو لکھ کر دے کہ میں نے تجھ سے شادی کی، عورت تحریرا کہے میں نے قبول کیا تو نکاح منعقد نہیں (شامی ۲۶۵/۲)۔

ابنہ ٹیکس اور انٹرنیٹ پر نکاح کے انعقاد کا طریقہ یہ ہے کہ ٹیکس اور انٹرنیٹ پر عورت کو لکھ دیں کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں، عورت گواہوں کو ٹیکس یا انٹرنیٹ کی کاغذ اور سکرین والی تحریر کو دکھا کر کہے کہ میں نے اس شخص سے شادی کر لی یا یوں کہے کہ فلاں نے مجھے شادی کی آفر کی ہے، تم گواہ ہو میں نے اس سے شادی کر لی۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: ”فلانه قال ينعقد النکاح بالکتاب کما ينعقد بالخطاب وصورته ان يكتب إليها يخطبها لماذا بلغها الکتاب احضرت الشهود وقرائه عليهم وقالت زوجت نفسي منه او نقول ان فلانا كتب إلى يخطبني فاشهدوا إني زوجت نفسي منه“۔

نکاح خط کے ذریعہ ہو جاتا ہے جس طرح زبانی ایجاب و قبول سے، صورت اس کی یہ ہے کہ مرد و عورت کو تحریری خطبہ کی اطلاع دے، جب عورت کو خط لکھا جائے تو گواہوں کو حاضر کر کے تحریر دکھائے اور کہہ دے کہ میں نے فلاں آدمی کے ساتھ شادی کر لی یا میں نے مجھے شادی کی آخر کی ہے تم گواہوں میں نے اس کے ساتھ شادی کر لی۔

ویڈیو کا ٹرانسکریپٹ کے ذریعہ شادی:

اس طریقہ میں جہنم ایک دوسرے کی آوازیں سننے کے ساتھ ایک دوسرے کو سرکین پر دیکھ بھی سکتے ہیں، جہنم اور گواہ اگر ایک دوسرے کے بارے میں اطمینان کر لیں تو ویڈیو کا ٹرانسکریپٹ کے ذریعہ نکاح جائز ہے، اس لئے کہ گواہ عائدین کے ایجاب و قبول کو بھی سننے میں اور دیکھ بھی سکتے ہیں، اگرچہ ظاہری طور پر عائدین اور گواہوں کی مجلس متحدہ نہیں ہے لیکن معنی متحد ہے، اس لئے کہ ایک دوسرے کے کلام سن رہے ہیں۔ اور ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہیں، اور ایک دوسرے کو پہچان رہے ہیں، کسی قسم کا خفا نہیں ہے، کیونکہ جہنم کے ماہرین اصل چیز قابل اطمینان رابطہ ہے، خواہ اس میں بعد مکانی ہو یا نہ ہو، اتحاد مجلس اور مکان کا حاصل بھی اطمینان ہے، اس لئے کہ اصل چیز اتحاد قبول ہے، اس کے لئے اتحاد مجلس کو شرط قرار دیا، مکان عقد کرہ بھی ہو سکتا ہے، کلی نفا بھی ہو سکتی ہے، کوئی کشمی بھی ہو سکتی ہے، کوئی گاڑی وغیرہ بھی ہو سکتی ہے، اتحاد مکان میں یہ ضروری نہیں کہ عائدین ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہوں، بلکہ اصل چیز قابل اطمینان اور یعنی ایجاب و قبول ہے، جب کہ گواہ عائدین کا کلام سن رہے ہوں، فقہاء کرام کے اس جزیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مجلس میں مکان کی تحدید ضروری نہیں، نہ عائدین کا ایک دوسرے کو دیکھنا ضروری ہے، قابل اطمینان رابطہ ضروری ہے، اور ویڈیو کا ٹرانسکریپٹ میں یہ رابطہ یعنی اور قابل اطمینان ہوتا ہے۔ مالگیری میں ہے: "وجہ لال لقوم اشہلوا ابی تزوجت هذه المرأة التي في هذا البيت فقلت المرأة فسمع الشهود مقالتها ولم يروا شخصها لان كانت في البيت وحدها جاز النكاح وان كانت في البيت معها اخرى لا يجوز" ایک شخص نے لوگوں سے کہا کہ تم گواہوں میں نے اس گھر میں موجود عورت کے ساتھ شادی کر لی، عورت گھر کے اندر سے کہے میں نے قبول کیا، اور گواہ عورت کے اس کلام کو سن لیں اور عورت کو نہ دیکھ پائیں تو اگر اس گھر میں صرف یہی ایک عورت تھی تو نکاح جائز ہے، اور اگر اس گھر میں اس کے ساتھ کوئی اور عورت بھی تھی تو نکاح ناجائز ہے (۲۶۸)۔

اس جزیہ سے صاف معلوم ہوا ہے کہ اصل چیز عائدین کا ایسا قابل اطمینان رابطہ ہے جس میں گواہ عائدین کی گفتگو سن سکیں، ویڈیو کا ٹرانسکریپٹ میں اگرچہ بعد مکانی زیادہ ہوتا ہے، لیکن عائدین ایسی گفتگو کر سکتے ہیں جس کو گواہ سن رہے ہوں،

مذکورہ جزیہ میں ایک عائدہ نظر سے اسے اجمل ہے۔ لیکن قرآن کی وجہ سے یہ رکاوٹ مانع عقد نہیں، اس لئے کہ پردہ والے مکان میں صرف ایک عورت تھی، اس لئے اعتقاد پیدا نہیں ہوا۔

انٹرنیٹ پر خرید و فروخت اور دیگر معاملات کرتے وقت جائین سے تیسرا شخص خبردار ہو سکتا ہے یا نہیں، تو اس کے بارے میں تحقیق یہ ہے کہ فی الحال دور فریق کے مابین کسی معاملہ کو تیسرا شخص تیسرے کپیوٹر پر نوٹ نہیں کر سکتا، البتہ وہ شخص جو کسی ایک فریق کے ساتھ بیٹھا ہو اس کو پتہ چل سکتا ہے کہ دونوں فریق آپس میں کیا معاملہ طے کر رہے ہیں، وہ اگر چاہے تو فائدہ اٹھا سکتا ہے، البتہ مستقبل میں امکان ہے کہ جائین کے معاملات کو تیسرا شخص کسی طرح تیسرے کپیوٹر کے ذریعہ جان لے، اگر یہ ممکن ہو گیا تو پھر اس کا حکم یہ ہے۔ ویلیو کا ٹرنسنگ کے ذریعہ بیلام کی شکل میں خرید و فروخت ہو سکتی ہے، اس لئے کہ بیع من بیزید جائز ہے، اگر کسی تیسرے شخص کو پتہ چل جائے کہ فلاں فلاں کے مابین خرید و فروخت کا معاملہ ہو رہا ہے تو اس کو چاہئے کہ ان دونوں کا انتظار کرے، اگر وہ آپس کی بیع پر راضی ہو گئے ہیں تو تیسرا آدمی بیع کو خراب نہ کرے۔ اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے: "لا یسوم احدکم علی سوم اخیه" اور اگر وہ دونوں آپس کی بیع پر بھی راضی نہ ہوئے تو تیسرا شخص اس سے فائدہ اٹھانے کا مجاز ہے، اسی طرح اگر ویلیو کا ٹرنسنگ کے ذریعہ جائین میں عقد نکاح کے بارے میں بات چیت ہو رہی ہے، تو تیسرے شخص کو اگر کسی طرح پتہ چل جائے تو ان کے مابین دخل اندازی نہ کرے، ہاں اگر مکمل طور پر پتہ چل جائے کہ جائین میں بات نہ بن سکی تو پھر اپنے لئے رابطہ شروع کرے، البتہ فریقین کو چاہئے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ اگر برقی پیغام ہو، ای میل کو (Sign Out) نکال کر نا ہوگا خیال رکھنا ہوگا کہ (Open) کھلا تو نہیں، اسی طرح انٹرنیٹ کے ذریعہ کاروباری افراد کا کریڈٹ کارڈ (Credit Card) ہوتا ہے، اس کو محفوظ کرنا ہوگا، اس کے نمبر کا کسی فراڈی کو پتہ نہ چل جائے، ورنہ بدترین فراڈ کا خطرہ ہوگا، فراڈ کے ایسے کئی واقعات پیش آچکے ہیں، پٹا در پٹا ندرشی کے طلباء کا اس طرح کا فراڈ اخبارات کے ذریعہ منظر عام پر آچکا ہے، کریڈٹ کارڈ اگر کسی کے ہاتھ چڑھ گیا تو بالکل (Incash) چیک کی طرح ہے، پھر فوراً سب کو مطلع کرنا ہوگا تاکہ کسی فراڈ کا موقع نہ ملے۔



انٹرنیٹ اور جدید نظام مواعصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا اختر امام ہندول
جامعہ اسلامیہ دارالعلوم شرعیہ، اسی پور

ایسے معاملات جن کی تکمیل دو یا دو سے زائد اشخاص سے ہوتی ہے، ان میں بنیادی چیز باہمی رضامندی ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْهَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (سورہ نساء ۲۹) (اپنے اسواں آپس میں غلط طور پر نہ کھاؤ، اس باہمی رضامندی سے تجارت کے طور پر ہو تو درست ہے)۔
خود وہ خالص مالی معاملہ و مثلاً بیع و شراء وغیرہ، یا خالص مالی معاملہ نہ ہو مثلاً عقد نکاح وغیرہ۔

ایجاب و قبول اظہار رضامندی کا ذریعہ:

قرآن نے اس باہمی رضامندی کے حدود یا طریقہ کار کی تعیین نہیں کی ہے کہ رضامندی کے اظہار کی صورتیں کیا ہیں اور کن ذرائع سے باہم رضامندی کا مظاہرہ کیا جاسکتا ہے؟

البتہ ایک حدیث پاک سے اس پر روشنی پڑتی ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمرؓ روایت ہے کہ رسول اللہ نے ارشاد فرمایا: "الْمُعْتَابِعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا" (دو شریف ۳۲۶/۳ حدیث: ۲۱۱۱، ۲۱۰۷، مسلم شریف ۳/۱۵۳۷۱۱۳۳) کہ دو معاملہ کرنے والے اشخاص کو اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک کہ وہ دونوں علیحدہ نہ ہو جائیں۔

اس حدیث سے فقہاء نے مجلس کی قید کا اضافہ کیا ہے اور عقد کی درستی کے لئے اتحاد مکان کی شرط لگائی ہے، یعنی جو دو افراد یا فریقین باہم کوئی معاملہ کرنا چاہتے ہوں تو ان کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنا معاملہ ایک مجلس ہی میں طے کر لیں، مجلس بدل جانے کے بعد سابقہ مجلس کی کسی بات سے بعد کی مجلس کی کسی بات کا کوئی رابطہ نہیں رہے گا۔

اسی بات کو فقہاء نے اپنی اصطلاح میں "ایجاب و قبول" سے تعبیر کیا ہے، یعنی دو شخص یا دو فریق کسی معاملہ پر بات کرنے کے لئے جب مجلس میں بیٹھے ہیں تو ایک فریق اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرتا ہے اور دوسرے شخص کو اگر اس سے

اتفاق ہو تو اس کو منظور کرتا ہے، معاملہ کی پیشکش کا نام ”اجاب“ ہے اور اس کو منظور کرنے کا نام ”قبول“ ہے۔ حدیث کے مطابق اجاب و قبول کا عمل دونوں کی باہم علیحدگی سے قبل مکمل ہونا ضروری ہے، اور کسی کو معاملہ کے رد یا قبول کرنے کا اختیار اسی دائرے کے اندر اندر ہے، علیحدگی یا مجلس کی تبدیلی کے بعد یہ اختیار باقی نہیں رہے گا، اور جو معاملہ ملے پاچکا ہے اس کی پابندی لازم ہو جائے گی: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ“ (سورہ ائمہ ۱) (اے ایمان والو! باہم ملے شدہ معاملات کو پورا کرو)۔

اور اگر مجلس میں معاملہ اصرار کیا تو اس کا کوئی اختیار نہیں ہوگا اور دہرہ اس کو طے کرنے کے لئے پھر نئے سرے سے دونوں کو مل بیٹھنا ہوگا۔

اجاب و قبول کا باہمی ربط:

مطلب یہ ہے کہ اجاب و قبول کا باہم مربوط ہونا لازم ہے، اور کوئی بھی معاملہ ایک سلسلہ گفتگو میں ملے ہو جائے ضروری ہے اور ایک فریق کی جانب سے معاملہ کی پیشکش کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسی حرکت سرزد نہ ہو جس سے یہ احساس ہو کہ دوسرے گفتگو معاملہ سے اعراض کر رہا ہے۔

اسی لئے بعض فقہاء (مثلاً امام شافعی) نے یہ قید لگائی ہے کہ اجاب کے فوراً بعد قبول کا ہونا ضروری ہے، ورنہ بھی تاخیر کی صورت میں معاملہ درست نہ ہوگا: ”وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ الْفُرُودُ مَعَ ذَلِكَ شَرْطُ لَا يَنْقُضُ الرُّكْنَ بَدْوُهُ“ (ہدایہ ص ۵۷۵، کتاب بیع ۲)۔

مگر فقہاء حنفیہ نے کچھ توسع سے کام لیا ہے، ان کے نزدیک فوری جواب دینا شرط نہیں ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اجاب و قبول کے درمیان حقیقی اتصال کے لئے قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ اجاب کے بعد فوری جواب ملے، لیکن اس حقیقی اتصال کی رعایت مشکل ہے، کیونکہ فریق دہلی کو کچھ غور و فکر کرنے کی مہلت بھی درکار ہے اور کسی بات کا جواب دینے کے لئے اس کو کچھ سوچنے سمجھنے کا موقع دینا بھی ضروری ہے، اس لئے اس نشست یا اس سلسلہ گفتگو میں اگر وہ اس کا جواب دے دے تو حکماً اجاب و قبول کو مربوط ہی مانا جائے گا اور معاملہ کو درست قرار دیا جائے گا: ”وَلَا نَأْنِي تَوَكُّعَ الْفُرُودِ حُضُورَهُ لَأَنَّ التَّحَاوُلَ يَحْتَاجُ إِلَى التَّحَاوُلِ وَلَوْ تَقَصَّرَ عَلَى الْفُرُودِ لَا يُمْكِنُهُ التَّحَاوُلُ“ (ہدایہ ص ۵۷۵، ۵۷۶)۔

فقہاء حنفیہ کے موقف کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ مذکورہ بالا حدیث میں معاملہ کو باہم تفریق علیحدگی پر موقوف کیا گیا ہے، فوری جواب پر نہیں اور رد و قبول کا اختیار علیحدگی سے قبل تک کے پورے وقفہ میں دیا گیا ہے، اس کو چند مشنوں یا سکنڈوں میں محصور نہیں کیا گیا ہے۔

اتحاد مجلس کا مفہوم:

پھر فقہاء کے یہاں یہ بحث آئی ہے کہ اتحاد مجلس کی حد کیا ہے؟ اور باہم علیحدگی کا اطلاق کس صورت پر ہوگا؟ امام شافعی اور امام احمد علیحدگی کا اطلاق جسمانی اور ظاہری علیحدگی پر کرتے ہیں، جبکہ امام ابوحنیفہ اور امام مالک اس کو سلسلہٴ مفصل کے اختتام اور موضوع مجلس کی تبدیلی پر محمول کرتے ہیں (شافعی ۷۷۷)۔ یعنی امام شافعی اور امام احمد کے مسلک کے مطابق ظاہری اور مادی مکان اصل درجہ رکھتا ہے، اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک یہ ظاہری مجلس اور مادی مکان محض ایک ذریعہٴ اتصال اور وسیلہٴ ربط ہے، اس کی حیثیت بنیادی نہیں ذیلی ہے، اور ذریعہٴ ای وقت تک ذریعہ رہتا ہے جب تک اس کی ضرورت ہے، ضرورت کے ختم ہونے کے ساتھ ذریعہ کی حیثیت بھی ختم ہو جاتی ہے۔

حدیث کے الفاظ پر غور کیا جائے تو حنفیہ کا موقف زیادہ مضبوط نظر آتا ہے، اس لئے کہ حدیث میں فریقین کے لئے ”مقابلان“ کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، اور یہ باب تغافل سے ہے جو باہم اشتراک پر دلالت کرتا ہے، اس کے لفظی معنی ہیں معاملہ میں مشغول و فحش، اور معاملہ کے ساتھ اشتغال کا حقیقی مصداق وہ صورت ہے جب کہ ایک نے ایجاب کیا ہو اور دوسرے کی جانب سے قبولیت کا انتظار ہو، یہی وہ صورت ہے جس میں حقیقی طور پر فریقین کو کاروبار میں مشغول کہا جاسکتا ہے، معاملہ کے شروع ہونے سے قبل یا معاملہ کے ختم ہونے کے بعد ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے فریقین کو ”مقابلان“ حقیقی معنی میں نہیں کہہ سکتے، اس لئے کہ فی الواقع وہ لوگ ابھی کوئی معاملہ نہیں کر رہے ہیں، ان صورتوں میں اگر فریقین کو کبھی مقابلان کہا جاتا ہے تو حقیقی معنی میں نہیں بلکہ مجازی معنی میں، یعنی کبھی ملاؤل (یعنی آئندہ) کے اعتبار سے اور کبھی ماکان (یعنی گزشتہ) کے اعتبار سے، یعنی معاملہ کرنے والے ہیں یا کر چکے ہیں، ضابطہ یہ ہے کہ کسی بھی کلام کو اگر اس کے حقیقی مصداق پر محمول کیا جاسکتا ہو تو اسی پر محمول کیا جانا چاہئے۔ اس ضابطہ کی روشنی میں اگر حدیث پاک کو دیکھا جائے تو فریقین کو معاملہ کے رد و قبول کا اختیار اس صورت میں دیا گیا ہے جب کہ وہ ”مقابلان“ کی پوزیشن میں ہوں، اور یہ پوزیشن حقیقی طور پر اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ فریق اول کی جانب سے ایجاب کے بعد فریق ثانی کی طرف سے قبول کا انتظار ہو، لیکن فریق ثانی کی طرف سے جواب مل جانے کے بعد دونوں میں سے کوئی ”مقابلان“ کے دائرے میں داخل نہ رہا۔ اس لئے معاملہ کی تکمیل کے بعد اس معاملہ کے رد و قبول کا اختیار ابھی کسی کو حاصل نہ رہا، خواہ دونوں بظاہر اسی مجلس میں موجود ہوں اور جسمانی طور پر دونوں میں علیحدگی عمل میں نہ آئی ہو۔

مجلس محض ایک ذریعہٴ اتصال:

اس کا مطلب ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان کبھی اتصال کی جس شرط کو مجلس پورا کرتی ہے وہ اسی وقت تک ہے

جب تک کہ اس اتصال کی ضرورت ہے، قبولیت کے پائے جانے کے بعد چونکہ اتصال کی ضرورت باقی نہیں رہی، اس لئے اب مجلس کو بھی دوسرے اتصال بنانے کی ضرورت نہیں رہی۔ مجلس کی اہمیت تو صرف اس لئے ہے کہ ایجاد و قبول کے درمیان حقیقی اتصال پر عمل کرنا مشکل ہے، اس لئے کوئی ایسا چیز چاہئے جو اس حقیقی اتصال کی قائم مقامی کرے اور اسی قائم مقامی کے لئے اتحاد مجلس کی ضرورت باقی رہی۔

حدیث میں "ما لم یضروا" کا لفظ آیا ہے، ظاہری اور جسمانی طہیج کو کوفہاء نے تفرق ابدان "اور معنوی طہیج کو "تفرق اقوال" سے تعبیر کیا ہے، اسے نہ بننے کو کسی اصطلاح اور عرف میں "طہیج" ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے عرف شرع میں اس کے کئی مظاہر موجود ہیں، مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے: "وما یفروقی الذین اوتوا الکتاب الا من بعد ما جاء لهم البینۃ" (سورہ بقرہ ۱۲۹) (اور مائل کتاب نے دلائل کے آہانے کے بعد بھی اپنی اپنی الگ راہ نکالی)۔

اسی طرح ابرہاد نبوی ہے: "الفرقت بنو اسرائیل علی الثمن وسبعین فرقة وستتفرق امتی علی ثلاث وسبعین فرقة" (ابن ابی سالم، ۳۲، المطر بل فی التفسیر ۱۸، ۷۵، اور اوردہ حدیث ۳۵۹۶، ابن ماجہ حدیث: ۳۹۹۲) (فی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے اور میری امت چتر فرقوں میں بٹے گی)۔

مذکورہ دونوں لفظوں میں "تفرق" سے جسمانی تفرق نہیں بلکہ معنوی تفرق مراد ہے (ملاحظہ: کتاب الایمان)

-(PAC/2)

مقصود را ابلہ ہے مجلس نہیں:

اس تفصیل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خفیہ اور مالکیہ کے نزدیک اتصال وائفرانق سے اصلاً معنوی اتصال وائفرانق مراد ہے، جسمانی یا مکانی اتحاد وائفرانق دعویٰ درجہ کی چیز ہے، یعنی اس کی اہمیت محض ذریعہ اور وسیلہ ہونے کی بنا پر ہے، کیونکہ جسمانی یا مکانی اتحاد کے بعد معنوی اتصال اور رابطہ پیدا ہوتا ہے، بالخصوص آج سے بہت پہلے کا دور جب کہ معنوی اتصال اور رابطہ کا ذریعہ اتحاد مکانی ہی تھا۔ لیکن اگر اتحاد مکان کے بغیر عی رابطہ کی کوئی اصل پیدا ہو جائے جیسا کہ آج کل اس کی تشکیل عام ہیں، تو خفیہ اور مالکیہ کے اصول کے مطابق اس رابطہ کا اعتبار ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ اتحاد مکانی ان کے نزدیک محض ذریعہ ہے اور ذریعہ کبھی مطلوب نہیں ہوتا، اس لئے اکیاب قبول اتحاد رضامندی کے دور کن ہیں اور اس کے لئے رابطہ شرط ہے، اور محض اور اتحاد مکان محض اس کا ایک ذریعہ ہے، شرط کے ساتھ اگر کن پایا جائے اور ذریعہ تبدیل ہو جائے تو میرے خیال میں کم از کم فہم فنی کے اصولوں کے مطابق اس سے معاملہ کی محنت بروکی فرق نہیں پڑے گا۔

فتویٰ نظام:

یہ تو اصولی گفتگو تھی، لیکن اگر جزئیات میں جائیں تو فقہاء کے یہاں کئی ایسے نکات ملتے ہیں جن میں فریقین کے درمیان مقامی اتحاد نہ پائے جانے کے باوجود محض رابطہ اور معنوی اتصال کو بنیاد بنا کر ان کے جواز کا فتویٰ دیا گیا، مثلاً:

تحریر یا پیغام رسانی کے ذریعہ معاملہ کرنا:

فقہاء نے خط و کتابت یا قاصد کے ذریعہ معاملہ کے جواز کی صراحت کی ہے، خط و کتابت سے معاملہ کرنے کی صورت یہ نکلی ہے کہ کوئی شخص کسی کو خط لکھے، جس میں اس کو قاصد کہے یہ تحریر کرے کہ میں نے اپنی ملاں چیز تمہارے ہاتھ اتنی قیمت پر فروخت کی، پھر جب یہ تحریر متعلقہ شخص کو ملے تو جس مجلس میں اسے خط ملے اور پڑھے اس میں وہ اپنی زبان سے کہے کہ میں نے اس چیز کو خرید لیا۔ تو یہ خط درست ہوگی باوجودیکہ دونوں کے درمیان ظاہری طور پر اتحاد مکان موجود نہیں ہے، لیکن تحریری رابطہ کو اتحاد مجلس کے قائم مقام قرار دیا گیا۔

قاصد کے ذریعہ معاملہ کرنے کی صورت یہ بیان کی گئی ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کے پاس اپنا قاصد یہ پیغام دے کر بھیجے کہ ملاں شخص کو جا کر کہو کہ ملاں نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے اور مجھے یہ کہنے کے لئے کہا ہے کہ میں نے اپنی ملاں چیز تمہارے ہاتھ اتنی قیمت پر فروخت کی، پھر متعلقہ شخص قاصد کا بیان سننے کے بعد کہے کہ مجھے یہ معاملہ منظور ہے، تو معاملہ درست ہو جائے گا جب کہ اس صورت میں بھی معاملہ کرنے والے فریقین ایک مقام پر موجود نہیں ہیں، وہ ایک قاصد کے واسطے سے آپس میں بات کر رہے ہیں، لیکن فقہاء نے اس بیانی رابطہ کو اتحاد مکان کے قائم مقام قرار دیا۔

تحریر اور پیغام معنوی طور پر اتحاد مجلس کے قائم مقام:

نکاح اور طلاق و شراعتوں کے لئے مسئلہ یہاں ہے، کتاب الموعود میں طامسکاسانی اس کی وجہ تحریر فرماتے ہیں: "لأن الرسول سفیر ومعبود عن كلام المرسل ناطق بكلامه إلى المرسل إليه فكانه حضور بنفسه فلو جب البيع وقبل الآخر لمي المجلس،..... لأن عطاء الغالب كتابه فكانه حضور بنفسه وعطاء الباقين بالإنجاب وقبل الآخر لمي المجلس" (بدائع الصنائع ۳/۸۰) (اس لئے کہ قاصد اپنے بھیجے والے کا محض ترجمان ہوتا ہے، جو اس کی بات متعلقہ شخص تک پہنچاتا ہے تو گویا واسطے سے وہ خود حاضر ہو گا اور انجاب کی صورت میں مجلس نے قبول کیا، اسی طرح غیر موجود شخص کے لئے تحریر کا وہی درجہ ہے جو موجود کے لئے بالمشافہ بات چیت کا ہے تو گویا لکھنے والا شخص تحریر کے واسطے سے خود حاضر ہو گا اور دوسرے فریق سے مجلس میں انجاب و قبول کیا)۔

کتاب النکاح میں لکھتے ہیں: "ولو ارسل إليها رسولاً وكتب إليها بذلك كتاباً فقبلت بحضوره شاهدين سماعاً كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لاجتماع المجلس من حيث المعنى لأن كلام الرسول كلام المرسل لأنه ينقل عبارة المرسل وكذا الكتاب بمنزلة الخطاب من الكتاب" (بدائع ص ۱۲، ۲۳۳، ۲، وکذا فی مہندیہ ۲/ ۲۷۹) (اگر کسی نے عورت کے پاس قاصد بھیجا یا تحریر بھیجی اور عورت نے دو گواہوں کی موجودگی میں جنہوں نے قاصد کی بات اور خط کا مضمون سنا ہو یہی عام کو قول کر لیا تو معنوی طور پر اتحاد مجلس پائے جانے کی بنا پر نکاح جائز ہوگا۔ اس لئے کہ قاصد یا تحریر بھیجنے والے کی ترجمانی کرتے ہیں (خود ان کا اپنا کوئی وجود نہیں ہوتا)۔

تحریری رابطہ کی قوت:

بلکہ بعض صورتوں میں فقہاء نے تحریر کو بالمشافہ بات چیت کے بالمقابل زیادہ قوی اور دیر پا تسلیم کیا ہے۔ علامہ شامی نے شیخ الاسلام خواجہ زادہ کے حوالہ سے لکھا ہے: "الكتاب والخطاب سواء إلا في فصل واحد وهو أنه لو كان حاضراً فخطابها بالنكاح فلم يجب في مجلس الخطاب ثم أجباً في مجلس آخر فإن النكاح لا يصح، وفي الكتاب إذا بلغها وقراءت الكتاب ولم تزوج نفسها منه في المجلس الذي قرأت الكتاب فيه ثم زوجت نفسها في مجلس آخر بين يدي الشهود وقد سمعوا كلامها وما في الكتاب يصح النكاح، لأن الغالب إنما صار خطاباً لها بالكتاب والكتاب باق في المجلس الثاني لصار بقاء الكتاب في مجلسه وقد سمع الشهود ما فيه في المجلس الثاني بمنزلة ما لو تكرّر الخطاب من الحاضر في مجلس آخر، فأما إذا كان حاضراً وإنما صار خطاباً لها بالكلام وما وجد من الكلام لا يفي إلى المجلس الثاني وإنما سمع الشهود في المجلس الثاني أحد شطري العقد" (رد المحتار ۲/ ۲۶۷، کتاب النکاح وکذا فی مہندیہ ۲/ ۲۷۹) (تحریر اور بالمشافہ گفتگو دونوں حکم میں برابر ہیں، البتہ ایک صورت کا استثناء ہے، وہ یہ کہ بالمشافہ معاملہ کرنے کی صورت میں اسی مجلس میں ایجاب کی منگوری ملنا ضروری ہے، ورنہ نکاح درست نہ ہوگا، اس کے برخلاف تحریر کا مسئلہ یہ ہے کہ جس مجلس میں تحریر ملی ہے، اسی مجلس میں قبول کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ اس کے بعد کسی دوسری مجلس میں بھی خط کا مضمون گواہوں کو سنا کر قبول کیا جاسکتا ہے اور اس طرح بھی نکاح ہو جائے گا، دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ عابانہ رابطہ کا ذریعہ تحریر ہے اور تحریر ختم نہیں ہوتی، وہ پہلی مجلس کے بعد بھی باقی رہتی ہے، اس لئے دوسری مجلس میں اگر وہ خط کا مضمون سناتی ہے تو یہ سمجھا جائے گا کہ یا دوسری مجلس میں دوبارہ اپنا ایجاب پیش کر رہا ہے، اس لئے عورت اس کو منظور کر سکتی ہے، اس کے برخلاف زبانی گفتگو مجلس گفتگو تک ہی قائم رہتی ہے، دوسری مجلس تک اس کے باقی رہنے کا تصور نہیں کیا جاسکتا، اس لئے

پہلی مجلس کے ایجاب کی بنیاد پر اگر عورت گواہوں کے سامنے دوسری مجلس میں اپنی قبولیت کا اظہار کرے تو یہ قبولیت سابقہ ایجاب سے مربوط نہ ہوگی اور یہ عقد کا صرف ایک حصہ ہوگا۔

اس سے سمجھا جاسکتا ہے کہ تحریری رابطہ مکانی رابطہ کے مقابلہ میں زیادہ پابندار ہے اور اس سے زیادہ دیر تک قائم رہا جاسکتا ہے۔ یعنی ظاہری اتحاد مکان کی صورت میں ایجاب کا جواب اسی مجلس میں ملنا ضروری ہے، جب کہ معنوی اتحاد مجلس (یعنی تحریر) کی صورت میں ایجاب کا جواب تحریر پہنچنے کی مجلس میں ہی ملنا ضروری نہیں، بلکہ بعد میں بھی کسی موقع پر گواہوں کے سامنے تحریر بنا کر اپنی قبولیت کا اظہار کیا جاسکتا ہے، البتہ "قاصد" کی صورت میں یہ گنجائش نہ ہوگی، بلکہ ضروری ہوگا کہ قاصد نے جس مجلس میں خبر سنائی ہے اسی مجلس میں اپنی منکوری کا اظہار کرے (رد المحتار ۶/۳۷۷)۔

البتہ ایک گنجائش یہ نظر آتی ہے کہ قاصد کو پیغام سنانے سے روک دے اور مناسب وقت کا انتظار کرے اور مناسب وقت پر کسی مجلس میں گواہوں کے سامنے اس کا بیان سے اور پھر اپنی منکوری ظاہر کرے۔

صرف تحریری تبادلے کے ذریعہ معاملات طے کرنا:

بلکہ بیع، شرا، اور مالی معاملات پر بحث کے ذیل میں فقہاء نے اس سے بھی آگے بڑھ کر محض تحریر کو دونوں جانب سے نمائندہ تسلیم کیا ہے، یعنی کسی کو کسی سے ملنے کی ضرورت نہیں، نہ کسی ایک مقام پر جمع ہونے کی حاجت ہے اور نہ زبان سے الفاظ ادا کرنے کی ضرورت ہے، دونوں جانب سے محض تحریری رابطہ کافی ہے اور تحریری تبادلے کے ذریعہ معاملہ کرنے کی گنجائش ہے۔

فتاویٰ ہندیہ میں فتاویٰ تہمدیہ کے حوالے سے اور شامی میں فتاویٰ تاتارخانیہ کے حوالہ سے یہ جزیہ ذکر کیا گیا ہے:

"ويكون بالكتابة من العاجبين فإذا كتب اشترت عبدك فلاتا بكذا فكتب إليه البائع قد بعث فلهذا بيع كما في التاتارخانية" (رد المحتار ۷/۲۶۷، کتاب البیوع، عاصمیری ۱/۳۳، کتاب البیوع) (یعنی دونوں جانب سے محض تحریر کے ذریعہ بھی معاملہ کیا جاسکتا ہے، اگر کوئی شخص کسی کو لکھے کہ میں نے تمہارا غلام غلام اتنی قیمت کے بدلے خرید لیا اور بائع اس کے جواب میں اس کو لکھے کہ میں نے تمہارے ہاتھ اس کو فروخت کیا تو بیع ہو جائے گی)۔

فرض: ہمارے قدیم فقہی ذخیرے میں بھی بعض ایسی جزئیات موجود ہیں جن سے صاف طور پر اشارہ ملتا ہے کہ معاملہ کی صحت کے لئے عاقدین کا کسی ایک مقام پر باہم مل بیٹھنا ہی ضروری نہیں ہے، بلکہ بنیادی چیز رابطہ اور اتصال ہے، رابطہ اور اتصال کسی ذریعہ سے ہو جائے معاملہ کرنا درست ہوگا، البتہ نکاح میں چونکہ شہادت بھی ضروری ہے، اس لئے اس میں اس کا لحاظ رکھنا ہوگا کہ ایک ہی مجلس میں گواہوں کے سامنے معاملہ کی پوری کارروائی ہو جائے، یعنی رابطہ کے لئے فریقین

کا اجتماع ضروری نہیں، دور سے بھی رابطہ قائم کیا جاسکتا ہے، البتہ معاملہ کی کارروائی ایک مجلس میں ہونا ضروری ہے، اس میں تفریق نہیں ہونی چاہئے، اسی لئے فقہاء نے نکاح کے باب میں تحریر اور پیغام رسانی کی صورت میں اگرچہ فریقین کی جسمانی حاضری کو ضروری نہیں قرار دیا ہے۔ مگر یہ لازمی ہدایت دی ہے کہ معاملہ کی پوری کارروائی ایک ہی مجلس میں طے ہو جانی چاہئے، باہمی طور کہ گواہ مجلس میں موجود ہوں اور ان کے سامنے تحریر یا پیغام سنایا جائے اور اسی مجلس میں فریق ثانی اپنے جواب کا اظہار بھی کرے۔

یعنی معاملہ کی کارروائی کے لئے اتحاد مکانی ضروری ہے، فریقین کے رابطہ اور ایجاب و قبول کے اتصال کے لئے نہیں۔

موجودہ مواصلاتی مسائل کا حل:

ان تفصیلات کی روشنی میں عصر حاضر کے بہت سے مواصلاتی مسائل حل ہو جاتے ہیں، موجودہ دور جدید ترین ٹیکنالوجی اور مواصلاتی اختراع کا دور ہے، آج ساری دنیا سٹ کر ایک گھر آگن بن گئی ہے، ہزاروں میل کے فاصلے آن واحد میں رابطہ قائم کیا جاسکتا ہے اور اپنے احساسات و خیالات چند منٹوں میں دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچائے جاسکتے ہیں، اس لئے آج کے جدید مواصلاتی نظام کے دور میں رابطہ کے لئے اتحاد مکانی کی کوئی شرط نہیں ہے، چنانچہ آج کے زیادہ تر معاملات و مسائل میں انہیں جدید ترین مواصلاتی نظام سے استفادہ کیا جا رہا ہے۔

اسلام ایک ابدی اور آفاقی نظام قانون ہے، یہ تاریخ کے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی صلاحیت رکھتا ہے، بلکہ دنیا کا انسانی نظام جس قدر ترقی یافتہ ہوتا جائے گا اسلامی قانون کی وسعت و آفاقیت اسی قدر آشکارا ہوتی جائے گی، اللہ تعالیٰ فقہاء کو جزائے خیر دے، انہوں نے بڑی بصیرت کے ساتھ اسلام کے قیمتی ذخیرہ کو مرتب کیا ہے، بالخصوص فقہاء حنفیہ نے کہ ہر دور کے لئے ان میں پوری رہنمائی اور رہنمائی موجود ہے، اصول اور جزئیات کی روشنی میں اوپر جو تفصیلات ذکر کی گئی ہیں ان سے عصر جدید کے بہت سے عتدود معاملات پر روشنی پڑتی ہے، مثلاً:

(۱) حنفیہ اور مالکیہ کے لئے مجلس معنوی رابطہ و اتصال کا نام ہے اور اس کے اتحاد و اختلاف سے مراد معنوی اتحاد و اختلاف ہے، مکانی اتحاد و اختلاف اس کا صرف ایک حصہ ہے، البتہ نکاح میں ایجاب کے بعد یوقت قبول معاملہ کی کارروائی کی تکمیل ایک ہی مجلس میں ہونی چاہئے، یعنی کم از کم مجلس قبول میں دو گواہ موجود ہوں جنہوں نے ایجاب کا مضمون بھی سنا ہو۔

(۲، ۳) اس دور میں انٹرنیٹ رابطہ کا بہت اہم اور تیز رفتار ذریعہ ہے، اس لئے اس کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح کا معاملہ شرعاً درست ہے، البتہ نکاح میں شرط یہ ہے کہ تحریری ایجاب آ جانے کے بعد تحریری قبولیت کے وقت دو گواہ

موجود ہوں، انٹرنیٹ چونکہ جدید ترین تحریری رابطہ ہے، اس لئے اس میں جانچنا سے انٹرنیٹ ہی پر بیع و شراء اور دیگر مالی معاملہ کرنے کی گنجائش موجود ہے، زبان سے کچھ بولنے کی ضرورت نہیں، بلکہ اس کی بھی گنجائش ہے کہ ایک فریق کی جانب سے انٹرنیٹ پر ایجاب ہو جائے اور فریق ثانی اس کا علم ہو جانے کے باوجود فوری اپنا جواب نہ دے، بلکہ مکمل غور و خوض کے بعد دوسری مجلس میں انٹرنیٹ پر اپنا جواب بھیج دے، اس معاملہ میں بظاہر نکاح اور خرید و فروخت کے معاملات کے درمیان کوئی فرق نہیں، بس ایک فرق یہ ہے کہ نکاح میں شہادت کے پہلو کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، اس لئے نکاح کی صورت میں انٹرنیٹ آن کرنے کے بعد گواہوں کو ایجاب کا مضمون دکھانا بھی ضروری ہے اور پھر ان کے سامنے اپنی منگوری انٹرنیٹ پر بھیج دے۔

(۴) نکاح کے علاوہ کوئی بھی کاروباری معاملہ فریقین اور گواہوں کے درمیان راز ہوتا ہے اور اسلام میں دوسروں کے معاملات میں بیجا تجسس اور نوہ لینے کی سختی سے ممانعت آئی ہے، اس لئے جو لوگ انٹرنیٹ کے ذریعہ اپنے معاملات کرتے ہیں اور ایک فریق دوسرے فریق کو مطمئن کرنے کے لئے متعلقہ ضروری معلومات و دستاویزات انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیجتا ہے، کسی تیسرے غیر متعلق شخص کو شرعی طور پر ہرگز اجازت نہیں کہ وہ ان دونوں کے معاملات کی تفصیلات جاننے کی کوشش کرے، اور کوئی اپنا تجارتی مفاد حاصل کرے، بشرطیکہ فریقین کو اس سے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، لیکن کوئی بات تیسرے شخص کے علم میں آ جانے سے اگر فریقین کو کوئی نقصان نہ پہنچتا ہو تو تیسرے خیال میں تیسرے شخص کے لئے گنجائش نکلتی ہے، اس لئے کہ انٹرنیٹ ایک عالمی ذریعہ ابلاغ ہے، اور پورا کاروبار باہم مربوط ہے اور کہیں کا انسان کہیں سے انٹرنیٹ کی کوئی بھی تفصیل معلوم کر سکتا ہے یعنی یہ ایک کھلا نظام اور مکمل کتاب ہے جس کو کوئی بھی کبھی بھی کھول کر دیکھ سکتا ہے اور یہ سب کچھ جانتے ہوئے دو اشخاص اپنے کاروباری راز انٹرنیٹ کے حوالہ کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کی طرف سے ان تفصیلات کے جاننے کی ممانعت نہیں ہے، اس لئے محض تفصیلات کا علم اور شخصی منافع کی حد تک کوئی بھی شخص انٹرنیٹ میں محفوظ تفصیلات سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، البتہ اگر اس سے اصل اہل معاملہ کو کسی طرح کا کوئی نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو پھر اس کی اجازت نہیں ہوگی۔

(۵) اسی اصول کی روشنی میں ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ بھی خرید و فروخت، لین دین اور کاروباری معاملہ کرنا درست ہے، اس لئے کہ ویڈیو کانفرنسنگ میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے نہ یہ کہ صرف بات کر سکتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں۔

(۶) ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا معاملہ کرنا درست ہے بشرطیکہ دونوں ایک دوسرے کی آواز پہچان رہے ہوں، اور اس میں کسی قسم کے غریب کا اندیشہ نہ ہو، بہتر ہے کہ ٹیلیفون پر معاملہ کرتے وقت عائدین میں کسی کے پاس گواہ موجود ہوں اور ٹیلیفون کا وائیٹ استعمال کیا جائے جس میں مجلس کے دوسرے لوگ بھی دونوں کی گفتگو سن سکیں۔

(۷) ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب قبول بھی ہو سکتا ہے، بشرطیکہ ایجاب و قبول کے وقت عائدین یا ان میں سے ایک

کے پاس دو گواہ موجود ہوں جو ایجاب و قبول سن رہے ہوں، ایسی صورت میں عاقدین اور گواہ معنوی طور پر متحد مجلس تصور کئے جائیں گے۔

(۸) شلیفون پر نکاح کا کیل بھی بنایا جاسکتا ہے، اس کی صورت فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ عاقدین میں سے کوئی شخص فون پر دوسرے سے کہے کہ تم میرا نکاح اپنے آپ سے کرو، ایسی صورت میں دوسرا شخص ایک جانب سے وکیل اور دوسری جانب سے اصل ہو جائے گا اور پھر وکالت کے اصول پر الگ الگ ایجاب و قبول کرنے کی ضرورت نہیں ہوگی، بلکہ ایک ہی جملہ سے دونوں کا ایجاب نکاح ہو جائے گا، مثلاً اب وہ دو گواہوں کی موجودگی میں کہے کہ میں نے اپنا نکاح فلاں شخص سے کیا، اس صورت میں گواہوں کو یہ بتانے کی ضرورت نہیں کہ جس شخص سے نکاح کیا جا رہا ہے اس کی جانب سے کیا تحریر یا پیغام آیا ہے؟

علامہ شامی لکھتے ہیں: "أما إذا كان بلفظ الأمر كقوله زوجي نفسك مني لا يشترط إعلامها الشهود بما في الكتاب لأنها تتولي طرفي العقد بحكم الوكالة ونقله عن الكامل وما نقله من نفي الخلاف في صورة الأمر لا شبهة فيه على قول المصنف والمحققين" (ردالمکار، کتاب النکاح ۴/۷۳)۔
البتہ شامی نے اس پر ایک مناقشہ یہ پیش کیا ہے کہ اصولی طور پر گواہوں کے سامنے یہ ایجاب بھی آنا چاہئے: "قال الرحمتي: فيه مناقشة لما تقدم إن من قال إنه توكل يقول توكل ضمنني فيثبت بشروط ما تضمنه وهو الإيجاب كما قدمناه ومن شروطه سماع الشهود فيبني اشتراط السماع هنا على القولين" (ردالمکار، کتاب نکاح ۴/۷۳)۔

(۹) اگر شلیفون کا سیٹ ایسا ہو جس میں آواز ٹیپ ہو سکتی ہو اور کوئی شخص اس میں ایجاب کو ٹیپ کر لے اور اس کا جواب اس وقت نہ دے بلکہ دوسرے کسی وقت فون کے ٹیپ آن کر کے ایجاب کے الفاظ گواہوں کو سنا دے اور پھر انہی گواہوں کے سامنے فون پر متعلقہ شخص کو اپنی منکوری کی اطلاع دے تو یہ صورت شرعاً جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ایجاب کا جواب دوسری مجلس میں دینے کا اختیار صرف تحریر و کتابت والے رابطہ میں ہے، زبانی گفتگو والے رابطہ میں نہیں۔ اس لئے انٹرنیٹ میں تو یہ بات چل سکتی ہے، فون میں نہیں، اس لئے کہ فون بات چیت کا رابطہ ہے، تحریر کا نہیں۔

البتہ ایک صورت اس میں یہ بھی آتی ہے کہ فریقین کو فون کی صورت حال کا علم ہو کہ اس میں آواز ٹیپ ہو سکتی ہے، اور یہ جانتے ہوئے فریق اول اپنا ایجاب اس میں محفوظ کر دے تاکہ دوسرا فریق کسی وقت جب ٹیپ کو آن کرے اور ایجاب سنے تو فون پر اس کا جواب دے، اس صورت میں خیال یہ ہوتا ہے کہ گواہوں کے سامنے ٹیپ کی آواز سنا کر اپنا جواب فون پر فریق اول کو سنا دے تو عجائبات معلوم ہوتی ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا ابوظیفان مدنی

ماسٹر بریہ صلاح العلوم، سہ

۱- مجلس سے مراد وہ ہے کہ جس میں حج سے اعراض پر دلالت کرنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے اور یہ بھی کہ مجلس کسی ایسے کام میں مشغول نہ ہو جو حج و ثراء کو فوت کرنے والا ہو اگرچہ وہ کام حج سے اعراض کے لئے نہ ہو، لہذا اگر حج کو فوت کر دینے والا کوئی کام پایا جائے تو اتحاد مجلس باطل ہو جائے گا اگرچہ جگہ مکان متحد ہو۔

شامی میں ہے: "حتى لو تكلم البائع مع إنسان في حاجة فإنه يبطل بغير فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يدل على الإعراض وأن لا يشتغل بمقوت له فيه وأن لم يكن للإعراض إلهاء في النهو فإن وجد يبطل ولو اتحد المكان" (۲۱/۳)۔

اتحاد مجلس سے مراد یہ ہے کہ متعاقدین میں سے کوئی مشغول نہ ہو، مجلس کے علاوہ کسی کام میں جس کے لئے مجلس منعقد ہوئی ہے، یا کوئی ایسا کام نہ ہو جو اعراض عن الحج کی دلیل ہو اور کشتی گھر کے مانند ہے لہذا کشتی کے چلنے سے مجلس ختم نہ ہوگی کیونکہ متعاقدین کشتی روکنے کے مالک نہیں ہیں۔

اسی طرح اگر متعاقدین میں سے کوئی کھڑا تھا پھر بیٹھ گیا تو اتحاد مجلس باطل نہ ہوگا اور اسی طرح اگر دونوں بیٹھے ہوئے سوئے تھے اور بیدار ہو گئے تو بھی اتحاد مجلس باطل نہ ہوگا۔

شامی میں ہے: "وفي المجتبى المجلس المنحد أن لا يشتغل أحد المتعاقدين بغير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراض والسفينة كالبيت فلا ينقطع المجلس بغيرانها لأيهما لا يملكان إيقافها وفي الجوهر لو كان قائما ففقد لم يبطل وكذا لو ناما جالسین لا لو مضطجعین أو أحدهما" (۲۲/۴)۔

اختلف مجلس سے مراد یہ ہے کہ حج کے علاوہ کسی دوسرے عمل میں مشغول ہو جائے جو حج سے اعراض پر دلالت

کرے جیسے کھانا کھانے میں مشغول ہوتا، ہاں اگر صرف ایک لقمہ ہو تو اس سے مجلس مخلف نہ ہوگی، اور پانی پینا لیکن اگر برتن اس کے ہاتھ میں ہو تو اس سے مجلس مخلف نہ ہوگی، اور سو جانا لیکن اگر دونوں بیٹھے ہوئے ہوں تو مجلس مخلف نہ ہوگی، اور نماز میں مشغول ہو جانا لیکن فریضہ مکمل کرنے سے مجلس مخلف نہ ہوگی، بالکل دور رکعت پڑھ لے اور بات کر لے اگرچہ ضرورت ہی ہو، اور مجلس سے چلا جائے حتیٰ کہ اگر حوائجین پیدل چلتے ہوئے بیچ کریں یا ایک ہی سواری پر سوار ہو کر بیچ کریں تو بیچ کے لئے یہ اتحاد مجلس صحیح نہیں ہے۔

شامی میں ہے: "قال في النهي واختلاف المجلس باعتراض ما يدل على الإعراض من الاشتغال بعمل آخر كأكمل إلا إذا كان لقمعة وشرب إلا إذا كان الإناء في يده ونوم إلا أن يكونا جالسين وصلوة إلا إتمام الفريضة أو شفع نقلا وكلام ولو لحاجة ومشى مطلقاً في ظاهر الرواية حتى لو بايعا وهما بمشيان أو سيران ولو على دابة واحدة لم يصح، واختار غير واحد كالطحاوي أنه إن أجاب على فور كلامه متصلاً جاز وصححه في المحيط، وقال في الخلاصة لو قبل بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز وفي مجمع التفریق وبه تأخذ" (۲۳۳)۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ چونکہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فریق قبول کا اظہار کر دے، یا بریں انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منقطع ہو جائے گا، اور جہاں تک اتحاد مجلس کا سوال ہے تو یہاں اتحاد مجلس کے لئے تحریر میں ایجاب یا قبول کا اظہار کافی ہے۔

شامی میں ہے: "قوله إلا إذا كان بكتابة أو رسالة صورة الكتابة أن يكتب أما بعد فقد بعث عبيد فلان منك بكذا فلما بلغه الكتاب قال في مجلسه ذلك اشترت ثم البيع بينهما، وصورة الإرسال أن يرسل رسولاً فيقول البائع بعث هذا من فلان الغائب بالف درهم فأذهب يا فلان وقل له للهب الرسول فأعبره بما قال فقبل المشتري في مجلسه ذلك وفي النهاية وكذا هذا في الإجارة والهبة والكتابة، بخر، قلت ويكون بالكتابة من الجائنين فإذا كتب اشترت عبدك فلاناً بكذا فكتب إليه البائع قد بعث فهذا بيع، قوله فيعتبر مجلس بلوغها أي بلوغ الرسالة أو الكتابة قال في الهداية والكتابة كالخطاب وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتابة وأداء الرسالة..... ثم لا يخفى أن قراءة الكتاب صارت بمنزلة الإيجاب من الكاتب فإذا قبل المكتوب إليه في المجلس فقد صدر الإيجاب والقبول في مجلس واحد فلا حاجة إلى قوله إلا إذا كان بكتابة أو رسالة نعم بالنظر إلى مجلس الكتابة يصح فإنه لما كتب بعثك لم يبلغ بل توقف على القبول وإذا كان ذلك القبول متوقفاً على قراءة الكتاب" (۱۱۳)۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں تو یہ ایجاب و قبول اور شہادت نکاح منعقد ہونے کے لئے شرعاً کافی نہیں ہے اور نکاح منعقد نہیں ہوگا کیونکہ ایجاب و قبول ایسے دو لفظوں کو کہا جاتا ہے جو تملیک و تمسک کے معنی کو بتاتے ہیں اور دونوں ماضی یا حال مضارع بغیر مین و سوف کے ہوں اور انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہوں کے دیکھنے سے یہ بات حاصل نہیں، اور جب رکن بیع ایجاب و قبول حاصل نہیں ہوں گے تو بیع منعقد نہ ہوگی، اور شہادت نکاح میں دونوں گواہوں کے لئے متعاقدین کے ایجاب و قبول کو ایک ساتھ مستلزم شرط ہے جو محض دیکھنے سے حاصل نہیں، نیز شرط شہادت حاصل نہیں اس لئے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

شامی میں ہے: ”وہما عبارة عن كل لفظین ینبأن عن معنی التملک والتملیک ماضیین کبیعت واشتریت أو حالین کمضارعین لم یقرنا یسوف والسنین کتابیہک لبقول اشتریه أو احدهما ماضی والآخر حال“ (۱۰۴)۔

”قال الزیلعی ویعتقد بکل لفظ ینبیء عن التحقیق والبیع لا یختص بللفظ وإنما یشیت الحکم إذا وجد معنی التملیک والتملک کبیعت واشتریت ورضیت واعطیتک أو خذہ بکذا“۔

تیسریہ: ”ظاہر قولہ عن لفظین أنه لا یعتقد بالإشارة بالراس ویدل علیہ ما فی الحاوی الزاہدی فی فصل البیع الموقوف فضرولی باع مال غیرہ قبلہ لمسکت متاملاً فقال ثالث هل اذنت لی فی الإجازة فقال نعم فأجازہ بنفذ ولو حرک وأمسہ بنعم فلا لأن تحریک الراس فی حق الناطق لا یعتبر، لکن قد یقال إذا قال له یعنی کذا بکذا فأشار برأسه نعم فقال الآخر اشتریت حصل التسلیم بالتراضی یکون بیعاً بالتعاطی۔ قلت ولکن وہ صاحب التقریر الرافعی حیث قال فیہ ان المعتبر إنما هو التسلیم ولہا مدخل لتحریک الراس فیہ ولما لو لم یحصل التسلیم لا یتم البیع کما ذکرہ بعد فلا یصلح للاستدراک“۔

۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں ایجابی پہلوؤں کے ساتھ دوسرے پہلوؤں کو سامنے رکھ کر مثلاً دو افراد کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کرے اور وہ اس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھائے تو اس سلسلہ میں اگر بیع و شراء کے شرعی معانی کوئی امر درمیان میں نہ آتا ہو تو اس تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا شرعاً صحیح ہوگا۔

۵- چونکہ یوٹو کاغز تنگ میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے بات کر سکتے ہیں، نیز دیکھ بھی رہے ہوتے ہیں، نیز تمام معاملات کا ریکارڈ بھی محفوظ ہوتا ہے جسے آسانی حاصل بھی کیا جاسکتا ہے، تاہم بریں رکن بیع ایجاب و قبول اعتماد مجلس کی

شرط کے ساتھ پایا جاتا ہے، لہذا اولیٰ کا فزنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت ممکن ہونے کی وجہ سے اس کی شرعی حیثیت صحت صحیح کی ہوگی اور خرید و فروخت لین دین اور تجارت کرنا شرعاً جائز ہے۔

در مختار میں ہے: "ویکون بقول او لعل اما القول فلا یجواب والقبول وهما رکنه وشرطه اهلیة المتعاقدين ومحلہ المال فلا یجواب هو ما یذکر او لا من کلام أحد المتعاقدين والقبول ما یذکر لانیاً من الآخر سواء کان بعث او اشتریت المال علی التراضی" (۵۴)۔

۶۔ چونکہ صحت صحیح کے لئے رکن صحیح ایجاب و قبول اور شرط صحیح الیت متعاقدين اور رکن صحیح مال پایا جانا چاہئے، اور انعقاد صحیح کے لئے شہادت شاہدین کی کوئی قید نہیں ہے اور فون پر یہ ساری چیزیں پائی جاتی ہیں اور آج کی دنیا میں فون پر خرید و فروخت کا اہتمام عام ہو گیا ہے لہذا فون پر خرید و فروخت جائز ہے۔

اور اتحاد مجلس سے مراد یہ نہیں ہے کہ متعاقدين ہیئت آئے سائے ایک جگہ ہوں بلکہ مراد یہ ہے کہ مجلس جس کے لئے منعقد ہوئی ہے تو متعاقدين اس کے علاوہ کسی اور کام میں مشغول نہ ہوں:

شامی میں ہے: "وذكر في البحر أن شرائط البيع أربعة أنواع شرط انعقاد و نفاذ وصحة و لزوم للأول أربعة أنواع في العاقد وفي نفس العقد وفي مكانه وفي المعقود عليه فشرائط العاقد اثنان العقل والعدد فلا يتعقد بيع مجنون وصبي ولا يعقل ولا وكيل من المجانين إلا في الأب ووصيه والفاضي وشراء العبد لنفسه من مولاه بأمرة والرسول من المجانين ولا يشترط فيه البلوغ ولا الحرية فيصح بيع الصبي أو العبد لنفسه موقوفاً ولغيره نالداً ولا الإسلام والنطق والصحو وشرط العقد اثنان أيضاً موافقة الإيجاب للقبول فلا قبل غير ما أوجبه أو بعضه أو بغير ما أوجبه أو ببعضه لم يتعقد وشرط مكانه واحد وهو اتحاد المجلس وشرط المعقود عليه ستة كونه موجوداً مالا متقوماً مملوكاً في نفسه وكون المالك للبايع فيما يبيعه نفسه وكونه مقلوب التسليم فلم يتعقد بيع المعلوم وماله خطر العدم ولما اتفقت وهو شرط نفاذ فائنان المالك أو الولاية وأن لا يكون في البيع حق لغير الباع" (۵۴)۔

۷۔ ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا کیونکہ انعقاد نکاح کے لئے متعاقدين میں سے ہر ایک کے لئے دوسرے کا لفظ ایجاب و قبول کا سنتا دونوں کی رضامندی کی تحقیق کے لئے شرط ہے اور دونوں متعاقدين کے ایجاب و قبول کو دواہیے گواہوں کا حاضرہ کرنا شرط ہے کہ وہ دونوں آزاد مرد ہوں یا ایک آزاد مرد اور دواہیے گواہوں میں سے ہوں، اور دونوں مختلف یعنی عاقل و بالغ و مسلمان ہوں، اور دونوں گواہ ایک ساتھ متعاقدين کے قول ایجاب و قبول کو سنیں، لہذا اگر دونوں گواہ الگ الگ سنیں یا اس طور کہ ایک گواہ مجلس عقد میں حاضر ہوا پھر غائب ہو گیا اور دوسرے گواہ کی موجودگی میں ایجاب و قبول کا اعادہ

کیا گیا، یا صرف ایک گواہ عقد کو نے پھر اعادہ کیا گیا تو صرف دوسرا اس عقد کو نے یا ایک گواہ ایجاب سے اور دوسرا گواہ قبول سے پھر ایجاب و قبول کا اعادہ کیا گیا تو ہر ایک اس قول کو تنہا سے جس کو پہلے نے نہیں سنا اس لئے کہ ان صورتوں میں دو عقدا ایسے پائے گئے کہ کسی میں دو گواہ حاضر نہیں تھے، بنا بریں ٹیلیفون پر یہ شرط ممکن نہیں ہے، لہذا ٹیلیفون پر ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا تو رکن و شرط دونوں مفقود ہوئے لہذا انعقاد نکاح نہیں ہوگا۔

شامی میں ہے: "وشرط سماع کل من العاقدین لفظ الآخر ليتحقق رضاهما وشرط حضور شاهدين حزين أو حر وحرثین مکلفین سامعین قولهما معاً علی الأصح فاهمین انه نکاح علی المذهب، بحر، مسلمین وخرج بقوله معاً ما لو سمعا متفرقين بأن حضر أحدهما العقد ثم غاب والآخر بحضرة الآخر أو سمع أحدهما فقط العقد فأعید فسمعه الآخر دون الأول أو سمع أحدهما الإیجاب والآخر القبول ثم أعید فسمع کل وحده ما لم يسمعه أو لا لأن فی هذه الصورة وجد عقد ان لم یحضر کل واحد منهما شاهدان" (۲/۲۹۶، ۲۹۷)۔

اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو یہ صورت خارج از امکان ہے، لہذا عاقدین اور شاہدین متحداً مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے جبکہ انعقاد نکاح کے لئے عاقدین اور شاہدین کا متحداً مجلس ہونا شرط ہے۔

درمختار میں ہے: "حضور شاهدين حزين مکلفین سامعین قولهما معاً علی الأصح" (۲/۲۹۶)۔ ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، کیونکہ اس کے لئے اجتماع مجلس شرط نہیں ہے اور یہ محض نکاح کی وکالت ہے، محض اس وکالت سے نکاح منعقد نہیں ہوتا تو نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ عاقدین اور شاہدین کی مجلس میں موجود رہ کر وکالت کے ذریعہ نکاح کا ایجاب و قبول کرا دیں۔

شامی میں ہے: "أما الشهادة علی التوكیل بالنکاح فلیست بشرط لصحة" (۲/۲۹۵)۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ فون پر ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا، اور فون پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو عاقدین و شاہدین متحداً مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے اور فون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، اور اس سے نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ عاقدین اور شاہدین کی مجلس میں موجود رہ کر وکالت کے ذریعہ نکاح کا ایجاب و قبول کرا دیں۔ واللہ اعلم



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقد و معاملات

مولانا خورشید احمد علی
الکتب السنیہ، مکتبہ جامعہ دارالعلوم

بیع اور نکاح کے معاملات کے منقذ ہونے کے لئے ایجاب و قبول کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کا صدور ایک ہی مجلس میں ہو، اور اگر ایجاب کسی مجلس میں ہوا اور قبول کسی دوسری مجلس میں تو پھر اس ایجاب و قبول سے یہ معاملات درست نہ ہوں گے۔

مجلس کا معنی لغت میں ”موضع الجلس“ یعنی جگہ ہے، اور مجازاً اس کا اطلاق اہل مجلس پر بھی ہوتا ہے، بیع و شراء اور نکاح کے باب میں مجلس سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاقدین عقد معاملہ میں معروف و مشغول ہوں: ”المجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقبلين على التفاوض في العقد، فليغو الإيجاب إذا انقض المجلس قبل القبول، ولا يتعقد العقد بالقبول بعد ذلك، بل يعتبر هذا القبول إيجاباً جديداً يبدأ به مجلس جديد“ (الرحمن علی، ص ۳۷۴)۔

اتحاد مجلس کا یہ مطلب ہے کہ ایجاب کے بعد فریق ثانی کی طرف سے ایسی کسی حرکت، حالت یا فعل کا صدور نہ ہو جو ایجاب سے اعراض پر داخل ہو جب تک یہ حالت باقی رہے گی فریق ثانی کو قبول کرنے کا حق ہوگا اور اسی طرح فریق اول موجب کو اپنے ایجاب سے رجوع کرنے کا حق حاصل رہے گا۔

”وإذا أوجب أحد المتعاقدين للأخر بالخیار، وهذا خيار القبول إن شاء قبل وإن شاء رده“
وللموجب إيهما كان باتعاً ومشترياً أن يرجع قبل قبول الآخر عن الإيجاب“ (ابن عیاض، ص ۴۰۵)۔

”وفي المجتبى: المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المتعاقدين بعمل غير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراض عن العقد“ (ابن عیاض، ص ۴۲۵)۔

”ومن شرائط الإيجاب والقبول: اتحاد المجلس لو حاضرين وإن طال كمخبره“ (ابن عیاض، ص ۴۶۴)۔

اور اختلاف مجلس کا مطلب یہ ہے کہ جس مقصد اور فضاء کے لئے مجلس کا انعقاد ہوا ہو اس کے معارض کوئی حرکت عائدین میں سے کسی ایک کی طرف سے پائی جائے، یعنی ایجاب سے اعراض پر دلالت کرنے والی کوئی حرکت یا فعل عائدین میں سے کسی کی طرف سے بھی پایا جائے تو اسے تغیر و تبدل مجلس اور اختلاف مجلس سے تعبیر کیا جائے گا۔

”ولا بد من كون القبول في مجلس الإيجاب فلو قام أحدهما قبله بطل، وقيل لا، مادام في مكانه، ولو تكلم البائع مع إنسان في حاجة له فإنه يطل“ (المحررات ۲۶۷/۵)۔

”فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يدل على الإعراض وإن لا يشتغل بمقوت له فيه، وإن لم يكن للإعراض الفادة في النهر فإن وجد بطل ولو التحد المكان“ (رد المحتار ۴۳۷/۷)۔

”واختلافه (المجلس) باعتراض ما يدل على الإعراض من الاشتغال بعمل آخر“ (فتح القدیر ۳۷۱/۵)۔
فقہاء نے بیع و شراء یا نکاح کے باب میں اتحاد مجلس کے ضمن میں جو اتحاد مکانی کا قول کیا ہے، اس کا فضاء یہ معلوم ہوتا ہے کہ ”یسمع کل کلام الآخر“ یعنی عائدین میں سے دونوں ایک دوسرے کے کلام کو سننے اور سمجھنے پر قادر ہو سکیں، اور ایجاب و قبول میں کوئی التباس نہ رہے، اسی لئے تو بعد مکانی کے باوجود اس صورت میں جبکہ ایجاب و قبول ایک دوسرے کے لئے واضح اور غیر مبہم ہوں تو بیع درست ہو جاتی ہے، اور اسی طرح خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ بھی، ”رجل فی البیت فقال للذی فی السطح بعته منک بکذا فقال اشتریت صح إذا کان کل منهما یری صاحبه ولا یلتبس الکلام للبعد، ولو تعافدا البیع و بینهما النهر المز و حصانی یصح البیع قلت وإن کان نهر أعظما تجری فیہ السفن، قال رضی اللہ عنہ وقد تقرّر رأیی (بیع) فی أمثال هذه الصورة علی أنه إن کان البعد بحال یوجب التباس ما یقول کل واحد منهما لصاحبه یمنع وإلا فلا، فعلی هذا الستر بینهما الذی لا یمنع الفهم والسماع لا یمنع“ (المحررات ۲۷۲/۵)۔

ہاں یہیں اتحاد مجلس کی دو صورتیں ہو جاتی ہیں: اتحاد حقیقی اور اتحاد حکمی۔

اتحاد حقیقی سے مراد اتحاد مکانی ہے، جس میں عائدین ایک دوسرے کے مقابل ہوتے ہیں، ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں اور بالمشافہ ایک دوسرے سے ہم کلام ہوتے ہیں۔

اور اتحاد حکمی سے مراد وہ حالت ہوگی جس میں موجب فریق آخر کے مقابل خود موجود نہ ہو لیکن اس کا خط اور تحریر یا اس کا قصد موجود ہو۔

خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ بیع کے انعقاد کی صراحت کتب فقہیہ میں موجود ہے: ”و الکتاب کا الخطاب و کلا الإرسال حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب و أداء الرسالة“ (لمصوۃ الکتاب ان ینکب: أما بعد فقد

بعت عہدی منک بکلما فلما بلغه الكتاب ولهم ما فيه قال قبلت، فی المجلس انعقد“ (بخاری ج ۱ ص ۲۶۱/۵)۔

اور انٹرنیٹ پر یہ کثرت حاصل ہے لہذا انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا۔
 ”وقال شمس الأئمة السرخسي رحمه الله في كتاب النكاح من مبسوطه: كما انعقد النكاح بالكتابة، انعقد البيع وسائر التصرفات بالكتابة أيضا“ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۶۱/۷)۔
 ”لأن خطاب الغالب كتابة يجعله كأنه حضر بنفسه وخطوب بالإيجاب فقبل في المجلس“ (فتاویٰ اسلامیہ ص ۳۳۲)۔

بخاری کی طرح نکاح بھی خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ منعقد ہو جاتا ہے: ”ولو أرسل إليها رسولا وكتب إليها بذلك كتابا قبلت بحضور شاهدين سمعا كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لانحداد المجلس من حيث المعنى“ لأن كلام الرسول وقراءة الرسول كلام المرسل، لأنه ينقل عبارة المرسل وكذا الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المرسل، وكلام الكاتب معنى وإن لم يسمع كلام الرسول وقراءة الكتاب لا يجوز عندهما (أي الإمام أبي حنيفة ومحمد ورحمهما الله) (بدائع ص ۳۹۰/۲)۔
 ”وذكر شيخ الإسلام خواهر زاده في مبسوطه: الكتاب والخطاب سواء إلا في فصل واحد“ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۶۱/۷)۔

مذکورہ فقہی عباراتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تحریر کے ذریعہ نکاح منعقد ہو جائے گا جس طرح بخاری منعقد ہو جاتی ہے، البتہ نکاح میں چونکہ دو گواہوں کی شرط ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں گواہ رکن عقد یعنی ایجاب اور قبول کو سنیں، ”ومنها (شرائط الركن) الشهادة وهي حضور الشهود“ (بدائع ص ۵۲۲/۲) ”ومنها سماع الشاهدين كلام المتعالمدين جميعا“ (بدائع ص ۵۲۷/۲)۔

لہذا انٹرنیٹ پر تحریری ایجاب و قبول ہو رہا ہو اور اس ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں تو یہ شہادت انعقاد نکاح کے لئے کافی ہونی چاہئے۔

انٹرنیٹ پر ہو رہے دو افراد کے درمیان معاملہ کو تیسرا شخص دیکھ رہا ہے، اور وہ اس معاملہ کو دیکھ کر تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا رہا ہے بشرطیکہ ان عاقدین کے معاملہ پر کوئی فرق نہیں پڑتا یا ان کے مابین ہو رہے معاملہ میں کوئی غلط واقع نہیں ہوتا تو اس تیسرے شخص کا تحریر اور فائدہ اٹھانا درست ہوگا، حدیث شریف میں آتا ہے: ”لا بيع الرجل على بيع أخيه، ولا

یخطب علی خطبۃ اخیہ إلا أن یأذن له" اور ایک دوسری روایت میں ہے: "ان رسول اللہ ﷺ نہی ان یستم الرجل علی سوم اخیہ" (صحیح مسلم کتاب البیہار)۔

لہذا اس نئی اور ممانعت کا خیال رکھتے ہوئے دوسرے فوائد اٹھانا درست ہوگا۔

ویٹر کا ٹرنسنگ جس میں عائدین ایک دوسرے کے کلام کو سن رہے ہوتے ہیں، اور ایک دوسرے کو دیکھ بھی رہے ہوتے ہیں تو اس کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت درست ہوگی۔

اس بحر اوراق کی عبارت گذر چکی ہے کہ اگر عائدین ایک دوسرے کے کلام کو سن رہے ہوں اور اس میں کوئی التباس یا ابہام نہ ہو تو درمیان میں کسی چیز کا حائل ہونا یا بعد رکائی مانع نہیں ہوگا۔

"ان کان البعد بحال یوجب التباس ما یقول کل واحد منهما لصاحبه یمنع والا فلا، لعلی هذا السر بینهما الذی لا یمنع الفہم والسماع لا یمنع" (المعر ۲/۲۷۵)۔

اس صورت میں جبکہ فون پر ہو رہے ایجاب و قبول کو دو گواہی سن رہے ہوں تو حضور شاہدین اور سماع الشاہدین کی شرط پوری ہو رہی ہے اس ایجاب و قبول کے ذریعہ نکاح معتقد ہونا چاہئے۔

اور اگر ٹیلیفون پر ہو رہے ایجاب و قبول کو دو گواہ سن رہے ہوں تو یہ ایجاب و قبول انعقاد نکاح کے لئے کافی نہیں ہوگا "لعدم توفیر الشروط"۔

ہاں ٹیلیفون پر نکاح کے لئے وکیل بنانا درست ہوگا۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقد و معاملات

مولانا غوث رشید نورانی
استاذ جامعہ مکتبہ العلوم، بنارس

اسلام میں عقود و معاملات کی صحت پر بہت زور دیا گیا ہے، انہیں صحیح و احکام سے کرنے اور برتنے کی خصوصی تاکید فرمائی گئی ہے، نیز اس تعلق سے نہایت عیاں جامع شہوس اور دور رس نتائج پر مبنی اصول و ضوابط وضع فرمائے گئے ہیں، جن سے ہر دور کے نت نئے مسائل اور طرح طرح کی وجہیں کیوں کے حل کرنے میں مکمل رہنمائی ملتی ہے۔

شریعت اسلامیہ نے عقود و معاملات کی صحت کے لئے اور چیزوں کے ساتھ تراشی طریقین کو بنیادی طور پر لازم اور ضروری قرار دیا ہے، اسی وجہ سے اس باب میں ایجاب و قبول کو رکھنا اور اتحاد مجلس کو شرط کرنا ہے کہ جس مجلس میں ایک طرف سے ایجاب ہو اسی مجلس میں دوسری طرف سے قبول کا ہونا امر لازم ہے۔

مجلس اور اس کے اتحاد و اختلاف کا مطلب:

مجلس از روئے لغت بیٹنے کی جگہ کو کہتے ہیں، مگر فقہاء کی اصطلاح میں مجلس سے وہ حالت مراد ہے جس میں عاقدین معاملہ طے کرتے وقت معروف گفتگو ہوتے ہیں۔

الدرمئل العقی النام میں اس کی وضاحت ان الفاظ میں کی گئی ہے: "مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقبلين على التفاوض في العقد فليقلو الإيجاب إذا انقضى المجلس قبل القبول ولا ينقضى العقد بالقبول بعد ذلك بل يعتبر هذا القبول إيجاباً جديداً يملأ به مجلس جديد" (الدرمئل العقی النام ۱/ ۳۷۳) (مجلس عقد و حالت ہے جس میں عاقدین معاملہ کے بارے میں باہم گفتگو کرنے میں معروف ہوں، چنانچہ اگر قبول سے پہلے مجلس ختم ہو جائے تو ایجاب لغو قرار پائے گا اور اس کے بعد قبول کے ذریعہ عقد نہیں ہوگا، بلکہ یہ مانا جائے گا کہ یہ قبول، نیا ایجاب ہے جس سے ایک نئی مجلس کا آغاز ہو رہا ہے)۔

اور مجلس کے متحد ہونے سے یہ مراد ہے کہ عائدین میں سے ہر ایک مجلس کے مقاصد انعقاد پر پورے طور پر متوجہ ہو، نہ ان کے علاوہ کسی اور عمل میں مشغول ہو اور نہ کوئی ایسا اقدام کرے جو عقد سے پہلو تکی کا پتہ دیتا ہو۔

ابن خرازرقی میں ہے: "المجلس المتحد ان لا يشتغل احد المتعلقين بعمل غير ما عقد له المجلس او ما هو دليل الإعراض عن العقد" (ابن خرازرقی ۲۵۵، رد المحتار ۲۲) (اتحاد مجلس یہ ہے کہ عائدین میں سے کوئی بھی کسی ایسے عمل میں مشغول نہ ہو جو انعقاد مجلس کے مقاصد کے خلاف ہو یا عقد سے اعراض کا پتہ دیتا ہو)۔

پھر اتحاد مجلس کی دو تسمیں ہیں: حقیقی اور محکی، حقیقی اتحاد یہ ہے کہ قبول اور ایجاب دونوں کی مجلس ایک ہو اور محکی یہ ہے کہ قبول کی مجلس، ایجاب کی مجلس کے سوا کوئی دوسری ہو مگر وہ دونوں مجلسیں حکماً ایک تصور کی جاتی ہوں، جیسا کہ تحریر و مراسلت کے ذریعہ ہونے والے حقوق و معاملات کی صورت میں ہوتا ہے۔

جیسا کہ "الموسود الخیر" میں اس کی صراحت موجود ہے: "اتحاد المجلس في العقود وغيرها على قسمين: حقيقي بان يكون القبول في مجلس الإيجاب وحكمي إذا تفرق مجلس القبول عن مجلس الإيجاب كما في الكتابة والمواصلة ويتحدان حكماً" (الموسود الخیر ۲۰۲) (عقود وغیرہ میں اتحاد مجلس کی دو تسمیں ہیں: ایک حقیقی، وہ یہ ہے کہ قبول، مجلس ایجاب میں ہو اور دوسری محکی، وہ یہ ہے کہ مجلس قبول اور مجلس ایجاب ایک نہ ہوں، جیسے تحریر و مراسلت میں کہ یہ دونوں مجلسیں حکماً ایک ہوتی ہیں)۔

اور اختلاف مجلس سے مراد ہے کہ دوران معاملہ کوئی ایسا عمل پایا جائے جس سے اعراض کا پتہ چلتا ہو۔

رد المحتار میں ہے: "واختلاف المجلس باعتراض ما يدل على الإعراض عن الاشتغال بعمل آخر" (رد المحتار ۲۲) (اختلاف مجلس یہ ہے کہ اثاء معاملہ کسی دوسرے عمل میں ایسی مشغولیت ہو جائے کہ اس سے اعراض کا پتہ چلتا ہو)۔

اسی طرح فتح القدیر میں ہے: "اختلافه باعتراض ما يدل على الإعراض عن الاشتغال بعمل آخر ونحوه" (فتح القدیر ۷۸) (اختلاف مجلس یہ ہے کہ اثاء معاملہ کسی دوسرے عمل میں ایسا اشتغال ہو جائے جو اعراض پر دلالت کرتا ہو)۔

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ حقیقت بے غبار ہو جاتی ہے کہ عقود و معاملات میں وہ مجلس مطلوب ہوا کرتی ہے جس میں صرف عقد و معاملہ کے تعلق ہی سے منگلو ہو، نہ اس میں عائدین کی جانب سے کوئی ایسا اقدام ہو جو عقد سے اعراض کے مترادف ہو اور نہ کسی ایسے عمل میں مشغولیت ہونی چاہئے جو مجلس کے خاتمہ کا باعث ہو، اس لئے کہ اگر ایسا ہوا تو اس مجلس کا اعتبار نہیں ہوگا اور صحت عقد کے لئے اتحاد مجلس کی شرط پوری نہ ہو سکے گی۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی عمومی صورت یہ ہوا کرتی ہے کہ فروخت کرنے والا اپنے سامان کے بارے میں خریدار سے خط و کتابت کرتا ہے، اس کی فروخت کی بات طے کرتا ہے اور خریدار اس کو اپنی رضا مندی سے مطلع کر دیتا ہے، ظاہر ہے کہ خرید و فروخت کی یہ صورت شرعاً جائز اور درست ہے، اس وجہ سے کہ فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ زبانی خرید و فروخت کی طرح تحریری بھی ہو سکتی ہے۔

ہدایہ میں ہے: "الكتاب كالخطاب" (ہدایہ ۳/۲۱۲) (تحریر زبانی گفتگو کے حکم میں ہے)۔

ردالمکار میں ہے: "قال شمس الأئمة السرخسي في كتاب النكاح من مبسوطه كما يتعقد النكاح بالكتابة يتعقد البيع وصائر التصرفات بالكتابة" (ردالمکار ۱۱/۸۳) (شمس لا ائمة سرخسی نے اپنی مبسوط کی کتاب النکاح میں تحریر فرمایا ہے کہ نکاح کی طرح بیع اور دیگر تصرفات بھی تحریر سے معتقد ہو جایا کرتے ہیں)۔

کتاب فقہ میں خط و کتابت کی صورت بھی بتائی گئی ہے۔

ردالمکار میں ہے: "صورة الكتابة ان يكتب اما بعد فقد بعث عبيدي فلانا منك بكذا فلما بلغه الكتاب قال في مجلسه ذلك اشتريت لم البيع بينهما" (ردالمکار ۱۱/۸۳، البحر الرائق ۲/۶۹۵، مائتہ ۹/۳۳، کتابہ شرح ہدایہ ۵/۸۳) (تحریر کی صورت یہ ہے کہ لکھے: بعد از تسلیمات یہ کہ میں نے اپنا فلان غلام تمہارے ہاتھ اتنی قیمت پر فروخت کیا، جب مکتوب لایہ کو یہ تحریر موصول ہوئی اور اس نے اسی مجلس میں کہا: میں نے خرید اتنا عائدین کے درمیان بیع ۳۰ م ہو گئی)۔

اسی طرح اگر خریدار نے یہ لکھ بھیجا کہ میں نے تمہارا فلان سامان اتنی قیمت میں خرید اور فروخت کرنے والے نے جواباً یہ تحریر ارسال کر دی کہ میں نے فروخت کیا تو بیع ہو جائے گی۔

چنانچہ علامہ شامی نے اس کی وضاحت فرمائی ہے: "قلت ويكون بالكتابة من الجانبين لماذا كتب اشتريت عبدك فلانا بكذا فكتب إليه البائع قد بعث فلاناً بيع" (ردالمکار ۱۱/۸۳) (میں نے کہا: تحریری معاملہ دونوں جانب سے صحیح ہوتا ہے، چنانچہ اگر کسی نے لکھا کہ میں نے تمہارا فلان غلام اتنی قیمت میں خرید اور بائع نے جواباً یہ لکھ بھیجا کہ میں نے فروخت کیا تو یہ بیع ہو گئی)۔

اس تحریری خرید و فروخت میں یہ ضروری ہے کہ جس مجلس میں یہ تحریر موصول ہوئی ہو اسی مجلس میں مکتوب لایہ کی جانب سے قبول ہونا چاہئے۔

ہدایہ میں ہے: "حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب" (ہدایہ ۲/۲۸) (حتی کہ تحریر کے پہنچنے کی مجلس کا اعتبار کیا گیا ہے)۔

الدراختیاریس ہے: ”لمعتبر مجلس بلوغھا“ (دراختیاریس ۱۱) (پس تحریر کے پختے کی مجلس کا اعتبار کیا جائے گا)۔
 اسی طرح الفقہ الاسلامی دادلہ میں ہے: ”لمان تأخر القبول إلى مجلس فان لم ينقذ البيع“ (فقہ الاسلامی
 دادلہ ۳۳۰/۵) (اگر قبول کسی دوسری مجلس میں مؤخر ہو جائے تو بیع منقذ نہ ہوگی)۔

انٹرنیٹ کی موجودہ صورت حال چونکہ مراسلاتی مقننہ معاملات ہی کی ایک صورت ہے، لہذا اس کے درست ہونے
 میں کوئی تباہت نہیں معلوم ہوتی، رہا مجلس کے اتحاد کا مسئلہ تو وہی اس صورت میں حکماً موجود ہے۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: ”لم لا یخفی أن قراءة الكتاب صارت بمنزلة الإيجاب من الكتاب
 لماذا قبل المکتوب إليه في المجلس فقد صدر الإيجاب والقبول في مجلس واحد“ (رد المحتار ۱۱/۳) (پھر یہ
 امر غنی نہیں ہے کہ تحریر کا پڑھنا تحریر کنندہ کے ایجاب کے قائم مقام ہے، لہذا اگر مکتوب الیہ نے مجلس میں قبول کر لیا تو ایجاب
 وقبول کا صدور ایک مجلس میں ہو گیا)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

جس طرح انٹرنیٹ کے ذریعہ بیع کا انعقاد ہو جاتا ہے، اسی طرح نکاح کا بھی انعقاد ہو جائے گا، کیونکہ شریعت
 اسلامی میں اس بات کی اجازت دی گئی ہے کہ اگر آدمی مجلس عقد سے دور ہو تو بذریعہ مراسلت نکاح کر سکتا ہے۔
 رد المحتار میں ہے: ”ینقذ النکاح بالکتاب کما ینقذ بالخطاب“ (رد المحتار ۲۸۸/۲) (نکاح، زبان یا بات
 چیت کی طرح تحریر سے بھی منقذ ہو جاتا ہے)۔

البتہ اس صورت میں یہ ضروری ہوگا کہ جس مجلس میں دو خط یا تحریر موصول ہو، اسی میں دو گواہوں کے سامنے وہ تحریر
 پڑھ کر مکتوب الیہ نے قبول کیا ہو، اس لئے کہ گواہوں کا اس تحریر کے مضمون سے واقف ہونا اور قبول کا سماعت کرنا صحت نکاح
 کے لئے شرط ہے۔

المحررات فی میں ہے: ”إن انعقاد النکاح بکتاب أحدهما بشرط فيه سماع الشاهدين قراءة
 الکتاب مع قبول الآخر“ (المحررات فی ۱۵۳) (عائدین میں سے کسی ایک کی تحریر سے انعقاد نکاح کی شرط یہ ہے کہ شاہدین
 نے دوسرے کے قول کے ساتھ ساتھ جب تحریر پڑھی جا رہی ہو تو اسے بھی سنا ہو)۔

مذکورہ توضیح کی روشنی میں دیکھا جائے تو انٹرنیٹ کے ذریعہ ہونے والے ایجاب وقبول گواہوں کی موجودگی میں صحیح
 ہوں گے اور نکاح منقذ ہو جائے گا۔

بذریعہ انٹرنیٹ ہونے والے معاملہ سے دوسرے کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ کے تعلق سے حاصل شدہ معلومات سے پتہ چلتا ہے کہ اس کے ذریعہ ہونے والا معاملہ یک وقت بہت سے لوگوں کے علم میں آ جاتا ہے، جس سے عین ممکن ہے کہ دوسرے افراد بھی اس موقع سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں اور فائدہ حاصل کر لیں، اب اگر اس میں کوئی شرعی قباحت ہو تو قطعاً درست نہ ہوگا۔

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے، اس وجہ سے کہ عائدین کے درمیان مکانی بُعد تو ضرور ہے مگر یہ بُعد ایسا نہیں ہے کہ صحت مقدس خارج ہو، کیونکہ فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ اگر ایسا بُعد ہو جس سے عائدین کے کلام میں التماس نہ ہو، بلکہ ہر ایک دوسرے کی بات کو پورے طور پر سن اور سمجھ رہے ہوں تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑے گا اور معاملہ درست قرار پائے گا۔

فتاویٰ از ایہ میں ہے: "والبعد إن كان بحال يوجب التماس ما يقول كل منهما يمنع وإلا فلا" (فتاویٰ از ایہ علی ہاشمی قادی ہندیہ ۳۶۱ ص ۲۶۱) (اگر بُعد اس طرح کا ہو کہ اس سے عائدین کے کلام میں التماس ہو یا ہو تو عقد نہیں ہوگا ورنہ ہو جائے گا)۔

ویڈیو کانفرنس میں عائدین یا ہم ایجاب و قبول کے ساتھ ایک دوسرے کو دیکھ بھی رہے ہوتے ہیں، اور جاسمین کی طرف سے بات واضح طور پر مکمل ہو جایا کرتی ہے، اس لئے اس میں التماس باقی نہیں رہتا، جس سے واضح ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ خرید و فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر اس میں ریکارڈ بھی محفوظ رہتا ہے، جس سے اس مسئلہ کی صحت کے پہلو کو مزید تقویت مل رہی ہے۔

فون پر خرید و فروخت:

اگر عائدین فون پر خرید و فروخت کا معاملہ اس طرح کریں کہ ان کے کلام میں کسی طرح کا کوئی التماس نہ ہو تو وہ معاملہ درست ہوگا اور دونوں کے درمیان مکانی فاصلہ ویڈیو کانفرنس کی طرح اس میں بھی خارج نہیں ہوگا، اس وجہ سے کہ اس طرح کے معاملات میں ایسے جذبات گوارا کر لئے جاتے ہیں، جو عائدین کے ایجاب و قبول کے سننے اور سمجھنے میں رکاوٹ کا سبب نہ بننے ہوں۔

المحرر الرأقی میں ہے: "إن كان البعد بحال يوجب التماس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع

والا فلا فعلی هذا الستر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسمع لا يمنع" (المعراج ۲۷۲/۵) (اگر قائلانہ ہو کہ اس کی وجہ سے عائدین میں سے ایک کا کلام دوسرے کے لئے واضح نہ ہو پارہا ہو تو مقدمین ہوگا، ورنہ ہو جائے گا، اسی بنیاد پر ان کے درمیان کا وہ پردہ جو سننے اور سمجھنے میں حارج نہ ہو، مانع عقدا نہیں ہے)۔

فون پر نکاح:

فون پر نکاح درست نہیں ہوگا، اس وجہ سے کہ صحت نکاح کے لئے صحیح ترین قول کے مطابق گواہوں کا عائدین کے کلام کو سننا شرط ہے۔

التادی الخیر یہ میں ہے: "الأصح الذي عليه العامة ان سماع الشهود كلام العاقدین شرط لصحة النكاح" (التادی الخیر ۲۲/۱) (عام علماء کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ گواہوں کا عائدین کے کلام کو سننا، صحت نکاح کے لئے شرط ہے)۔

ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ لڑکا یا لڑکی بذریعہ فون کسی کو اپنا وکیل بنا دے اور وہ وکیل اپنے موکل کی جانب سے گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرے تو نکاح درست ہو جائے گا۔

مولانا محمد یوسف صاحب لدھیانویؒ اس مسئلہ کی وضاحت فرماتے ہوئے رقم طراز ہیں: "نکاح کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہو اور شلیفون پر یہ بات ممکن نہیں، اس لئے شلیفون پر نکاح نہیں ہوتا، اور اگر ایسی ضرورت ہو تو شلیفون پر یا خط کے ذریعہ لڑکا اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنا دے اور وہ وکیل لڑکے کی طرف سے ایجاب و قبول کرے" (آپ کے مسائل ۱۵/۵)۔



فون اور انٹرنیٹ پر خرید و فروخت اور نکاح

مولانا عبداللہ عظیمی
دراصلہم ہمارا پیر، مگر ات

۱۔ مجلس سے مراد:

مجلس: یہ اسم ظرف کا صیغہ ہے، جس کا معنی بیٹھنے کی جگہ ہے، نیز بیٹھنے والی قوم اور مجمع والے، جیسا کہ المنجد، المعجم والغات الحدیث ولغات القرآن سے معلوم ہوتا ہے۔ فقہ کی کتاب میں اس کی تعریف ”ما حصل فیہ العقد ولو کتابا والفقہین او سائرین“ (کتاب لفظی لہذا باب الاربعہ ۱۶۵/۵) سے کی گئی ہے، یعنی وہ جگہ اور وہ اجلاس جس میں عقد ہو اگرچہ عائدین ٹھہرنے والے یا چلنے والے ہوں۔

۲۔ اتحاد مجلس سے مراد:

یہ ہے کہ عائدین کی مجلس عقد متحد ہو، اور عقد سے چونکہ ایجاب و قبول مراد ہے (جیسا کہ ”إلا أن تكون تجارة“ سے معلوم ہوتا ہے) یعنی ایجاب و قبول کی مجلس متحد ہو، یعنی (مجلس ظرف ہونے کی وجہ سے) دو اعتبار سے: (۱) زمانہ اور (۲) مکان کے اعتبار سے، پھر ہر ایک میں دو اعتبار ہیں: (۱) حقیقی طور پر متحد ہونا اور مقرر ہونا، (۲) محکی طور پر متحد ہونا۔ امام شافعی حقیقی اتحاد کے قائل ہیں، وعند الشافعی لا یعتد إلی آخر المجلس بل هو علی الفور“ (درائع مصابیح ۳۷۵)۔ یعنی درج سے معلوم ہوتا ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول ان کے نزدیک شرط ہے، لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اتحاد محکی مراد ہے، ایجاب کے بعد مجلس کے آخر تک خیال برقرار رہے گا، اور مجلس کی تمام ساعات کو ایک ساعت کا حکم دے کر آخر مجلس تک کے وقت کو حکماً متحد سمجھا جائے گا، جیسا کہ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں: ”إنما یعتد إلی آخر المجلس لأن المجلس جامع للمتفرقات فاعتبرت ساعته واحدة دفلاً للعسر وتحقیقا للبسر“۔ امام شافعی کے قول میں حرج ہے کیونکہ قبول کرنے والے کو ایجاب کے بعد اگر فوراً موقع نہ دیا جائے تو حرج عظیم ہے، چنانچہ حاشیہ کنز در

۵۔ نکاح میں ایک ہی مجلس میں ایجاب وقبول کا ہونا شرط ہے، اور ایک ہی مجلس میں ایجاب وقبول کا سننا بھی گواہوں کے لئے ضروری ہے، اس کے بغیر نکاح نہیں ہوگا، اور یہاں دو شرط مفقود ہے کیونکہ ایک ہی مجلس میں ایجاب وقبول کو شاہدین ایک ساتھ نہیں سنتے۔

"ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً" هكذا في فتح القدير "وكذا إذا كان أحدهما غالباً لم ينعقد" (ماگیری ۳/۱۰۲)۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت درست نہیں، اس لئے کہ اس میں اتحاد مجلس نہیں ہوتا، کیونکہ ایجاب کرنے والے اور قبول کرنے والے کی مجلس ایک نہیں ہوتی بلکہ الگ ہوتی ہے، "ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد" (فتاویٰ اب ۳/۱۰۲)۔

۷۔ (۱) ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب وقبول نہیں ہو سکتا۔

(۲) اگر ٹیلیفون پر ایجاب وقبول کے وقت عائدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب وقبول کو سن رہے ہوں تو عائدین اور شاہدین متحد مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے، کیونکہ مجلس دونوں کی الگ الگ ہے، ایک کی نکلے میں ہے تو دوسرے کی گھنٹی میں ہے، صرف ایک ساتھ فون پر بات کرنے سے مجلس کو ایک تصور نہیں کیا جاسکتا: "ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس بأن كانا حاضرين فواجب أحدهما لتمام الآخر عن المجلس قبل القول الخ ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً" (بکر لادری ماگیری، فتح القدير ۳/۱۰۲)۔

(۳) فون میں نکاح کا وکیل بنانا درست ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ فون کے ذریعہ ایک فریق کسی کو وکیل بنادے، اور دوسرے وکیل گواہوں کی موجودگی میں بحیثیت وکیل ایجاب وقبول کا فریضہ انجام دے، مثلاً ہندو ذی فون کر دے کہ میں تم کو اس بات کا وکیل بناتی ہوں کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو، اب یہ کہہ کر دو گواہوں کی موجودگی میں کہے کہ تم گواہ ہو کہ میں نے فلاں سے نکاح کر لیا، لیکن ضروری ہے کہ گواہان اس عورت سے واقف ہوں، کما امراء و کلت رجلا بان يزوجها من نفسه فقال الوكيل اشهدوا اني قد تزوجت فلاحة من نفسي ان لم يعرف الشهود فلاحة لا يجوز النكاح ما لم يذكر اسمها واسم أبيها وجعلها وان عرف فلاحة وعرفوا انه اراد تلك المرأة يجوز (ہدیہ نسائی ص ۱۶۳)۔

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا امجد علی صاحب دہلوی

تمہیدی بحث:

یہ موضوع عقود و معاملات سے متعلق ہے، معلوم ہوتا ہے کہ بنیادی طور پر عقود و معاملات کی دو قسمیں ہیں: اول: عقد نکاح، دوم: عقد نکاح کے علاوہ دوسرے معاملات جیسے بیع و شراء وغیرہ۔

نکاح اور دوسرے عقود بظاہر اپنی حقیقت و ماہیت میں مشترک ہیں، اور وہ یہ ہے کہ سارے عقود کی اساس ایجاب و قبول پر ہے، اس لئے وہ دونوں عقد نکاح اور دوسرے عقود کے لئے بنیادی اور کان کی حیثیت رکھتے ہیں، مگر نکاح اور دوسرے عقود میں ایک بڑا بنیادی فرق بھی ہے جس کی طرف ایک لطیف اشارہ علامہ امین رشید قاسمی نے اپنی مشہور کتاب ”بدلیۃ الجہد“ میں کیا ہے۔

انہوں نے کتاب النکاح میں ایک بحث یہ چھیڑی ہے کہ کیا عقد نکاح خیار کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ پھر اس مسئلہ میں اختلاف ذکر کیا ہے کہ جہور کے نزدیک عقد نکاح خیار کے ساتھ درست نہیں، اور امام ابوہریرہ کے نزدیک عقد النکاح علی الخیار درست ہے، پھر علامہ امین رشید نے جہور کی دلیل ان الفاظ میں ذکر کی ہے۔

”او نقول ان اصل الخيار في البيوع هو العود والانكحة لا عود لبيها لان المقصود بها المكالمة لا المكالمة“ (بدلیۃ الجہد، کتاب النکاح، الباب الثاني، الوضوء الاول) (یاد ہم کہیں گے کہ بیوع میں خیار کی اصل غرض المكالمة لا المكالمة ہے اور نکاحوں میں غرض نہیں ہوتا اس لئے کہ ان کا مقصد شرف و نفس میں مقابلہ ہے نہ کہ خرید و فروخت میں مقابلہ)۔ علامہ امین رشید کی اس لطیف بحث سے معلوم ہوا کہ من کل الوجوه عقد نکاح عقد بیع وغیرہ کی طرح نہیں ہے، اس لئے کہ زواج کا مقصد واضح الفاظ میں شرف و نفس کے اعتبار سے بڑھنے کی کوشش کرنا ہے، مگر بیع و شراء وغیرہ میں محض مالی منفعت میں ایک دوسرے سے فائدہ ہوجانے کی کوشش کرنا اہم مقصود ہے، اس بنا پر انٹرنیٹ اور دوسرے وسائل کے ذریعہ عقود

وساطات کے انعقاد و عدم انعقاد پر بحث کرتے ہوئے ضروری ہے کہ نکاح اور دوسرے عقود کے درمیان اس بنیادی فرقی کا لحاظ رکھا جائے ورنہ نتیجہ تک پہنچنا دشوار ہوگا۔

اس تمہیدی بحث کے بعد اب اختصار سے تمام سوالات کے جوابات ملاحظہ ہوں، اول: مجلس نکاح و بیع وغیرہ، دوم: مجلس طلاق، نکاح اور بیع وغیرہ میں ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس ضروری ہے، اتحاد مجلس کا مطلب ہے: "مادام المجلس قائما عرفا، أما إذا تشاغلا بما يقطع المجلس عرفا فيه لا يصح" (کتاب اللہ علی المذاہب ص ۲۶۸) یعنی جب تک مجلس عرف کے اعتبار سے قائم رہے، البتہ اگر وہ دونوں یعنی ایجاب و قبول کرنے کے لئے ایسے کام میں مشغول ہو جائیں جو عرف میں مجلس کو منقطع کر دیتے ہیں تو اتحاد مجلس درست نہ ہوگا۔

علامہ سید سابق مسمیٰ نکاح وغیرہ میں اتحاد مجلس کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں:

"اتحاد مجلس الإيجاب، والقبول بمعنى ألا يفصل بين الإيجاب والقبول بكلام أجنبي أو بما يعد في العرف إعراضا وتشاغلا عنه بغيره" (فتاویٰ مجدد الدینی بحث مفہوم ازدواج ص ۱۶۸ مطبوعہ جدید) (مجلس ایجاب و قبول کے اتحاد کا معنی یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان کوئی دوسری بات نہ لائی جائے یا ایسی کوئی چیز نہ لائی جائے جسے عرف میں اعراض اور اس سے بے نیازی سمجھا جائے)۔

۲- اگر عرف و عادت میں انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا تحقق ہو جائے اور غرر (دھوکہ) کا اندیشہ نہ ہو تو شرعاً خرید و فروخت کا معاملہ منعقد ہو جائے گا، دراصل اسلامی شریعت نے بیع اور اجارہ وغیرہ میں مختلف قوسوں اور ملکوں میں رائج عرف و عادت کا اعتبار کیا ہے، امیر المؤمنین فی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بہت سی آیات و احادیث کی روشنی میں ایک مستقل باب اس طرح قائم کیا ہے: "باب من أجري الأعمار على ما يعتادون بينهم في البيوع والإجارة والمكاييل والوزن، ومنهم على لسانهم ومذاہبهم المشهورة" (المراجع المصحح للفقہاء، کتاب بیع ص ۲۹۳ مطبوعہ دہلی) (اس مسئلہ کا باب کہ مختلف شہروں کو بیع، اجارہ اور ناپ و تول میں ان کے متعارف طریقوں پر باقی رکھا جائے اور ان کی نیوٹوں اور مشہور طریقوں کے مطابق ان کی عادت کو محمول کیا جائے۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح منعقد نہ ہوگا اس لئے کہ وہاں اتحاد مجلس کی شرط منعقد ہے، اگرچہ عاقدین ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہیں اور دو گونہ تحریر ایجاب و قبول کو دیکھ رہے ہیں، مگر اتنی ہی بات اتحاد مجلس کے لئے کافی نہیں ہے، اس لئے کہ انٹرنیٹ کے اسکرین پر جو معاملہ نظر آ رہا ہے وہ اصل معاملہ کا عکس ہے، پھر نکاح کی روح دوسرے عقود و معاملات کی روح سے بالکل مختلف ہے، اس لئے نکاح کو دوسرے عقود پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

۴- دو افراد کے درمیان انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کا جو معاملہ ہوتا ہے ایک تیسرا شخص یعنی اس کی تفصیل حاصل

کر سکتا ہے جس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے، تو اس میں شرعی طور پر کوئی حرج نہیں معلوم ہوتا، یہ صورت حال کسی کے علم، صلاحیت اور تجربہ سے استفادہ کے قبیل سے ہے، یہ تو ایسے ہی ہے جیسے کوئی استاذ حدیث کی کو اپنی مرویات کی اجازت دے تب بھی وہ روایت کر سکتا ہے، اسے درست مانا جائے گا (مقدمہ ما بین اصلاح النوع والاریح واخر دن)۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت ممکن ہے جسے شرعی طور پر درست قرار دیا جائے گا۔ میں ذاتی طور پر ویڈیو کانفرنسنگ سے واقف نہیں ہوں، بعض اصحاب سے مر لہجہ کیا تو اندازہ ہوا کہ اس کے ذریعہ تجارت ممکن ہے اور اگر اس میں غرر کا اندیشہ نہ ہو تو شرعی طور پر اسے درست تصور کیا جانا چاہئے، دراصل یہاں بھی عرف و عادت کا معاملہ ہے، اگر دور جدید میں عرف و عادت کے اعتبار سے ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ معاملہ کیا جاتا ہے تو اس میں شرعی قباحت نہ ہوگی۔

رعی یہ بات کہ ویڈیو کانفرنسنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے جسے پاسانی دوسرا شخص یا سی بی آئی کے لوگ حاصل کر سکتے ہیں تو اس سے یقیناً بائع و مشتری کو نقصان ہو سکتا ہے مگر اس کی وجہ سے ان معاملات کو ناجائز نہیں کہہ سکتے۔

۶- فون پر خرید و فروخت درست ہے، اس وقت تو عالمی و ملکی طور پر فون کے ذریعہ بڑے بڑے کاروبار بڑے خوشگوار انداز میں ہوتے ہیں، اس لئے وہ عرف و عادت میں شامل ہو گیا ہے، لہذا درست ہے، فون کے ذریعہ جو بیع ہوتی ہے اسے اوجہ بیع کہہ سکتے ہیں جس کی صحت کی درج ذیل شرطیں ہیں:

اول: قیمت معلوم و متعین ہو، دوم: بیع متعین و متعارف ہو، سوم: مدت متعین ہو، چہارم: طرفین مکمل طور پر رضامند ہوں، فون پر جو معاملہ ہوتا ہے اس میں یہ چاروں شرطیں پائی جاتی ہیں اس لئے وہ معاملہ درست ہوگا۔
فون کے ذریعہ بیع کے جواز پر اس آیت قرآنی سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“
الح (سورہ نساء ۲۹) (اے ایمان والو! آپس میں حرام طریقہ سے اپنے مال نہ کھاؤ لایہ کہ ایسی تجارت ہو جو باہم رضامندی سے ہو)۔

۷- ٹیلیفون پر شرعی اعتبار سے نکاح کا ایجاب و قبول متحقق نہ ہوگا، جس کی دود جہیں ہیں: اول: عائدین کی مجلس بالکل مختلف ہے، دوم: گواہان پوری طرح فریقین کی بات سن نہیں سکتے۔ اور اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تب بھی عائدین اور شاہدین صحیحاً مجلس نہیں تصور کئے جائیں گے۔

البتہ فون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، یعنی عورت یا مرد میں سے کوئی بھی دوسرے کو اپنا وکیل بنادے اور وہ نکاح

کا اہتمام یا قبول کرے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بار وکیل کا فرض دونوں کی طرف سے انجام دیا، آپ نے مرو سے کہا: "انتر حسی ان ازو جبک فلائنا" اور عورت سے کہا: "انتر حسین ان ازو جبک فلائنا" اس طرح ان دونوں کا نکاح ہو گیا (خروجہ اودنی کتاب النکاح ۴۱۱، فقہانہ ۲، النکاح فی النکاح)، اسی طرح ام حبیبہ جیشہ میں تھیں اور آپ ﷺ مکہ میں تھے مشاء جیشہ نجاشی نے ام حبیبہ کی شادی آپ ﷺ سے کرائی، اس معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کے وکیل عمرو بن امیہ ضمری تھے (خروجہ اودنی کتاب النکاح ۴۱۲، فقہانہ ۲، النکاح فی النکاح)۔

ان دونوں واقعات سے بذریعہ ثبوتیوں توکیل نکاح کے مسئلہ میں رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے۔



فون اور انٹرنیٹ پر معاملات کا شرعی حکم

مفتی محمد رفیع
رہنما جامعہ اسلامیہ، دارالعلوم کراچی

۱۔ مجلس کیا ہے؟

الف۔ (واذا أوجب واحد قبل الآخر) باتما کان أو مشتربا (في المجلس) لأن خيار القبول مقيد به“ (درعی، ج ۱، ص ۲۰۴)۔

ب۔ (قوله في المجلس) حتى لو تكلم البائع مع إنسان في حاجة له فإنه يظل سحراً فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يدل على الإعراض وأن لا يشتغل بمقوت له فيه وإن لم يكن للإعراض المادة في النهر فإن وجد بطل ولو اتحد المكان (ص ۲۰۴)۔

ج۔ ”وما لم يقبل بطل الإيجاب إن رجع الموجب قبل القبول (أو قام أحدهما) وإن لم يلعب (عن مجلسه) على الراجع - نهر وابن الكمال - فإنه كمجلس خيار المنخيرة وكذا سائر التعليلات“ (درعی، ج ۱، ص ۲۰۴)۔

ترجمہ و خلاصہ عبارات بالا:

خرید و فروخت کا معاملہ کرنے والے دو فریقوں میں سے جب ایک فریق معاملہ کی پیشکش کرے خواہ وہ بائع ہو یا خریدار تو دوسرے فریق کو بھی اسی مجلس میں یہ پیشکش قبول کرنی ضروری ہے، کیونکہ خيار قبول (عقد کو قبول یا رد کرنے کا اختیار) مجلس کے ساتھ مشروط ہے، چنانچہ اگر بیچنے والا ایجاب (معاملہ کی پیشکش) کرنے کے بعد ہی اپنی کسی ضرورت سے خریدار کو چھوڑ کر دوسرے شخص سے بات چیت کرے گا تو اس کی پیشکش (ایجاب) باطل ہو جائے گی اور معاملہ ختم ہو جائے گا۔ بحر۔ اس

سے معلوم ہوا کہ مجلس سے مراد یہ ہے کہ عائدین یا ان میں سے کوئی ایک دوران مجلس عقد کوئی ایسی حرکت یا عمل نہ کرے جس سے معاملہ کے تین ان کی عدم دلچسپی یا بے توجہی برتنے کا عندیہ ملتا ہو یا معاملہ سے دلچسپی کے باوجود ان کے کسی دوسرے کام میں مشغول ہونے کی وجہ سے اصل عقد کے ہاتھ سے نکل جانے کا خطرہ ہو، لہذا اگر مذکورہ باتوں میں سے کوئی بات دوران عقد پیش آگئی تو وہ عقد ہی باطل ہو جائے گا اگرچہ عائدین ایک ہی جگہ بیٹھے ہوئے ہوں (ریفرنس الٹائی ۲۰/۴)۔

۲- ”ولم ی المجتبی المجلس المتحد ان لا یشتغل أحد المتعاقدين بغير ما عقد له المجلس أو ما هو ذلیل الإعراض“ (شائی ۲۲/۴)۔

اور تحقیق میں ہے کہ مجلس متحدہ وہ ہے جس میں عائدین اسی کام میں لگے رہیں جس کے لئے مجلس مشغول ہوئی ہے اور کوئی ایسا کام نہ کریں جس سے مجلس کی غرض کے تین بے توجہی اور اعراض محسوس ہو۔

۳- اختلاف مجلس کا مطلب کیا ہے؟

قال في النهر واختلاف المجلس باعتراض ما يبدل على الإعراض من الاشتغال بعمل آخر كالأككل إلا إذا كان لقمة وشرب إلا إذا كان الإناء في يده ونوم إلا أن يكونا جالسین وكلام ولو لحاجة ومشی مطلقاً في ظاهر الرواية حتى لو تابعا وهما بمشيان أو يسيران ولو على دابة واحدة لم يصح واختار غير واحد كالطحاوي أنه إن أجاب على فور كلامه متصلاً جاز وصححه في المحيط وقال في الخلاصة لو قبل بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز وفي مجمع التفریق وبه ناخذ“ (رد المحتار ج ۲)۔

اہم الفاظ میں ہے کہ انعقاد مجلس کی غرض و مقصد سے بے توجہی (مثلاً اصل غرض کو چھوڑ کر کسی دوسرے کام میں مشغول ہونے) سے مجلس بدل جاتی ہے جیسے (۱) معاملہ کرتے ہوئے کھانا، (جبکہ ایک لمحہ سے زائد ہو) (۲) چٹا (جبکہ پہلے سے گلاس وغیرہ ہاتھ میں نہ ہو) (۳) سونا (البتہ بیٹھے بیٹھے نیند آ جائے تو مجلس نہیں بدلتی) (۴) بولنا (اگرچہ ضرورت سے ہو) (۵) چٹنا (چاہے تھوڑی سی ہو) وغیرہ ظاہر المراد یہ، چنانچہ اگر عائدین چلتے چلتے یا ایک ہی ساری پر بیٹھے بیٹھے معاملہ کر لیں تب بھی درست نہ ہوگا، لیکن امام غلحادی اور دوسرے بہت سے علماء کا قول اس کے خلاف ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ مذکورہ صورتوں میں اگر ایجاب کے فوراً بعد قبول پایا جائے تو معاملہ درست ہو جائے گا، محیط میں اسی قول کو زیادہ صحیح بتا رہا ہے، خلاصہ میں ہے کہ اگر فریق ثانی ایک دو قدم چل کر قبول کرے گا تب بھی معاملہ صحیح ہے اور صحیح التفریق میں بھی اسی قول کو اختیار کیا گیا ہے (شائی ۲۲/۴)۔

۵۔ ٹیلیفون پر خرید و فروخت:

الف۔ "وصورة الإرسال أن يرسل رسولاً فيقول البائع بعث هذا من فلان الغائب بألف درهم فلان يذهب يا فلان وقل له فللهب الرسول فأخبره بما قال فقبل المشتري في مجلسه ذلك" (شامی ۱۱/۳)۔

ب۔ "وذكر شيخ الإسلام خواهر زادة في مبسوطه الكتاب والخطاب سواء" (شامی ۱۱/۴)۔

ج۔ "وكذلك الغيبة بالكتابة لأن القلم أحد اللسانين وذكر المصنف شخصا معنا وتبعين

كلامه في الكتاب غيبة (أحياء العلوم، بيان أن الغيبة لا تقتصر على اللسان" (آلات ہدیہ و حاشیہ ۱۵۰)۔

جہاں تک ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا مسئلہ ہے اگرچہ اس کے متعلق احقر کو باوجود تلاش کے کوئی فتویٰ جزیہ نہیں ملا، تاہم درج بالا مہارات اور علماء مصر کی تحقیقات پر غور کرنے سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے، مثلاً:

الف۔ فقہاء نے واضح طور پر فرمایا ہے کہ تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنے اور زبانی گفتگو کے ذریعہ معاملہ کرنے کا حکم یکساں ہے اور جس طرح گفتگو کے ذریعہ غیبت حرام ہے بالکل اسی طرح تحریری غیبت بھی حرام ہے اور عبادات و عرف میں قلم کو بھی ایک قسم کی زبان کہا جاتا ہے چنانچہ مشہور مقلد ہے: "القلم أحد اللسانين" لہذا ان سب چیزوں کا تقاضا ہے کہ فون کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہونی چاہئے کیونکہ جس طرح دیگر احکام میں آلہ اور مشین کے درمیان میں ہونے کے باوجود فعل کی نسبت آلہ کی بجائے انسان ہی کی طرف کی جاتی ہے مثلاً قتل کرنا یا ذریعہ آلہ، مشینوں کے ذریعہ مجسمے بنانا اور یہود کے پوم ہست میں شکار کی تدبیروں کو بالترتیب حقیقت قتل کرنے، مجسمے سازی اور باقاعدہ شکار کرنے سے شریعت نے تعبیر کیا ہے اور شریعت تو نہایت مقدس چیز ہے، آپ کتے جیسے جانور کو ڈٹے سے مارے تو وہ آلہ یعنی ڈٹے پر نہیں بلکہ آپ پر ہو گئے گا۔

لہذا عقل کا تقاضا یہ ہے کہ جس طرح آلہ کے ذریعہ قتل کرنے اور مشین کے ذریعہ مجسمے ڈھالنے پر (آلہ اور مشین کے درمیان میں ہونے کے باوجود) شرعاً قتل کرنے اور تصویر سازی و مجسمے بنانے کا حکم لگا کر انہیں حرام قرار دیا گیا ہے اسی طرح خط کے ذریعہ معاملات کے درست و جائز ہونے کی بنا پر ٹیلیفون پر ہونے والے معاملات کو بھی درست قرار دیا جائے۔ کیونکہ جس طرح ٹیلیفون ایک آلہ ہے، اسی طرح قلم و خط بھی آلہ ہے، اگرچہ قدیم ہے، جیسے خط کے ذریعہ ایجاب کرنے والا اپنے مدعا کو فریق ثانی تک پہنچاتا ہے، اسی طرح ٹیلیفون پر بھی ہوتا ہے، بلکہ ناخواندہ شخص کے لئے خط کی بد نسبت فون پر زیادہ سہولت ہے، پھر جس انداز پر فریق ثانی کے پاس وہ خط پہنچنے کی صورت میں معاملہ منقطع ہو جائے گا اس کے مقابلے میں نہایت ہی کم وقت میں گفتگو کے ذریعہ فون پر معاملہ ہو سکتا ہے۔

ب۔ تحریری مسائل کی طرح فقہاء نے قاصد کے ذریعہ معاملہ کرانے کو بھی جائز قرار دیا ہے، فرماتے ہیں: اور قاصد

کی صورت یہ ہے کہ مثلاً بائع قاصد کو یہ کہہ کر روانہ کرے کہ ”میں نے یہ چیز فلاں شخص کو جو اس وقت موجود نہیں ہے ایک ہزار درہم میں فروخت کی، لہذا تم جا کر اسے اس معاملہ کی خبر کر دو“ چنانچہ جب یہ قاصد پیغام لے کر فریق ثالثی کے پاس پہنچا اور اسے بائع کا پیغام سنایا اور فریق ثالثی (خریدار) نے اسی مجلس میں سودا قبول کر لیا تو یہ سودا درست ہو گیا (شای ۱۱۴)۔

اتحادی نہیں بلکہ فقہاء نے قاصد کو فریقین میں معاملہ کرانے کی بھی اجازت دی ہے (شای ۵۴۳) اور ہم اجمعی طرح جانتے ہیں کہ قاصد عائدین سے الگ تیسرا شخص ہے جبکہ ٹیلیفون کی آواز درج ذیل حتمی تحقیق کی روشنی میں معاملہ کرنے والے کی ہی آواز ہے تو جب عائدین کا غیر ایک تیسرا شخص (قاصد) ایک طرفہ کے بجائے دوطرفہ معاملہ کرا سکتا ہے، ٹیلیفون کے ذریعہ عائدین کیوں معاملہ نہیں کر سکتے؟

۶- انٹرنیٹ اور فون پر عقد کے شرائط:

الف- ”وذكر في البحر أن شرائط البيع أربعة أنواع: (۱) شرط انعقاد، (۲) ونفاذ، (۳) وصحة، (۴) كولوم - فالأول أربعة أنواع: (۱) المحل، (۲) وفي نفس العقد، (۳) وفي مكانه، (۴) وفي المعقود عليه، فشرائط العقد اثنان: العقل والعدد، فلا يتعقد بيع مجنون وصبي لا يعقل ولا وكيل من الجانبين الأسى والأب ووصيه والقاضي وشراء العبد نفسه من مولاة بأمره والرسول من الجانبين، ولا يشترط فيه البلوغ ولا الحرية فيصح بيع الصبي أو العبد لنفسه موقوفاً ولغيره نافذاً ولا الإسلام والنطق والصحو، وشرط العقد اثنان أيضاً موافقة الإيجاب للمقبول فلو قبل غير ما أوجبه أو بعضه أو يغير ما أوجبه أو بعضه لم يتعقد..... وكونه بلفظ الماضي، وشرط مكانه واحد وهو اتحاد المجلس، وشرط المعقود عليه ستة كونه موجوداً مالا متقوماً، مملوكاً في نفسه، وكون الملك للبائع فيما يبيعه لنفسه وكونه مقدور التسليم الخ (شای ۱۵۴)۔

ب- ”والذي يظهر من كلامهم تفریعاً وتعلیلاً أن المراد بمعرفة القدر والوصف ما ينفي الجهالة الفاحشة وذلك بما يخص المبيع عن نظاره وذلك بالإشارة إليه لو حاضراً في مجلس العقد وإلا فبيان مقدار، مع بيان وصفه لو من المقبولات كعتك كرحنطة بلدية مثلاً بشرط أن يكون في ملكه أو بيان مكانه الخاص كعتك ما في هذا البيت أو ما في كمي أو بإضافته إلى البائع كعتك عبيدي ولا عبد له غيره أو بيان حدود أرض فني كل ذلك تنفي الجهالة الفاحشة عن المبيع وتبقى الجهالة البسيطة التي لا تنافي صحة البيع لا ارتفاعها بنوت خيار الرؤية الخ“ (شای ۲۴۴)۔

درج بالا تصریح کی روشنی میں انگریز وٹیلیفون پر بھی خرید و فروخت کے لئے ان شرائط کا پورا کرنا لازم ہے جو فقہاء کرام بیع کے سلسلہ میں تصدیقاً بیان فرما چکے ہیں، مختصراً ہم بھی ان کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

(۱) عائدین دوران عقد ایک دوسرے کو انجمنی طرح پہچان رہے ہوں، (۲) دونوں فریق عقل مند اور سوجھ بوجھ رکھنے والے ہوں، (۳) معاملہ دونوں جانب سے ہو، ایک ہی شخص دو طرفہ ذکیل نہیں ہو سکتا (استثناء کی صورتیں عربی عبارت میں ملاحظہ فرمائیں) (۴) ایجاب و قبول میں مکمل مطابقت ہو، (۵) عقد کی تعبیر باضی کے سینے سے کی جائے، (۶) مجلس متحد ہو، (۷) یکے والی چیز موجود ہو، (۸) قاطبی انقار ہو، (۹) بائع کی ملکیت میں ہو، (۱۰) اور بائع اس یکے والی چیز کو خریدار کے حوالہ کرنے کی پوری قدرت رکھتا ہو، (۱۱) جس چیز کو بیچا جا رہا ہے، اس کی مقدار اور صفت اس طرح واضح کی جائے کہ خریدار سمجھ جائے یعنی میٹر، گز، ایکڑ اور کلو وغیرہ کی تعین کے ساتھ ساتھ اس بات کو بھی واضح کیا جائے کہ چیز کس کو اپنی کی ہے، کس کہنی کی ہے اور کس جگہ کی وغیرہ وغیرہ، خلاصہ یہ کہ بعد بحثگرانہ پیدا ہو اس بات کا غلط خیال رکھا جائے اور پوری وضاحت کی جائے (ثانی ۴۳، ۶، ۵)۔

۷۔ بصورت اضطراب انٹرنیٹ پر نکاح درست ہوگا:

"وفي غايه البيان وقال شمس الأئمة السرخسي في كتاب النكاح من مبسوطه: كما يتعقد النكاح بالكتابة يتعقد البيع وسائر التصرفات بالكتاب أيضاً، وذكر شيخ الإسلام خواهرزاده في مبسوطه الكتاب والخطاب سواء، إلا في فصل واحد وهو أنه لو كان حاضراً فخطابها بالنكاح فلم تجب في مجلس الخطاب لم أجابت في مجلس آخر فإن النكاح لا يصح وفي الكتاب إذا بلغها وقرأت الكتاب ولم تزوج نفسها منه في المجلس الذي قرأت الكتاب فيه لم زوجت نفسها في مجلس آخر بين يدي الشهود وقد سمعوا كلامها وما في الكتاب يصح النكاح لأن الغالب إنما صار خطاباً لها بالكتاب والكتاب باق في المجلس الثاني فصار بقاء الكتاب في مجلسه وقد سمع الشهود ما فيه في المجلس الثاني بمنزلة ما لو تكرر الخطاب من الحاضر في مجلس آخر فلما إذا كان حاضراً فإنما صار خطاباً لها بالكلام وما وجد من الكلام لا يبقى إلى المجلس الثاني وإنما سمع الشهود في المجلس الثاني أحد شرطَي العقد. ۵۱" (ثانی ۱۱۳)۔

اور علیہ البیان میں ہے کہ شمس الأئمة سرخسی نے اپنی کتاب المبسوط میں کتاب النکاح کے اندر فرمایا ہے کہ جس طرح نکاح تحریری طور پر منعقد ہو جاتا ہے، بیع اور دیگر معاملات بھی تحریراً درست ہو جاتے ہیں، اور شیخ الاسلام خواہر زادہ نے

بھی اپنی کتاب بمسوط میں فرمایا ہے کہ تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنا آئے سائے معاملہ کرنے کے مثل ہے، صرف ایک مقام پر دونوں میں فرق ہو جاتا ہے، وہ یہ کہ اگر مرد اور عورت دونوں مجلس میں حاضر ہوں اور مرد کے ایجاب نکاح کرنے پر عورت نے اسی مجلس میں قبول نہیں کیا بلکہ کسی دوسری مجلس میں قبول کیا تو نکاح درست نہ ہوگا، لیکن تحریری نکاح میں اگر تحریر پڑھ کر اسی مجلس میں عورت پیغام نکاح قبول نہ کرے بلکہ کسی دوسرے مجلس میں گواہوں کو سنا کر نکاح کا وہ تحریری پیغام پڑھ کے گواہوں کے سامنے اسی مجلس میں یہ پیغام قبول کر لے تو نکاح درست ہو جائے گا، ان دونوں صورتوں میں جو فرق بیان ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ بذریعہ خط نکاح کا پیغام بھیجنے والے نے جس تحریر کے ذریعہ عورت کو مخاطب بنایا تھا (اور عورت نے پہلی مجلس میں قبول نہیں کیا تھا) بالکل وہی تحریر اس دوسری مجلس میں بھی موجود ہے، جس میں عورت نے پیغام نکاح قبول کیا ہے، اور یہاں یہاں ہے جیسے مرد اور عورت کے مجلس میں حاضر ہونے کی صورت میں جب عورت اس مجلس میں مرد کی پیشکش قبول نہ کرے تو یکساں مرد و بارہ اسی عورت کو کسی دوسری مجلس میں پیغام نکاح دے اور اس بار وہ قبول کرے، جس طرح اس زبانی نکاح کے منقہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، اسی طرح تحریری پیغام کو ایک مرتبہ قبول نہ کر کے عورت کی طرف سے دوسری مجلس میں قبول کرنے سے بھی نکاح باشبہ درست ہے، لیکن حاضر ہونے کی صورت میں اگر عورت اور مرد کے درمیان ایجاب و قبول ہونے کے بجائے صرف مرد کی طرف سے ایجاب پایا جائے (جیسا کہ چند منظر نقل مذکور ہوا) تو نکاح منقہ نہ ہوگا اگرچہ عورت دوسری مجلس میں قبول بھی کر لے، کیونکہ پہلی مجلس میں صرف ایجاب پایا گیا اور دوسری مجلس میں صرف قبول جبکہ دونوں کا ایک ہی مجلس میں ہونا ضروری ہے (نئی ۱۱)۔

درج بالا تحریر میں نہ صرف یہ کہ انٹرنیٹ پر شرعی شرائط کے ساتھ جواز نکاح کی دلیل موجود ہے بلکہ ایجاب کرنے والے کے جواب میں فریق دہانی کی طرف سے قبول کرنے میں تاخیر کی بھی گنجائش معلوم ہوتی ہے، بشرطیکہ تاخیر سے قبول کرنے کی صورت میں حسب ضابطہ گواہی موجود ہوں اور وہ ایجاب کرنے والے کی محفوظ تحریر کو قبول کرنے والے کی زبانی سن کر اس کے قبول کرنے کو بھی اسی طرح سن لیں، لیکن واضح رہے کہ نکاح کے معاملہ میں اضطراب شرعی کی صورت میں ہی انٹرنیٹ کا سہارا لیا جائے۔

۸- نون پر نکاح کا حکم:

جہاں ٹیلیفون پر نکاح کا تعلق ہے تو اگرچہ آپیکر فون اور ایکٹو فون فون وغیرہ کے ذریعہ گواہی وغیرہ شرعی لوازم پورے ہونے کا امکان موجود ہے لیکن ان تنگناکات سے بچتے ہوئے یہاں بھی عام حالات میں عدم جواز اور اضطراب کی صورت میں جواز کا حکم دینا مناسب ہے، اس سلسلہ میں حضرت قاضی کافوری ملاحظہ ہو:

سوال: ایک شہر کے مفتی یا دیندار عالم کے نزدیک روایت ہلال کا ثبوت بموجب شرع شریف کے ہوا اور وہ اس روایت کے ثبوت کی خبر دوسرے شہر کے مفتی یا دیندار عالم کو بذریعہ اکہ ٹیلیفون کے کرے کہ جس میں خبر دہندہ و مخبر الیہ ایک دوسرے کی آواز کو اچھی طرح سنتے اور پہچانتے ہیں اور تکلم کے وقت غیر کا واسطہ بھی نہیں ہوتا اور مخبر الیہ کو اس خبر کی تصدیق میں کسی طرح کا شک و شبہ بھی نہیں رہتا تو اس خبر پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں، اور صورت مسئلہ میں اور دوسرے قائل اعتبار ٹیلیفون کی ضرورت باقی رہی یا نہیں؟

جواب: ایک کلام تو خود طریق موجب میں ہے سو اس کا سوال مقصود نہیں، دوسرا کلام ٹیلیفون کے واسطہ میں ہے اور یہی مقصود یہ سوال ہے، سو اس کا جواب ظاہر ہے کہ جن احکام میں حجاب مانع قبول ہے، اس میں غیر معتبر ہے اور جن میں حجاب مانع نہیں، اس میں اگر قرآن تو یہ سے تکلم کی تعیین ہو جائے تو معتبر ہے (آلات چہ دیدہ از اہل اسلام ص ۱۵۵)۔
اور انٹرنیٹ و ٹیلیفون پر نکاح کے سلسلہ میں جو چیزیں حجاب بن سکتی ہیں اور شکوک پیدا کر سکتی ہیں، وہ درج ذیل ہیں۔

۹- ایک ضروری تنبیہ:

گذشتہ صفحات میں انٹرنیٹ اور ٹیلیفون پر نکاح کو عام حالات میں ناجائز اور مضہر اور کی صورت میں جائز قرار دینے کی وجوہات حسب ذیل ہیں:

الف- التباس و عدم تعیین:

انٹرنیٹ و ٹیلیفون پر نکاح کے سلسلہ میں یہ خطرہ ایک فن حقیقت ہے کہ فون پر بولنے والے اور انٹرنیٹ پر لکھنے والے کی پہچان بسا اوقات نہیں ہو پاتی ہے، فون کے معاملہ میں اس اشتباہ کا سبب کبھی تو مختلف آوازوں میں مماثلت قرار دیا جاسکتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خود بولنے والا شخص ہی ریسور پر کپڑا لپیٹ کر یا دوسرے طریقوں سے جان بوجھ کر آواز کو مشتبہ بنا دیتا ہے جس کی وجہ سے بولنے والے کی پہچان نہایت دشوار ہو جاتی ہے، معاملہ اگر اسی حد تک ہوتا ہے تو قایم کرنا ممکن تھا مگر صورت حال یہ ہے کہ خود ٹیلیفون لائن کی مختلف خرابیاں بھی بسا اوقات بولنے والے کی پہچان میں حجاب بن جاتی ہیں، مثلاً (۱) زبردست شور جس میں بولنے والے کی آواز ہی دب جاتی ہے، اور اس کی پہچان نہیں ہو پاتی، (۲) اصل آواز سنائی دینے کی بجائے بازائٹ (Echo) کا سنائی دینا، (۳) بار بار رابطہ منقطع ہو جانے کی بنا پر کلام کے تسلسل اور فہم میں رکاوٹ پیدا ہونا، (۴) صحیح نمبر ڈائل کرنے کے باوجود غیر مطلوب شخص سے شرف ہم کلامی نصیب ہونا وغیرہ وغیرہ۔

اور جہاں تک اس سلسلہ میں انٹرنیٹ کا تعلق ہے تو اس میں اگرچہ ایجاب کرنے والے کی ہو یا تحریر کا مکس فریق ثانی کو موصول ہو جائے جبکہ سکیٹنگ (Scanning) کا عمل کیا جائے (اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایجاب کرنے والا اپنی اصل تحریر ایک مشین (Scanner) میں ڈال کر اس کے عکس کو کمپیوٹر پر خود منتقل کر سکتا ہے یا کسی دوسرے سے کر داسکتا ہے جسے فریق ثانی دیکھ بھی سکتا ہے اور حاصل بھی کر سکتا ہے اور اس صورت کے جواز میں کلام نہیں ہے، لیکن اس کے علاوہ بذریعہ تحریر ایجاب و قبول کی جو دوسری صورتیں کمپیوٹر و انٹرنیٹ پر دستیاب ہیں، مثلاً (E-mail) ای میل وغیرہ تو ان میں کلمۃ السر (Pass Word) (جسے بالفاظ دیگر کمپیوٹر پر بذریعہ انٹرنیٹ مراسلت کے لئے کسی مخصوص شخص کی خفیہ کلید کہا جاسکتا ہے) کے چوری ہو جانے کسی دوسرے کو معلوم ہونے اور اس کے غلط استعمال کا مسلسل خطرہ موجود ہے جس کی تین شہادتیں پیش کی جاتی ہیں اور آئے دن دیکھنے میں آتی ہیں، چنانچہ مذکورہ کلمۃ السر (Pass Word) کی چوری کرنے والا یا اسے معلوم کرنے والا خود کو یا سانی ایجاب کرنے والے کی صورت میں پیش کر سکتا ہے (جبکہ یہ حقیقت کے خلاف صرف وارادہ ہوتا ہے) البتہ اگر فریقین کے مابین انٹرنیٹ پر ایک دوسرے کی شناخت کے لئے کوئی دوسرا نظریہ موجود ہو تو یہ خطرہ نہیں رہے گا۔

بہر حال درج بالا خدشات و خطرات کے پیش نظر انٹرنیٹ پر اسی طرح ٹیلیفون پر نکاح کی اجازت اسی صورت میں دی جائے جب کہ (۱) نکاح نہ کرنے کی صورت میں ۱۷ م میں بتلا ہونے کا شدید خطرہ ہو، (۲) ایسا اضطراب ہو کہ نکاح کرنے کے لئے ٹیلیفون اور انٹرنیٹ کے استعمال کے سوا کوئی دوسری شروع صورت موجود نہ ہو، (۳) اس کے باوجود بھی انٹرنیٹ و فون پر نکاح کرتے وقت حتیٰ النوع زیادہ سے زیادہ مسنون طریقے کو ہی اپنایا جائے۔

ب۔ مذکورہ حکم کی دوسری وجہ یہ ہے کہ الحمد للہ ابھی تک مسلم معاشرہ بہت حد تک مسنون طریقہ نکاح پر کاربند ہے، لہذا اس مسئلہ میں عام استاء و تعامل نہیں پایا جا رہا ہے، جس کی بنا پر صرف اضطراب میں ہی نکاح کا جواز ہوگا۔

ج۔ اضطراب شرعی کے بغیر انٹرنیٹ و فون پر نکاح کے عدم جواز کی ایک اہم وجہ یہ بھی ہے کہ فقہاء نے معاملات کے اصل طریقہ کو چھوڑ کر مراسلت یا قاصد کے ذریعہ خرید و فروخت کو عذر شرعی کے ساتھ مشروع کیا ہے، مثلاً: (۱) عاتقین کا ایک دوسرے سے دور ہونا، (۲) عاتقین یا ان میں سے ایک کا گونا گونا وغیرہ، اب اگرچہ اعتلاء عام و قتال کی بنا پر معاملات کے سلسلہ میں توسع سے کام لیا گیا ہے، لیکن چونکہ نکاح صرف معاملہ ہی نہیں ہے بلکہ ایک اعتبار سے عبادت بھی ہے، لہذا نکاح کے سلسلہ میں اس شرط کا بدرجہ اولیٰ لحاظ رکھا جائے گا، ملاحظہ فرمائیں:

"و کما يتعقد البيع بالإيجاب والقبول يتعقد بالكتابة بشروط أن يكون كل من المتعاقدين بعيداً عن الآخر، أو يكون العاقد بالكتابة آخرس لا يستطيع الكلام لأن كانا في مجلس واحد، وليس هناك عذر يمنع من الكلام فلا يتعقد بالكتابة لأنه لا يعقل عن الكلام، وهو أظهر أنواع الدلالات إلى

غيره إلا حينما يوجد سبب حقيقي يقتضي العدول عن الألفاظ إلى غيرها“ (نوائز لمد سائز ۱۳۳۷ دما لکاب مرلی)۔

د- نکاح اگر چه ایک معاملہ بھی ہے، لیکن اس کے اندر ایک اہم جہت عبادت، اتباع سنت، احیاء سنت اور مقاصد شریعت کی تکمیل بھی ہے، جس کا تقاضا ہے کہ اس جہت کے لحاظ سے اس کے اندر بے تکلفی، یسر و سہولت اور سادگی ہونی چاہئے، جو کہ انٹرنیٹ اور فون پر نکاح کی صورت میں نہیں رہتی، اس وجہ سے بھی نکاح درست نہیں ہوگا۔

”تمام اسلامی عبادات کا مدار سادگی، بے تکلفی، یسر و سہولت پر رکھا گیا ہے، جس میں ہر طبقہ کے مسلمان یکساں لکھے پڑھے اور جاہلی، شہری اور دیہاتی، غریب اور امیر، ہر زمانے اور ہر خطے پر یہ عبادت یکسانیت، وسادات کے ساتھ سہولت ادا کر سکیں، یہی وجہ ہے کہ عبادات کی ادائیگی میں زیادہ تر قدرتی اور فطری چیزوں سے کام لیا گیا ہے، جن میں انسانی صنعت کا کوئی دخل نہیں“ (آلات جدیدہ ص ۳۸)۔

۱- (۱) نکاح کے لئے بہتر یہ ہے کہ بڑے مجمع میں نکاح کیا جائے جیسے نماز جمعہ کے بعد جمعہ مسجد میں یا اور کہیں تاکہ نکاح کی خوب شہرت ہو جائے اور پیچ چمپا کر نکاح نہ کرے (ہفتی زہری ۲۸۱ ص)۔

(۲) ”ویندب إعلاؤه وتقلیم خطبته وكونه في مسجد يوم الجمعة بعافد رشيد وشهود عدل“

(درعہ ۱۵۵ ص ۱۵۵)

(۳) ”قال النبی ﷺ: اعلنوا هذا النکاح واضربوا عليه الدفوف“ (ابو داؤد شریف)۔

مذکورہ بالا ہدایات کی روشنی میں صاف ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ فون پر ہونے والا نکاح کتنی عظیم سعادتوں اور برکتوں سے محروم ہے کیونکہ وہاں نہ خطبہ ہوگا، نہ خطبہ سننے والے، نہ مسلمانوں کا روح پرور اجتماع ہوگا، نہ مجلس نکاح (جس میں دعا قبول ہوتی ہے) اور نہ ہی شہرت و اعلان کرنے کی اس پیاری سنت پر عمل نصیب ہوگا جس کا حکم نبی اکرم ﷺ نے فرمایا ہے، ان برکات اور سعادتوں سے مسلمان صرف اضطراری حالت میں ہی محروم رہتا اگر ادا کر سکتا ہے، اس لئے انٹرنیٹ اور فون پر نکاح کا حکم بھی اضطرار میں منحصر رہے گا۔

۱۰- انٹرنیٹ اور ٹیلیفون کا باہمی فرق:

جہاں تک حکم شرع کا تعلق ہے تو ان دونوں پر نکاح کا جواز اضطراری صورت کے ساتھ ہی خاص ہوگا مگر یہ سوال بھی اٹھتا ہے کہ خاص اہمیت رکھتا ہے کہ ہوت اضطرار میں دونوں کا حکم یکساں ہوگا یا ایک کو دوسرے پر ترجیح دی جائے گی؟ دونوں کی مختلف اقسام اور ملاہمتوں والی بات کی بنیاد پر اس بات کا فیصلہ کرنا دشوار سا لگتا ہے، کیونکہ مثال کے طور پر اگر

ٹیلیفون کے مقابلہ میں انٹرنیٹ کو (۱) فقہاء کی عبارتوں سے ثبوت (جیسا کہ گذر چکا) کی وجہ سے (۲) تحریری ریکارڈ محفوظ رہنے کی وجہ سے، (۳) اطمینان کے ساتھ کافی دیر تک اس پر رابطہ رہنے، (۴) اور کم خرچ پر مقصد پورا ہو جانے کے سبب ترجیح حاصل ہے، تو ٹیلیفون کو بھی انٹرنیٹ پر (۱) ہر جگہ دستیاب ہونے، (۲) اکثر حالات میں منظم کی شناخت ہو جانے، (۳) اور ہر خواندہ و ناخواندہ کا اس کے استعمال پر قادر ہونے کی وجہ سے برتری حاصل ہے۔

۱۱۔ ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل بنانا:

الف۔ اگر کسی نے اپنا نکاح خود نہیں کیا بلکہ کسی سے کہہ دیا کہ تم میرا نکاح کسی سے کرو، یا یوں کہا: میرا نکاح فلانے سے کرو، اور اس نے دو گواہوں کے سامنے کر دیا تب بھی نکاح ہو گیا (مفتی زہرا خیزی ص ۲۸۱)۔

ب۔ "وبصح التوکیل بالنکاح وإن لم بحضوره الشهود" (ماگیری ص ۲۹۳)۔

درج بالا فقہی جزیئہ کی روشنی میں اگر ایک شخص فون پر کسی کو وکیل بنائے تو دو وکیل اس کا نکاح کر سکتا ہے کیونکہ (۱) فون پر جو کچھ وکیل نے سنا ہے وہ اپنے موکل سے ہی سنا ہے، لہذا ادکالت درست ہے، (۲) ماگیری کی وجہ سے درج بالا جزیئہ میں یہ صراحت بھی موجود ہے کہ وکیل بناتے وقت گواہوں کی موجودگی شرط نہیں ہے، (اہلہ نکاح کے وقت ضروری ہے) اس بنا پر بھی فون پر وکیل بنانے میں کسی بڑے اہتمام کی ضرورت نہ رہے گی، اور صرف گفتگو سے ادکالت طے ہو جائے گی، اور موکل کی اجازت کے بعد وکیل باقاعدہ مسنون طرز پر اپنے موکل کا نکاح کر دے گا جس کی تشریح محتاج بیان نہیں۔

اہلہ فون و انٹرنیٹ کے متعلق پیش کئے گئے خدشات کے پیش نظر غدر شرعی کے وقت ہی فون پر نکاح کا وکیل بتایا جائے اور مسنون طریقہ پر زبانی گفتگو کے ذریعہ بالمشافہ وکیل بنانے پر ہی زیادہ تر انحصار کیا جائے تاکہ نہ کسی قسم کا شبہ رہے، نہ نزاع کا احتمال رہے اور نہ نکاح کی برکات و ثمرات سے محرومی ہو "ولیس الخبر کالعیان"۔

۱۲۔ انٹرنیٹ پر تحبس حرام ہے:

"قال الله تعالى: (ولا تجسسوا)" (سورہ بقرہ ص ۱۷) (اور مجسوس نہ بنو لو کسی کا)۔

حضرت شاہ (عبدالقادر صاحب لکھتے ہیں: "الزام لگانا اور مجسوس بننا اور چہ پیچھے نہ کہنا کسی جگہ بہتر نہیں مگر جہاں اس میں کچھ دین کا فائدہ ہو اور نفسانیت کی غرض نہ ہو" وہاں اجازت ہے جیسے رجال حدیث کی نسبت ائمہ جرح و تعدیل کا معمول رہا ہے کیونکہ اس کے بدون دین کا محفوظ رکھنا محال تھا (تشریح ثانی ص ۱۸۶)۔

الف۔ اور چھپ کر باتیں سننا یا اپنے کو سوتا ہوا بنا کر باتیں سن لینا یہ سب تحبس میں داخل ہے، اہلہ اگر کسی سے

معصرت پہنچنے کا احتمال ہو اور اپنی یا کسی مسلمان کی حفاظت کی فرض سے اس معصرت رساں کی تدبیروں اور ارادوں کا تجسس کرے تو جائز ہے (جان القرآن ۱۱، ۴۷)۔

ب۔ جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب شرعی فوت ہوتا ہو وہاں (تجسس) واجب ہے، اور جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب فوت نہیں ہوتا اور تحقیق کرنے سے اس مصلحہ کا بھی کوئی ضرر نہیں ہوتا تو وہاں تحقیق جائز ہے اور اگر تحقیق کرنے سے اپنی کوئی دفع معصرت نہیں اور اس دوسرے کو ناگوار ہی ہے تو تحقیق حرام ہے (جان القرآن ۱۱، ۴۳)۔

روح بالا تحقیق انیت سے اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ عام حالات میں انخریٹ پر دو آدمیوں کے درمیان ہوئے معاملہ کی تعمیل تیسرے شخص کے لئے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھانے کی نیت سے حاصل کرنا ناجائز اور حرام ہے کیونکہ (۱) یہ نفسیات پر مبنی ہے اور اس میں دین کا کوئی فائدہ نہیں (۲) یہ صورت شرعاً مذموم تجسس کے تحت داخل ہے جو حرام ہے (۳) بظاہر اس تیسرے شخص کو مائدین سے کوئی نقصان نہیں جس کی وجہ سے تجسس ضروری ہو اور عائدین کو اس کی تجسس ناگوار ہے جس کی بنا پر حرام ہونے میں کوئی شک نہیں۔

۱۳۔ ویڈیو کا نظرسنگ کے ذریعہ تجارت:

”(۱) جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں ہی کے لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات قدیمہ میں سار، ڈھولکی وغیرہ اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات لمبو طرب، ان کی ایجاد بھی ناجائز ہے، صنعت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔

(۲) ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، لیکن عادتاً ان کو لمبو طرب اور ناجائز کاموں ہی میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذات میں جائز، بلکہ موجب ثواب ہے لیکن جس آلے کو عادتاً لمبو طرب اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے اس میں قرآن سننا قرآن کو لمبو طرب کی صورت دینا ایک قسم کی بے ادبی ہے“ (احکام جدیدہ ص ۱۶، ۱۷)۔

اور پروردگار شدہ اقتباس سے بالکل واضح ہے کہ ویڈیو کا نظرسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت اور لین و دین و تجارت بالکل ممنوع اور حرام ہے کیونکہ:

الف۔ ویڈیو کی ایجاد ہی غیر مشروع کاموں کے لئے ہوتی ہے، جس کا ثبوت یہ ہے کہ وقت ایجاد سے اب تک اس کا استعمال کم از کم ۹۰ فیصد غیر شرعی کاموں مثلاً فلمیں بنانے، لمبو طرب، ناچ و بے حیائی اور عیاش و ظالم لوگوں کی فرستہوں کی

منکر کشی میں ہوا ہے اور یہ سلسلہ برابر آگے بڑھ رہا ہے اور ترقی کر رہا ہے جیسا کہ معلوم ہے۔

ب۔ اس کے استعمال پر نہ دین کا اور نہ ہی دنیا کا کوئی قابل لحاظ و اعتناء معاملہ موقوف ہے اور اگر ایسا معاملہ پیش آجی جائے تو بحالت اضطرار و شدید مجبوری اس کا حکم حکم عام سے الگ ہوگا۔

ج۔ اگر ویلے یو کے استعمال میں علیٰ سبیل القرض کچھ منافع حلیم بھی کئے جائیں، اس کے باوجود بھی اس سے بچنے والے دینی و دنیوی نقصانات (جو کسی دردمند و ذی شعور پر غلی نہیں ہیں) کے پیش نظر ”إلھما اکبر من نفعھما“ کی روشنی میں اس کے منافع حاصل کرنے کی بجائے اس کی معزقوں کا سد باب کرنا ہی ضروری ہے۔

د۔ ویلے یو پر جائز امور مثلاً تجارت، لین و دین وغیرہ اس وجہ سے بھی ناجائز ہیں کہ اس کا بہترین اور نسبتاً کفایتی متبادل انٹرنیٹ وغیرہ کی صورت میں موجود ہے، لہذا ”کم خرج بالافسین“ پر عمل کی بجائے ”فسیبفقو نہا لم لکون علیہم حسرة“ (القرآن) والے منافعنا سراف کی کوئی کوڑھ مغزی جرأت کر سکتا ہے۔

۵۔ عدم جواز کی بنیادی و اہم وجہ:

یہ ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے متعدد ارشادات میں تصاویر کی حرمت وارد ہوئی ہے اور آپ ﷺ نے تصویر بنانے والوں پر لعنت فرمائی ہے اور شدید ترین عذاب کی وعید سنائی ہے: ”إن أشد الناس عذاباً یوم القیامة المصورون“ (الحدیث وغیرہ)۔

لہذا اس معاملہ میں تجدید دین کی بے سرو پا تاویلات قطعاً قابل قبول نہیں ہو سکتیں، اور یہ بات بھی غلی نے نہ کہ برصغیر کے دو ممتاز اہل علم و فضل مولانا ابوالکلام آزاد اور حضرت مولانا سید سلیمان ندوی (جو شروع میں فوٹو تصویر کو جائز مانتے تھے اور مذکورہ تجدید دین ان حضرات کو بطور حجت پیش کرتے تھے) بھی آخر میں تصویر کو حرام ماننے پر مجبور ہو گئے تھے، چنانچہ واقعی اہل کولیک کہنے سے غلی ہی ان دونوں بزرگوں نے اپنی سابقہ رائے سے رجوع فرمایا تھا، مولانا آزاد نے ایک معتقد کو صاف جواب دیتے ہوئے لکھا:

”تصویر کا کھینچنا، شائع کرنا سب ناجائز ہے، یہ میری سخت غلطی تھی کہ تصویر کھینچی، اور الہلال کو با تصویر نکالا تھا، میں اب اس غلطی سے تائب ہو چکا ہوں، میری کچھلی انٹرنیٹ کو چھپانا چاہئے نہ کہ از سر نو ان کی تشبیہ کرنی چاہئے (الکات ۴۷ ص ۳۶)۔

آخر میں سابقہ بحث کی روشنی میں مختصراً جوابات پیش خدمت ہیں:

(۱، الف) مجلس سے مراد یہ ہے کہ عابدین یا ان میں سے کوئی ایک ایسی حرکت نہ کرے جس سے معاملہ کے تئیں ان کی بے غرضی یا بے توجہی کا احساس ہو، یا وہ عمل نہ کریں جس سے معاملہ کے ہاتھ سے نکل جانے کا خطرہ ہو کیونکہ اگرچہ

معاملے سے دلچسپی برابر قائم بھی رہے جب بھی ایسی حرکتوں سے مجلس ختم ہو کر عقد باطل ہو جائے گی۔

(۱) الف) اتحاد مجلس کا مطلب یہ ہے کہ عائدین اسی کام میں مشغول رہیں جس کے لئے مجلس منعقد ہوئی ہے۔

(۲) ج) جبکہ اختلاف مجلس اس کے برعکس ہے یعنی عائدین کا مجلس کی غرض و غایت سے بے توجہی برتنا یا غرض مجلس سے دلچسپی کے باوجود کسی دوسرے کام میں مشغول ہونا۔

(۲) انٹرنیٹ پر خرید و فروخت شرعاً درست ہے، بشرطیکہ عائدین ایک دوسرے کو پہچان رہے ہوں، نیز معاملہ شرعی ضابطوں کے تحت کیا جائے۔

(۳) انٹرنیٹ پر نکاح کا انعقاد شرعاً مضطر اور پیش آنے کی صورت میں ہی جائز ہوگا۔

(۴) انٹرنیٹ پر عائدین کے درمیان ہونے والے معاملہ کی تفصیل کسی تیسرے شخص کو تجارت میں زیادہ قاعدہ افغانی کی نیت سے حاصل کرنا حرام اور ناجائز ہے۔

(۵) ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کرنا قطعاً ناجائز اور حرام ہے، کیونکہ ویڈیو کا زیادہ تر استعمال حرام کاموں میں ہوتا ہے اور اس کو وضع اور ایجاد بھی حرام کاموں کے لئے ہی کیا گیا ہے، نیز اس کے ذریعہ عقد و معاملہ کرنے کی صورت میں بائع اور خریدار دونوں کو قصداً تصور کنجھانی لازم ہے، لہذا حرام ہی ہوگا۔

(۶) فون پر معاملہ کرنا درست ہے، بشرطیکہ بائع اور خریدار دوران معاملہ ایک دوسرے کو پہچان رہے ہوں اور ان کی خرید و فروخت دغیر و شرعی قوانین کے مطابق ہو۔

(۷) ٹیلیفون پر نکاح صرف حالت اضطرار میں درست ہے، البتہ عذر شرعی کی صورت میں فون پر نکاح کا وکیل بنا سکتے ہیں بشرطیکہ وکیل اور وکیل دوران توکیل ایک دوسرے کو اچھی طرح پہچان رہے ہوں اور یہ وکیل نکاح اپنے مؤکل کا نکاح اسی طرح کرے گا جیسے مسنون طریقہ پر نکاح نکاح ہوا کرتا ہے۔

انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات

کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح

مولانا سید ابراہیم سعید
جلت القرآن، اکبر باغ، حیدرآباد

خرید و فروخت ایک انسانی ضرورت ہے، اور قدیم زمانہ سے جاری و ساری ہے، زمانہ نے جس جس طرح ترقی کی، خرید و فروخت کی نوعیتیں بدلتی گئیں، انٹارکٹکٹن ٹکنالوجی کی غیر معمولی ترقی کی بنا پر آج دنیا کے ایک گوشہ سے دوسرے گوشہ تک اپنی بات پہنچانا اور اپنی پسند کی چیز خریدنا بہت آسان ہو گیا ہے، انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ اسی طرح کی خرید و فروخت شروع ہو گئی ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ موجودہ دور کے علماء خرید و فروخت اور نکاح کے اس جدید طریقہ کا شرعی جائزہ لیں اور امت کے معاملات میں شرعی رہنمائی کا فریضہ انجام دیں۔

۱۔ مجلس اور اس کا اتحاد و اختلاف:

مجلس: وہ جگہ کہلائے گی جہاں پر خرید و فروخت کرنے والے معاملہ طے کریں، خواہ وہ دونوں ایک ہی جگہ ہوں یا دونوں میں دوری ہو، لیکن ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں، یا بات کے ساتھ ایک دوسرے کو دیکھ بھی رہے ہوں۔
ابن نجیم لکھتے ہیں: "ولقد نفور رانہی لمی امثال هذه الصورة علی انه ان كان البعد بحال بوجوب التباس ما بقول کل واحد منهما لصاحبه يمنع والا فلا" (المحرر ابن ۲۵/۵) (اس طرح کی صورت میں میری رائے یہ ہے کہ اگر اتنی دوری ہو کہ اس سے ایک دوسرے کی بات میں اشتہاد لازم آئے تو خرید و فروخت منسوخ ہے، ورنہ نہیں)۔

اتحاد مجلس: مراد یہ ہے کہ جس جگہ سے خرید و فروخت کا معاملہ ہو رہا ہے، وہاں پر خرید و فروخت کرنے والے خرید و فروخت کو چھوڑ کر ایسا کام نہ کریں جس سے اس معاملہ سے اعراض معلوم ہوں، چنانچہ علامہ ابن نجیم (م: ۷۹۷ھ) لکھتے ہیں:

"المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المتعاقدين بعمل غير ما عقد له، أو ما هو دليل الإعراض عن العقد" (المراد ۵/۵۵) (تحد مجلس یہ ہے کہ متعاقدين میں سے کوئی ایسے کام میں مشغول نہ ہو، جس کے لئے مجلس منعقد نہیں کی گئی ہے، یا ایسا کام نہ کیا جائے، جو غیر ذرورت سے اعراض کی دلیل ہو)۔

اختلاف مجلس: سے مراد یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے والوں میں سے کسی ایک سے ایسا کام ہو جو اعراض کو بتلائے، چنانچہ ابن نجیم کا بیان ہے: "والحاصل أن الإيجاب يبطل بما يدل على الإعراض..." (المراد ۵/۵۵) (خلاصہ یہ ہے کہ ایجاب ایسے کام سے ختم ہو جائے گا جو اعراض کی دلیل ہو)۔

اختلاف مجلس کا دار اور اصل میں عرف پر ہے، عرف کے مطابق ہی اس کا تعین کیا جائے گا، علامہ جزیری لکھتے ہیں: "والمراد بالتفرق ما بعده الناس لفرقة في عرفهم" (المعدل ۱/۱۵۶) (اختلاف مجلس سے مراد یہ ہے کہ جس کو لوگ اپنے عرف میں اختلاف مجلس شمار کریں، وہی اختلاف مجلس ہے)۔

اور تخذ المجلس میں ہے: "(ويعتبر في التفرق العرف) لما بعده الناس لفرقة لزم به العقد وما لا فلا، إذ لا حد له شرعا ولا لغة ففي دار أو سفينة صغيرة بالخروج منها أو رمل علوها، وكبيرة بخروج من محل لآخر، كمن بيت لصفه ويمتنع كسوق ودار تفاحت سعتها بتولية الظهر والعشي قليلا ولا يكفى بناء جدار وإرخاء ستر بينهما، إلا إن كان بفعلهما أو أمرهما" (تخذ المجلس ۳/۳۲۹، نیز دیکھئے: المجموع ۱۸۰۸) (اختلاف مجلس میں عرف کا اعتبار ہوگا، جس کو لوگ اختلاف شمار کریں، اسی کی وجہ سے عقد لازم ہو جائے گا اور جس کو اختلاف شمار نہ کریں، تو عقد لازم نہیں ہوگا، کیونکہ شریعت میں اور نہ لغت میں اس کی کوئی حد متعین ہے، چھوٹے گھر یا چھوٹی کشتی میں سے باہر نکلنے سے عقد لازم ہوگا یا گھر کے اوپر چڑھنے سے اور بڑے گھر میں ایک جگہ سے نکل کر دوسری جگہ جانے سے یا ایک کمرہ سے دوسرے کمرہ جانے سے اور وسیع جگہ میں جیسے بازار یا وسیع مکان میں پتہ بھرنے سے، یا تھوڑا چلنے سے، ان دونوں کے درمیان دیواریں کھڑی کرنا اور پردہ لٹکانا لازم عقد کے لئے کافی نہیں ہوگا مگر جب ان دونوں کے عمل سے یا ان کے حکم سے ہو)۔

اگر تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت کی جارہی ہو، تو مکتوب الید کی مجلس وہ کہلائے گی جس مجلس میں مکتوب وصول ہوا ہو، مکتوب الید کے اس مجلس میں قبول کرنے سے پہلے اگر کاتب نے رجوع کر لیا تو معاملہ بے بنی ہوگا، یعنی اگر ڈاک سے خط بھیجا، پھر اس کے بعد نوٹوں سے نسخہ کر دیا تو خرید و فروخت کا عقد طے نہیں ہوگا، تخذ المجلس کے محشی لکھتے ہیں:

"كاتب بالبيع غالبا امتد خيار المکتوب إليه مجلس بلوغ الخبر وامتد خيار الكاتب إلى مفارقه المجلس الذي يكون عند وصول الخبر للمکتوب إليه" (ما تخذ المجلس ۳/۳۳۰) (کاتب رو کر تحریر

کے ذریعہ خرید و فروخت کرنے کی صورت میں مکتوب الیہ کا اختیار تحریر موصول ہونے کی مجلس تک رہے گا اور تحریر لکھنے والے کا اختیار مکتوب الیہ کو تحریر کرنے کی مجلس سے جدا ہونے سے قبل تک رہے گا۔

ان تمام عہدہ داروں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اتحاد مجلس سے یہ مراد نہیں ہے کہ خرید و فروخت کرنے والوں کے درمیان کوئی فاصلہ نہ ہو، اگر فاصلہ ہو، لیکن دونوں ایک دوسرے کی بات من رہے ہوں تو یہ بھی ایک ہی مجلس کے حکم میں ہوگا، اسی طرح اختلاف مجلس کے لئے خرید و فروخت کرنے والوں میں سے کسی ایک یا دونوں کا اپنی جگہ سے ہٹ جانا ضروری نہیں، بلکہ اختلاف مجلس کے لئے خرید و فروخت سے بے پرواہی برتنے کا کافی ہے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا حکم:

اس لحاظ سے دیکھا جائے تو انٹرنیٹ وغیرہ جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہونا چاہئے، اس لئے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت وغیرہ کا معاملہ کرنے والے دور رہنے کے باوجود ایک دوسرے سے سوال و جواب کر سکتے ہیں، اور اپنی پسند و ناپسند اور رضامندی و عدم رضامندی کا اظہار کر سکتے ہیں، چنانچہ فقہاء نے تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

"ويمكن الكفاية من الجانبين لماذا كتب: اشترت عهدة فلاحا بكذا وكتب إليه البائع: قد بعث، فهذا بيع، كما في التاتارخانية، قوله: (اليعتبر مجلس بلوغها) أي بلوغ الرسالة أو الكتابة" (رد المحتار، ۲۶۷) (بھی لکھ کر خرید و فروخت دونوں طرف سے ہوتی ہے، جب لکھے کہ میں نے تیرا کلام غلام اتنے میں خرید لیا، بیچنے والا کہے کہ میں نے بیچ دیا تو یہ معاملہ طے ہو گیا، جیسا کہ فتاویٰ تاتارخانیہ میں ہے، ایسے وقت خیار مجلس کا اعتبار قاصداً یا تحریر بیچنے کی مجلس سے ہوگا)۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: "لو تذاوبا وهما متباعدان وتبايعا صح البيع بلا خلاف والأصح في الجملة لبوت الخيار وأنه يحصل التفريق بمفارقة أحدهما موضعه وينقطع بذلك خيارهما جميعاً، وسواء في صورة المسألة كانا متباعدين في صحراء أو مساحة أو كانا في بيتين من دار أو في صحن" (الجبور شرح المذهب، ۱۸۱۹، طبع دار الفکر) (اگر دونوں دور سے ایک دوسرے کو آواز دے کر خرید و فروخت کریں تو یہ بالاتفاق درست ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ اختیار ثابت ہوگا، ان میں سے ایک کے اپنی جگہ الگ ہونے سے اختلاف مجلس پایا جائے گا، اور اسی کی وجہ سے ان دونوں کا اختیار ختم ہو جائے گا، خواہ موجودہ صورت میں دونوں دور صحراء میں ہوں یا میدان میں ہوں، یا مکان کے دو کمروں یا محن میں ہوں)۔

انٹرنیٹ پر خرید و فروخت چونکہ تحریری صورت ہے، اس لئے اس سلسلہ میں مذکورہ مہارت سے استدلال کیا جاسکتا ہے:

"کاتب بالبیع غائباً امتد خيار المکتوب الیه مجلس بلوغ الخیر، وامتد خيار الکاتب الی مفارقة المجلس الذی یکون عند وصول الخیر للمکتوب الیه" (حاشیہ تجرید الصحیح ۳/۳۷۳) (دورہ کر تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت کرنے کی صورت میں مکتوب الیہ کا اختیار تحریر وصول ہونے کی مجلس تک ہوگا اور تحریر پہنچنے والے کا اختیار مکتوب الیہ کا تحریر ملنے کی مجلس سے الگ ہونے سے پہلے تک رہے گا)

لہذا انٹرنیٹ پر جس وقت Message ملے، اسی مجلس میں قبول کرنا لازم ہوگا، اور قبول کرنے سے پہلے انٹرنیٹ پر ایجاب کرنے والے کو معاملہ ختم کرنے کا اختیار ہوگا۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کا مطلب یہ ہوا کہ ایک فریق نے انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کا ایجاب کیا اور دوسرے نے قبول کیا، انٹرنیٹ پر اس ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں، انٹرنیٹ پر نکاح کی یہ صورت جائز نہیں، اس لئے کہ گواہوں کا کام صرف ایجاب و قبول کو سننا یا دیکھنا ہی نہیں، بلکہ جس جگہ ایجاب و قبول ہو رہا ہے، وہاں حاضر رہنا بھی ضروری ہے، گواہ کو عربی میں "شاہد" کہتے ہیں، جس کے معنی ہی حاضر رہنے والے کے ہیں، لہذا اگر ایجاب و قبول کے وقت گواہ موجود نہ ہوں، بلکہ صرف دور سے رہے ہوں یا تحریری نکاح کو انٹرنیٹ پر دیکھ رہے ہوں تو یہ گواہی نہیں سمجھی جائے گی، حدیث میں ہے:

"البعایا اللامی ینکحن أنفسهن بغيره" (سنن ترمذی ۲۱۰، کتاب النکاح، باب الا نکاح بالاجازۃ) (فادش عورتیں اپنا نکاح بغیر گواہ کے کرتی ہیں)۔

چنانچہ نکاح کی شرائط میں سے ایک شرط گواہوں کا موجود رہنا بھی ہے: "ومنها الشہادۃ وهي حضور الشہود" (رد المحتار ج ۲/۵۲۲)۔

سید ابوبکر عمری لکھتے ہیں: "الواجب علیہم المحضور" (امامہ ج ۱/۲۹۸، (ان کے لئے حاضر رہنا ضروری ہے)۔

انٹرنیٹ پر نکاح کی صورت تحریری ہے، اور تحریری نکاح کے لئے گواہوں کو تحریر پڑھ کر سننا ضروری ہے، انٹرنیٹ پر نکاح کی موجودہ صورت میں ایجاب و قبول کرنے والے کے پاس دونوں گواہ موجود نہیں، اور دوسرے یہ کہ تحریر کو صرف دیکھ رہے ہیں، سن نہیں رہے ہیں، جب کہ نکاح کے لئے قاعدین کا زبان سے ایجاب و قبول کا تعلق کرنا اور گواہوں کا ان کا سننا ضروری ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

”قلو کتب: تزوج تک فکیت: قبلت، لم یعتقد إذا الكتابة من الطرفين بلا قول لا تكفي“ (رد المحتار ۷/۴۳۸) (اگر مرد لکھے کہ میں نے تم سے شادی کر لی، عورت جواب میں لکھ دے کہ میں نے قبول کیا، تو نکاح منعقد نہیں ہوگا..... کیونکہ بغیر زبان سے کہے دونوں طرف سے لکھ دینا کافی نہیں ہے)۔

البتہ کتابت کے ذریعہ نکاح کی ایک درست صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی عورت کو نکاح کا پیغام دے اور اس کو نکاح کر لینے کا حکم دے، (گویا اس نے عورت کو نکاح کا وکیل بنا دیا) اب عورت اس تحریر کو دے گواہوں کے سامنے پڑھ کر سنائے کہ فلاں نے مجھے نکاح کا پیغام دیا ہے اور مجھے اس سے نکاح کر لینے کا حکم دیا ہے، لہذا میں تم دونوں کو گواہ بناتی ہوں کہ میں نے اپنا نکاح اس سے کر لیا، چنانچہ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

”یعتقد النکاح بالكتاب كما یعتقد بالخطاب، وصورته ان یكتب إلیها بخطبها، فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرأته علیهم وقالت: زوجت نفسي منه، أو تقول: إن فلانا قد كتب إلی بخطبني فاشهدوا أني زوجت نفسي منه، أما لو لم تفل بحضورهم سوى: زوجت نفسي من فلان لا یعتقد، لأن سماع الشطرين شرط صحة النکاح ویاسماعهم الكتاب أو التعبير عنه منها قد سمعوا الشطرين ومعنی الكتاب بالخطبة أن یكتب: زوجتني نفسك فإني رغبت فیک ونحوه“ (فتح القدر ۸۹۳/۳ مع دارالکتب العلمیہ، بیروت) (تحریر سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے جیسا کہ مخاطب کرنے سے منعقد ہو جاتا ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ عورت کو پیغام دیتے ہوئے لکھے، جب عورت کے پاس خط پہنچے تو وہ گواہوں کو حاضر کر کے ان کو خط پڑھ کر سنائے اور کہے کہ میں نے اپنا نکاح اس سے کر لیا، یا یوں کہے کہ فلاں نے مجھ کو نکاح کا پیغام لکھ کر بھیجا ہے، تم گواہ ہو کہ میں نے اپنا نکاح اس سے کر لیا، اگر عورت گواہوں کی موجودگی میں صرف یہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فلاں سے کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، اس لئے کہ نکاح کے صحیح ہونے کے لئے ایجاب و قبول کا مستلزم ہے، عورت کی طرف سے خط یا اس کا مفہوم سنا دینے سے ایجاب و قبول پایا گیا..... پیغام لکھنے کا مطلب یہ ہے کہ یوں لکھے کہ تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو، تم مجھے پسند ہو۔)

۳- انٹرنیٹ پر معاملات کی تفصیل سے دوسروں کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ پر جب کوئی رازدارانہ معاملہ کیا جائے اور کوڈ ورڈ (Code Word/Password) کے ذریعہ قائلوں کو محفوظ (Secret) کر لیا جائے، تو کسی دوسرے شخص کا جاسوسی کر کے کوڈ ورڈ حاصل کرنا اور قائلوں کو نکال کر اپنی تجارت میں فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”ولا تجسسوا“ (ہجرات: ۱۲) (اور تجسس نہ کرو)۔

اور فرمان نبوی ہے: "ولا تحسروا ولا تفسحوا" (مسلم ۳۱۶۲، کتاب البیہ، باب تحریم الفسح والتفسح)
(دوسرے کے لئے وہ میں اور جاسوسی میں نہ رہو)۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: "قال بعض العلماء: التحسس بالنحاء الاستماع لحديث القوم و بالجيم البحث عن العودات وقيل بالجيم التفتيش عن يواطن الأمور..... وقيل: هما بمعنى وهو طلب معرفة الأخبار الغائبة والأحوال" (دری شرح مسلم ۳۱۶۲) اور ابن کثیر نے لکھا ہے: "التحسس البحث عن الشيء والتحسس الاستماع إلى حديث القوم وهم له كانوا أو يسمعون على أباہم" (تخیر بین کثیر ۲/۱۵۳)۔

۵۔ ویلے یوکانفرنسنگ کے ذریعہ تجارت:

ویلے یوکانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت اور تجارت درست ہے، اس کی شرعی حیثیت وہی ہوتی ہے جو بالشفافہ تجارتی معاملات کی ہوتی ہے، فقہاء نے تحریر کے ذریعہ تجارت کو درست قرار دیا ہے، اسی طرح دوری کے باوجود فقہاء نے خرید و فروخت کی اجازت دی ہے، جبکہ ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں، اس کے لئے ایک دوسرے کو دیکھنا بھی ضروری نہیں ہے، ویلے یوکانفرنسنگ میں تو ایک دوسرے کو دیکھ کر بہت آسانی سے معاملات طے کئے جاسکتے ہیں، اس سلسلہ میں فقہاء کی ان عبارتوں سے قیاس کیا جاسکتا ہے۔

"رجل في البيت فقال للذي في السطح: بعته منك بكذا، فقال: اشتريت صح إذا كان كل منهما يرى صاحبه ولا يلبس الكلام للبعد، ولو تعالفا البيع وبينهما النهر المزد حصاني يصح البيع، قلت: وإن كان نهرا عظيما تجري فيه السفن قال رضي الله عنه: وقد تغور رأبي في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا" (نہر ہر آن ۴۵۶/۵) (گھر کے اندر رہنے والا شخص چھت پر رہنے والے سے کہے: میں نے یہ چیز اتنے میں تم سے بچا دی، اس نے کہا: میں نے خرید لی، تو خرید و فروخت درست ہے، جبکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو دیکھ رہا ہو، اور دوری کی بنا پر اشتباہ پیدا نہ ہوا ہو، اگر دونوں خرید و فروخت کا معاملہ کریں اور ان کے درمیان چھوٹی نہر حائل ہو تو معاملہ درست ہے، میں کہتا ہوں کہ اگر بڑی نہر بھی ہو جس میں کشتی چلتی ہو فرمایا: اس طرح کی صورت میں میری رائے یہ ہے کہ اگر اتنی دوری ہو کہ اس سے ایک دوسرے کی بات میں اشتباہ لازم آئے تو خرید و فروخت ممنوع ہے، اور نہ نہیں)۔

معاملات میں شریعت کے نزدیک اصل ایاحت ہے، کسی معاملہ کو ایاحت یا جائز قرار دیا جاسکتا ہے جبکہ شریعت کی طرف سے اس میں حرمت یا کراہت کا پہلو موجود ہو، شریعت نے جس معاملہ میں کوئی تحدید نہیں لگائی ہو اور معاشرہ میں ایسے

معاملہ کارواج ہو تو اسے جائز ہونا چاہئے، قدیم زمانہ میں نزدیک رہ کر، خط و کتابت اور قاصد کے ذریعہ بی خرید و فروخت ہو سکتی تھی، اس لئے فقہاء نے اس طرح کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیا (دیکھئے: بدائع الصالحہ ص ۳۲۵)۔

آج کے دور میں مواصلاتی ترقی کی بنا پر دور درو کر بھی منٹوں میں زبانی یا تحریری طور پر خرید و فروخت کا معاملہ کرنا ممکن ہے، تو خرید و فروخت کی یہ نئی صورت بھی جائز ہونی چاہئے، حافظ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

”إنما تتعقد بكل ما دل على مقصودها من قول أو فعل، فكل ماعده بيعا وإجارة فهو بيع وإجارة، وإن اختلف اصطلاح الناس في الألفاظ والأفعال انعقد العقد عند كل قوم بما يفهمونه بينهم من الصيغ والأفعال وليس لذلك حد مستمر لا في شرع ولا في لغة بل يتنوع بتنوع اصطلاح الناس“ (مجموع الفتاوى ابن تیمیہ ۷/۷۹) (خرید و فروخت ہر ایسے قول اور فعل سے مستفہد ہو جائے گی، جو خرید و فروخت کے مقصد کو واضح کرے، لہذا جس معاملہ کو خرید و فروخت اور کرایہ کا معاملہ شمار کیا جائے، وہ خرید و فروخت اور کرایہ ہے، اگرچہ کہ الفاظ اور افعال کے بارے میں لوگوں کی اصطلاحیں مختلف ہوں، ہر قوم کے نزدیک الفاظ اور افعال سے جو معاملہ مراد لیا جاتا ہے، ان سے معاملہ مستفہد ہو جائے گا، شریعت اور لغت میں اس کی کوئی تحدید نہیں کی گئی ہے، بلکہ لوگوں کی اصطلاحات کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے)۔

حافظ ابن تیمیہ دوسری جگہ بھی اس کی صراحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ومعلوم ان البيع والإجارة والهبة ونحوها لم يحد الشارع حدا لا في كتاب الله ولا في سنة رسول، ولا نقل عن أحد من الصحابة والتابعين أنه عين للفقود صفة معينة من الألفاظ أو غيرها أو قال ما يدل على ذلك فإذا لم يكن حد في الشرع ولا في اللغة كان المرجع فيه إلى عرف الناس وعاداتهم فمما سموه بيعا فهو بيع وما سموه هبة فهو هبة“ (فتاویٰ ابن تیمیہ ۱۶/۲۹) (یہ بات معلوم ہے کہ خرید و فروخت کرایہ اور ہدیہ وغیرہ کی قرآن و حدیث میں کوئی تحدید نہیں کی گئی ہے اور نہ ہی صحابہ و تابعین سے منقول ہے کہ انہوں نے معاملات کو خاص الفاظ اور صفات سے متعین کر دیا ہو یا اس بارے میں کچھ فرمایا ہو جس سے رہنمائی ملتی ہو، تو جب شریعت اور لغت میں کوئی تحدید نہیں ہے تو اس سلسلہ میں لوگوں کے عرف اور عادات کو معیار بنانا ہوگا، جس کو لوگ خرید و فروخت کا نام دیں، وہ خرید و فروخت ہے، اور جس کو ہدیہ کا نام دیں، وہ ہدیہ ہے)۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت:

فون پر بھی خرید و فروخت درست ہے، اور اس سلسلہ میں وہی بحث ہے، جو انٹرنیٹ اور ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کے تحت کی جا چکی ہے۔

۷۔ ٹیلیفون پر نکاح:

ٹیلیفون پر درست ایجاب و قبول کے ذریعہ نکاح درست نہیں، کیونکہ نکاح کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ عاقدین یا ان کے وکیل ایک مجلس میں ایجاب و قبول کریں اور وہاں دو گواہ موجود ہوں، علامہ حسکی کہتے ہیں:

”ومن شرائط الإيجاب والقبول اتحاد المجلس لو حاضرين وإن طالت“ (المراجع ۷/۴۶۴)

(ایجاب و قبول کی شرائط میں اتحاد مجلس بھی ہے، جبکہ ایجاب و قبول کرنے والے حاضر ہوں، اگرچہ مجلس کافی دیر تک جی رہے)۔

اس کے تحت علامہ رائی لکھتے ہیں: ”المتبادر من اشتراط اتحاد المجلس ان المراد به مجلس المتعاقدين لا مجلس الإيجاب والقبول“ (تقریرات الرأی علی مائتین ماہدین ۱۴۸۴) (اتحاد مجلس کی شرط لگانے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد عقد کرنے والوں کی مجلس ہے، نہ کہ ایجاب و قبول کی مجلس)۔

گواہی کے بارے میں صراحت کرتے ہوئے علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”وأما بيان وقت هذه الشهادة وهي حضور الشهود لوقتها وقت موجود ركن العقد وهو الإيجاب والقبول“ (برائع ۵۲۷/۲) (گواہی یعنی گواہوں کے حاضر رہنے کا وقت اصل میں ایجاب و قبول کے ہونے کے وقت ہے، چونکہ کارکن ہے)۔

ٹیلیفون پر درست ایجاب و قبول کرنے میں نہ ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہونا ہے، نہ عاقدین ایک مجلس میں ہوتے ہیں، اور نہ ایجاب و قبول کرنے والوں میں سے دونوں کے پاس ہجینہ گواہ ہوتے ہیں، جو گواہ ایجاب کرنے والے کے پاس ہیں، وہی گواہ قبول کرنے والے کے پاس نہیں ہوتے، جبکہ ہر گواہ کے لئے ایجاب و قبول دونوں کا ایک ہی مجلس میں سنا ضروری ہے، علامہ کاسانی اس کی وضاحت کرتے ہیں:

”ومنها: سماع الشاهدين كلام المتعاقدين جميعاً حتى لو سمعا كلام أحدهما دون الآخر، أو سمع أحدهما كلام أحدهما والآخر كلام الآخر لا يجوز النكاح، لأن الشهادة أعني حضور الشهود شرط ركن العقد وركن العقد هو الإيجاب والقبول لهما لم يسمعا كلامهما لا تتحقق عند الوكن فلا يوجد شرط الوكن“ (برائع ۵۲۷/۲) (گواہوں کا عقد کرنے والوں میں سے دونوں کی گفتگو کو سنا شرط ہے، اگر دونوں نے ایک کی گفتگو سنی، دوسرے کی نہیں، یا ایک گواہ نے ایک کی بات سنی اور دوسرے نے دوسرے کی بات سنی، تو نکاح درست نہیں ہوگا، کیونکہ گواہی یعنی گواہوں کا حاضر رہنا عقد نکاح کے رکن کے لئے شرط ہے، نکاح کا رکن ایجاب و قبول ہے، جب ان دونوں نے عقد کرنے والوں کی گفتگو نہیں سنی، تو رکن نکاح کے وقت گواہی نہیں پائی گئی، گویا رکن نکاح کی شرط نہیں پائی گئی)۔

لہذا فون پر براہ راست نکاح درست ہونے کی گنجائش نہیں، البتہ اگر کوئی وطن سے دور رہ کر شادی کرنا چاہتا ہے، تو اس کو وطن آنا ضروری نہیں، وہ ٹیلیفون یا کسی دوسرے ذریعہ سے کسی گواہنا وکیل بنا کر نکاح کر سکتا ہے، وکیل بنانے کے لئے بالمشافہ کہنا ضروری نہیں اور نہ ہی وکیل بنانے کے لئے گواہ بنانا ضروری ہے، علامہ شامی کا بیان ہے:

”واعلم انه لا تشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح بل على عقد الوكيل“ (رد المحتار ۲۲۱/۴)

(جاننا چاہئے کہ نکاح کے لئے وکیل بناتے وقت گواہ بنانے کی شرط نہیں ہے، بلکہ وکیل کے عقد کرتے وقت گواہی شرط ہے)۔

وکیل کے ذریعہ نکاح کی صورت موجودہ رواج کے مطابق یہ ہونی چاہئے کہ قاضی صاحب یا لڑکی کے والد وکیل سے کہے کہ میں نے فلاں لڑکی کو فلاں لڑکے کی زوجیت میں دیا، کیا تم کو یہ منظور ہے؟ وکیل کہے کہ میں نے منظور کیا، یا کہے کہ میں نے یہ حیثیت وکیل فلاں لڑکے کی طرف سے اس نکاح کو قبول کیا، اس کی دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ لڑکی کی طرف سے باپ یا کوئی سرپرست ہی وکیل ہوتا ہے، لڑکی کو مجلس میں لایا نہیں جاتا، لہذا ادولہا کا وکیل دولہن کے وکیل سے کہے کہ میں نے فلاں لڑکے کا نکاح تمہاری بیٹی سے کر دیا، تم نے قبول کیا، دولہن کا باپ کہے کہ میں نے قبول کیا، یا یوں کہے کہ میں نے اپنی بیٹی کا نکاح فلاں لڑکے سے قبول و منظور کیا۔



جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات اور

اتحاد مجلس و اختلاف مجلس کے احکام

مولانا محمد مسیحی کاکی، ایم سی
درس اسلام، شرم روبرو، لاہور

۱۔ دو تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے درست ہونے کے لئے عائدین کی رضامندی ضروری ہے، اسی رضامندی کا اظہار ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، اسی لئے فقہاء نے ایسے معاملات کے لئے ایجاب و قبول کو رکبان کا درجہ دیا ہے (الموسمہ الجعہ ۱۰۰/۹-۳)۔

ایجاب کسی فریق کا اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرنا ہے اور قبول دوسرے فریق کی طرف سے اس پیشکش کو قبول کرنا ہے، ایجاب و قبول کے درمیان اتصال ضروری ہے، قبول ایجاب سے متصل ہو، اس کے لئے بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب پائے جانے کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے بلا تاخیر اور علی الفور قبول پایا جانا چاہئے، خبیہ کا تعلق نظر ہے کہ اس میں حرج اور مشقت ہے، اس لئے قبول کے ایجاب سے متصل ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں (الموسمہ الجعہ ۱۰۰/۹-۳)۔

ایک ہے حقیقت میں اتصال اور اس کی صورت یہی ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے، دوسرے حکماً اتصال اور اس کی صورت یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب کیا گیا ہو، اس مجلس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق اپنی طرف سے قبول کرنے کا اظہار کر دے، ایسی صورت میں مجلس کے ختم ہونے کی وجہ سے سمجھا جائے گا کہ ایجاب اور قبول کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں پایا گیا (الموسمہ الجعہ ۱۰۰/۹-۳)۔

غرض عقود و معاملات کے منصف ہونے میں اتحاد مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے، دونوں عقد کرنے والوں میں سے ایک کے ایجاب کے بعد اگر ان میں سے کوئی ایک قبول کرنے سے پہلے اٹھ کھڑا اور اتوا ایجاب باطل ہو جائے گا اور قبول کرنے کا اختیار باقی نہ رہے گا، کیونکہ تسلیکات میں اختلاف مجلس سے اختیار قبول ختم ہو جاتا ہے اور مجلس کا اختلاف ہر اس عمل سے

ثابت ہوتا ہے جو اعراض پر دال ہو جیسے اٹھ کھڑا ہونا، کھانا چہا، کلام کرنا، نماز پڑھنے لگانا وغیرہ، البتہ ایک آدمہ قلمہ کھانا یا کسی برتن سے ایک آدمہ گھونٹ پینا جو بوقت ایجاب اس کے ہاتھ میں تھا یا فرض نماز کو پورا کرنا جو شروع کئے ہوئے تھا مجلس کو نہیں بدلتا، "ویراد بہ عند فقہاء الحنفیۃ ألا یشتغل أحد العالدين بعمل غیر ما عقد له المجلس، أو بما هو دلیل الاعراض عن العقد وهو شرط للاتعقاد عندهم، وهو بهذا المعنى يعتبر شرطاً فی الصیفة عند بقیة المذاهب، وهو یدخل فی مجلس العقد عند الشافعیة والحنابلة (الموسمہ فقہیہ ۲۰۵۱، وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامیہ کویت ۱۹۹۳)۔"

"ووقتہ ما بین الإیجاب والقبول ومع اتحاد المجلس لا یضر الفصل بین الإیجاب والقبول عند غیر الشافعیۃ ما لم یسعر بالاعراض عن الإیجاب لأن القابل یحتاج إلى التأمل، ولو اقتصر علی الفور لا یمکنه التأمل. ویضر الفصل الطویل عند الشافعیۃ" (الموسمہ فقہیہ ۲۰۵۱، وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامیہ کویت ۱۹۹۳)۔

مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے مراد یہ ہے کہ جس جگہ پر جس حالت میں یعنی قیام کی حالت میں یا مجلس کی حالت میں یا بیٹھنے کی حالت یا گھوڑے، سائیکل پر سواری کی حالت یا بس و ٹرین اور ہوائی جہاز، بحری جہاز پر سواری کی حالت میں ہو اور عائدین یعنی بائع اور مشتری دونوں خرید و فروخت کی باتیں کرتے وقت فوراً جس حال میں ہوں ایجاب و قبول کر لیں تو اس کو اتحاد مجلس کہیں گے اور اگر اس کے خلاف ہو گیا یعنی عائدین نے اس سے انحراف کیا یا کوئی ایسا عمل کیا جو انحراف و اعراض پر دلالت کرتا ہو تو اس کا اختلاف مجلس کہیں گے۔

"اتحاد المجلس فی العقود وغیرها علی قسمین: حقیقی بأن یمکن القبول فی المجلس الإیجاب، وحکمى إذا تفرق مجلس القبول عن مجلس الإیجاب کما فی الكتابة والمراسلة فیتحدان حکماً" (الموسمہ فقہیہ ۲۰۲۱)۔

"ماله حکم المكان الواحد کالمسجد والبيت لا ینقطع لیه المجلس بالانتقال إلا إن الفترت بعمل اجنبی کالأکل والعمل اکثرین والبيع والشراء بین القراء ین" (الموسمہ فقہیہ ۲۰۳۱)۔

"واختلاف المجلس علی نوعین: حقیقی بأن ینتقل من المكان إلى آخر بأكثر من خطوتين کما فی کثیر من الكتب أو بأكثر من ثلاث کما فی المحيط، وحکمى وذلك بمباشرة عمل بعد فی العرف لاطعاً لما قبله، هذا عند الحنفیۃ والشافعیۃ أما غیرهم فالعبرة عندهم بالسبب الواحد وتعدو لا للمجلس" (الموسمہ فقہیہ ۲۰۳۱)۔

اتحاد مجلس واختلاف مجلس کے سلسلہ میں جو فقہاء و مقام کی رائے ہے وہی میری بھی رائے ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

عمود و معاملات کے منصف ہونے میں اتحاد مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے جیسا کہ مجمع کتب فقہ کے ذخیرہ میں موجود ہے۔ اصل مقصود تو وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہے، لیکن چونکہ ہمارے ان فقہاء کے زمانہ میں اتحاد مکان کے بغیر ایجاب و قبول کے درمیان متانت ممکن نہیں تھی اس لئے اتحاد مکان کی شرط بھی لگائی گئی۔ اب صورت حال یہ ہے کہ موامعات اور ابلاغ کے ذرائع نے ایسی ترقی کی ہے کہ ماضی میں اس کا تصور بھی شاید ممکن نہ ہو، پوری دنیا کو یا ایک گھر میں سٹ آئی ہے اور منٹوں میں آپ کی بات دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچ سکتی ہے، ٹیلیفون، انٹرنیٹ وغیرہ ایسے ذرائع ہیں جن کے ذریعہ ہزاروں میل کے فاصلہ سے معاملات طے پاتے ہیں، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ چونکہ ان ذرائع کی وجہ سے روابط میں غیر معمولی اضافہ ہوا ہے، اس لئے اب تجارت کا دائرہ بھی وسیع ہو گیا ہے، انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فریق قبول کا اظہار کر دے اور اسی طرح تمام عمود و معاملات کے کاغذات انٹرنیٹ پر اسکرین تک کے ذریعہ بھیجے جاسکتے ہیں اور فوراً ہی جواب بھی منگا یا جاسکتا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ مکانی فاصلہ کو ختم نہیں کرتا اور یہ بات قابل غور ہے کہ ایجاب و قبول میں اتحاد مکان مقصود ہے، یا اقراران و اتصال مقصود ہے؟ عصر حاضر میں ایجاب و قبول میں اتحاد مکان اور اقراران و اتصال دونوں مقصود ہیں۔

عصر حاضر میں انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منصف ہوجائے گا۔ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں، کیونکہ یہاں پر ایجاب و قبول، بائع و مشتری اور بیع و ثمن کا وجود یقین و تحقق ہے اور اتحاد مجلس بھی ہے، اتحاد مجلس کی دو قسمیں ہیں: پہلی حقیقی، دوسری حکمی، انٹرنیٹ، ٹیلیفون، ریمک کال، وائریس، کتابت و مراسلت، ٹیکس وغیرہ میں اتحاد مجلس حکمی پائی جاتی ہے، کتابت و مراسلت، ٹیکس، ٹیلیفون و وائریس کے ذریعہ خرید و فروخت جائز ہے تو انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی، کیونکہ جدید ذرائع موامعات اور تکنالوجی کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہی مقصود ہے، فقہاء و مقام کے اصولی نقطہ نظر سے انٹرنیٹ میں اتحاد مجلس اور اقراران و اتصال پائی جاتی ہے، جیسے کہ کئی اور عربی جہاز پانی کے ذریعہ زمین سے ملاصق ہے، ہوائی جہاز ہوا کے ذریعہ زمین سے ملاصق ہے ہاں وجہ نماز پڑھنا جائز ہے، اسی طرح بائع انگلستان میں ہے اور مشتری ہندوستان میں ہے جو خرید و فروخت کا معاملہ انٹرنیٹ کے ذریعہ کر رہا ہے لیکن برقی رو کے ذریعہ جدید موامعاتی نظام سے مطمئن ہونے کی بنا پر یہ کہا جائے گا کہ گویا بائع اور مشتری حقیقتاً دونوں ایک ہی جگہ پر ایک مجلس اور ایک ہی حیثیت کے ساتھ موجود ہے، حلال بیع کی جتنی قسمیں ہیں اور عصر حاضر کی جتنی اقسام ہو سکتی ہیں، انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید

و فروخت بلاشبہ حلال و جائز ہوگی بشرطیکہ بیع کے ارکان اور شرط میں خدا اور اس کے شروط، بیع کے شروط اور بیع کے احکام و احوال متحقق ہوں، شریعت مطہرہ کے خلاف نہ ہوں، جہالت نہ ہو، مغبضی و بی النازعہ نہ ہو، ان تمام کا جب تحقق ہو جائے گا تو خرید و فروخت کے حلال ہونے میں کوئی کام نہیں ہے، یہ میری ذاتی رائے ہے اور اس کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

۱- "يصح التعاقد بالكتابة بين حاضرين أو باللفظ من حاضر والكتابة من الآخر، وكذلك ينعقد البيع إذا أوجب العاقد البيع بالكتابة إلى غائب بمثل عبارة: بعتك داري بكذا أو أرسل بكذا رسولاً فقبل المشتري بعد اطلاعه على الإيجاب من الكتاب أو الرسول صح العقد" (المروءات ج ۱ ص ۳۹، رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۹۳)۔

۲- "ينعقد البيع بالإشارة من الآخر من إذا كانت معروفة ولو كان قادراً على الكتابة وهو المعتمد عند الحنفية، لأن كلا من الإشارة والكتابة حجة" (المروءات ج ۱ ص ۳۹، رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۹۳)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کا شرعی حکم:

اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہ دیکھ رہے ہوں تو یہ ایجاب و قبول اور شہادت منقطع ہونے کے لئے کافی ہوگی اور نکاح منعقد ہو جائے گا۔

نکاح کے لئے جملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول کی مجلس متحدہ ہو اور دوسری شرط یہ ہے کہ گواہان نکاح نے ایجاب و قبول کے الفاظ کو یک وقت سنا ہو، اور یہاں انٹرنیٹ میں یہ دونوں شرائط پائی جاتی ہیں، اگرچہ حقیقی اتحاد مجلس نکاح کی نہیں پائی جاتی ہے لیکن حکمی اتحاد مجلس نکاح یہاں پر پائی جاتی ہے، کیونکہ برقی روکے ذریعہ انٹرنیٹ سے ملمع و یقین ہونے کی بنا پر یوں کہا جائے گا کہ لڑکا اور لڑکی ہندوستان میں حقیقی طور پر موجود ہے، لڑکے والے اور لڑکی والے دونوں پوری کارروائی کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں، مجلس کے تمام لوگ اور گواہان نکاح ساری کارروائی کو دیکھ رہے ہیں، اس میں کوئی جہالت اور غلطی یا تاخیر نہیں پائی جاتی ہے۔

نکاح میں اتحاد مجلس کے سلسلہ میں علماء کرام کی تین رائے ہیں:

ہول یہ کہ اتحاد مجلس شرط ہے، اگر مجلس مختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا جیسا کہ دوسریوں میں سے ایک نے ایجاب کیا اور دوسرے فریق کفر ہو گیا یا اگر کسی کام میں مشغول ہو گیا اور اس میں تعمیل شرط نہیں ہے، یہی خفیہ کاغذ ہے اور یہی مطالبہ کے نزدیک بھی صحیح ہے اور مالکیہ میں سلیمان بن خلف بن سعد ابو الولید الباقی الاثری المالکی کا بھی یہی مسلک ہے (المروءات ج ۱ ص ۲۰۷-۲۰۸)۔

دوم: ایجاب اور قبول کے درمیان ایک مجلس میں تعمیل شرط ہے، یہ مالکیہ کا قول و مذہب ہے۔
 اور شافعیہ کا مسلک وہی ہے جواز الولید بائی انڈی مالکی کا ہے (الموسم المکرم ۲۰۸/۱، النکاح طبع چہارم ۱۹۹۳ء)۔
 سوم: اختلاف مجلس کے باوجود نکاح معتقد ہو جائے گا، یہ حنابلہ کی ایک روایت ہے اور اس تفرق مجلس کی وجہ سے
 نکاح باطل نہیں ہوگا:

”صححة العقد مع اختلاف المجلس، وهو رواية للحنابلة وعليها لا يبطل النكاح مع التفرق“
 (الموسم المکرم ۲۰۸/۱، النکاح طبع چہارم ۱۹۹۳ء)۔

”وهذا كله عند اتحاد المجلس الحقيقي، أما مع اتحاد المجلس الحكمي فلا يختلف الأمر
 عند الحنفية في اشتراط القبول في مجلس العلم، وهو الصحيح عند الحنابلة“ (الموسم المکرم ۲۰۸/۱)۔
 ”واشترط المالكية الفورية في الإيجاب حين العلم والصحيح عند الشافعية أنه لا ينقدح
 النكاح بالكتابة وكذلك إن كان الزوج غائبا وبلغه الإيجاب من ولي الزوجة، وإذا صححتا في
 المستثنين ليشترط القبول في مجلس بلوغ الخبر وعلى الفور“ (الموسم المکرم ۲۰۸/۱)۔
 ان تمام معروضات کی روشنی میں میری ذاتی رائے ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ جو نکاح ہو گا وہ بالکل صحیح اور نافذ العمل
 ہوگا۔

ایجابی و سلبی پہلوؤں کا تذکرہ:

انٹرنیٹ پر خرید و فروخت بائع اور مشتری کرے گا ان دونوں فریق کے لئے راستہ ہموار ہو گیا ہے، شرعی حدود میں رہ
 کر ہاؤز طریقہ سے جس طرح چاہے خرید و فروخت کرے اس کے درمیان کوئی مائل نہیں ہوگا، ہاں جب کوئی خلاف شرع اور
 شرائط بائع کے خلاف کوئی خرید و فروخت کا معاملہ کرے گا تو اس پر پابندی عائد کی جائے گی، بہر کیف بائع اور مشتری کے
 درمیان خرید و فروخت کے معاملہ کی جو باتیں ہوا کریں گی جس کی تفصیل ایک تیسرا فیصلہ حاصل کر سکتا ہے اور اس سے وہ
 تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے تو اس تیسرے فیصلے کے لئے ایسا کرنا از روئے شرع جائز نہیں ہے، واپس کا تقاضا ہے کہ
 ان کے مفاد تجارت میں ظلم اعمازی نہ کرے، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کسی کو دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں ہے
 (صحیح ماچہ ۲۰/۲ حدیث: ۲۲۳۳، ۲۲۳۴)۔

جوا بھی باتیں ہر معاملہ میں اپنے لئے پسند کرو وہی اچھی باتیں اپنے بھائیوں کے لئے بھی پسند کرو (بخاری ۶/۱ طبع
 دہلی ۱۹۸۵ء)۔

جب کوئی شخص ہمارے معاملہ میں دخل اندازی کرے گا تو ہمیں کتنی تکلیف ہوگی، اسی طرح جب ہم کسی کے معاملہ میں دخل اندازی کریں تو کیا اس کو تکلیف نہ ہوگی؟

شریعت مطہرہ میں ایذا، مسلم حرام ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ والعلوف من امنہ الناس علی دمانہم وأموالہم" (ترذی ۹۰۲، بیج ۱، بندہ ۱۸۵) (مسلمان تو صرف وہ آدمی ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے سب محفوظ ہوں اور مومن تو صرف وہی ہے جس سے لوگ اپنے خون اور مال کے معاملہ میں محفوظ و مامون ہوں)۔

اگر بائع اور مشتری کے درمیان خرید و فروخت کی بات طے ہو جائے اس کے باوجود تیسرا شخص بائع کو زیادہ رقم دینے کا وعدہ کرے کہ ہم تم کو اس سے زیادہ رقم دیں گے ہم سے فروخت کا معاملہ کر لو اور پہلے والے کو رد کر دو تو تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا شرعی نقطہ نظر سے قطعاً جائز نہیں ہوگا، اپنے مفاد کے پیش نظر بائع یا مشتری سے ذرا دھوکا کر تجارت کے رموز کو جاننا چاہیے جس کو وہ لوگ چھپا رہے ہیں قرآنی اصول کے اعتبار سے یہ بھی ممنوع ہے، اور یہ سب باتیں "ولا تبسسوا" میں داخل ہیں (تفصیل مطاوع کے لئے دیکھئے: معارف القرآن ۱۱۹/۸-۱۲۳، بیج ۱، بابی بکد ہولی)۔

میری ذاتی رائے اس سلسلہ میں یہ ہے کہ تیسرا شخص جو تجسس کر رہا ہے اس پر پابندی عائد کی جائے گی، عند الشرح ایسا شخص مجرم ہے اور لائق تعزیر ہے۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت بہت ہی آسان ہے، مسلم قوم کو عصر حاضر میں ایسے معمول طریقے کو اپنانے میں سوچ سمجھ کر اقدام کرنا چاہئے، تجارت و صنعت میں یہ دھوکا دہی سے پیچھے رہنے کی ضرورت نہیں ہے، شریعت مطہرہ نے نفس تجارت پر کوئی پابندی نہیں لگائی ہے، بایں وجہ ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت شرعی نقطہ نظر سے جائز و حلال ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قل من حرم زینۃ اللہ الہی أخرج لعبادہ والطیبات من الرزق" (سورہ ہمزہ ۳۲) (تفصیل مطاوع کے لئے دیکھئے: معارف القرآن ۵۵۳، بیج ۱، بابی بکد ہولی جوہر انیٹ ۱۹۹۵)، مگر کہہ کسی نے حرام کیا اللہ کی رحمت کو جو اس نے پیدا کی اپنے بندوں کے واسطے اور ستمی چیزیں کھانے کی۔

ویڈیو کانفرنسنگ میں باہم معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے بات کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں، اس پر پوری طرح اعتماد بھی ہے اور اس میں دھوکا بازی اور دھوکا اور کد فریب میں جھکا کرنے کا اندیشہ بھی نہیں ہے، اس لئے جدید مواصلاتی آلات کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کر لینا جائز اور درست ہے، عصر حاضر کے ٹکنالوجی دور

میں ذرائع تجارت میں ویلچ کا ٹرانزیک اور انگریز ایک آسان اور اہم ذریعہ ہے، لیکن خرید و فروخت کے اس ذریعہ کو اپنانا کراہت و قباحت سے خالی نہیں ہے، کیونکہ اس صورت میں سیمانی، ٹیلی ویژن کے قس نظارے وغیرہ کے مراحل سے گزرنا ہوگا جس کی بنا پر فقہاء کرام نے ویلچ، ویلی سی آر، ٹیلی ویژن وغیرہ کو ممنوع و حرام قرار دیا ہے (حسن الفتاویٰ ۲۸۹/۸-۳۱۲)۔

ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا شرعی حکم:

خرید و فروخت جس طرح زبان کے ذریعہ ہوتی ہے، اسی طرح بوقت ضرورت مراسلت اور خط و کتابت کے ذریعہ بھی ہوتی ہے، بشرطیکہ خط میں بائ و سامان کا نمونہ، کو الٹی، سائز وغیرہ تمام شرائط لکھ دے، اگر کوئی سامان طے شدہ شرائط کے مطابق نہ ہو یا خراب دوسیدہ ہو تو مشتری کو واپس کرنے یا مناسب انداز سے باہم اس کی قیمت گمانے، بوجھانے کا حق حاصل ہوگا (اس کی تفصیل کے لئے دیکھئے: المہود المعجبہ ۱۰۹-۱۱۰)۔

یہ بھی ضروری ہے کہ فروخت کی جانے والی چیز سونے چاندی کے قبیل سے نہ ہو یا دونوں کی ایک جنس نہ ہو کہ ہم جنس چیزوں کی خرید و فروخت میں سامان اور قیمت پر ایک ہی مجلس میں بغض ہو جائے ضروری ہے۔

"والکتاب کالخطاب و کلدا الاړصال حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب و اداء الوصال" (ہ: یہ ۲۲ مبنی کتبہ شہیدہ علی)۔

"یصح التصالح بالکتابۃ بین حاضرین أو باللفظ من حاضر والکتابۃ من الآخر و کلذلک ینعقد البیع إذا أوجب العاقد البیع بالکتابۃ إلى غائب بمثل عبارة: یتک داری بکلدا أو ارصل ہذلک رسولاً ففعل المشتري بعد اطلاعه علی الإيجاب من الکتاب أو الرسول صح العقد" (المہود المعجبہ ۳۰۹)۔

جس طرح تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت صحیح اور درست ہے، اسی طرح ٹیلیفون، ٹیکس، واٹرلیس کے ذریعہ خرید و فروخت صحیح اور درست ہے، تحریر، ٹیلیفون اور ٹیکس واٹرلیس میں قریبی ممالک و یکسانیت پائی جاتی ہے، مگر حاضر میں مراسلت و کتابت، ٹیکس واٹرلیس اور ٹیلیفون کے ذریعہ بیرون ملک اور اندرون ملک، ایک شہر سے دوسرے شہر جو خرید و فروخت کی جاتی ہے وہ جائز و درست ہے۔

جب وکیل کے ذریعہ خرید و فروخت جائز ہے (کتابت الملتحق ۲۸۵/۸، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷،

ایجاب وقبول کے الفاظ کو بیک وقت سنا اور ٹیلیفون پر نکاح کرنے کی صورت میں نہ تو ایجاب وقبول کی مجلس ایک رہے گی اور نہ گواہان ایجاب وقبول کے الفاظ کو صحیح طریقہ سے بیک وقت سن پائیں گے، عائدین اور شاہدین متحد مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے، لہذا ٹیلیفون پر نکاح شرعاً منع نہیں ہوگا۔

ابلیہ ٹیلیفون پر نکاح صحیح ہونے کی ایک صورت یہ ہے کہ ٹیلیفون کے ذریعہ کسی کو نکاح کا وکیل بنا دیا جائے اور وہ وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اس سے نکاح کر دے۔

"ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس بأن كانا حاضرين فأوجب أحدهما لتمام الآخر عن المجلس قبل القبول أو اشتغل بعمل يوجب اختلاف المجلس لا ينعقد" (الذی بعد ۱۲۹/۱، مکتبہ اہدیہ، کتب طبع دوم، ۱۹۸۳ء، النمر الحراتی ۳۸۷، ۸۸۰، رد المحتار فی رد المحتار طبع سوم، ۱۹۹۳ء، طبع المکتبہ ۱۸۹۳، ۱۹۲۴، رد المحتار فی رد المحتار، لبنان، بیان المسائل ۲/۲۲۹، ۲۳۲، ۲۳۴، مکتبہ رشیدیہ کتب طبع اول، ۱۹۹۰ء)۔

فقط کے ذریعہ نکاح منع ہو جاتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ ایک جانب سے تحریر اور دوسری جانب سے زبانی قبول ہو، اگر دونوں طرف سے تحریر ہو تو نکاح منع نہیں ہوگا۔

"(قوله فتح) فإنه قال ينعقد النكاح بالكتاب كما ينعقد بالخطاب وصورته أن يكتب إليها بخطبها فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرائه عليهم وقالت زوجت نفسي منه أو تقول أن فلانا كتب إلي بخطبتي فاشهدوا إني زوجت نفسي منه أما لو لم تقل بحضرتهم سوى زوجت نفسي من فلان لا ينعقد لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح" (رد المحتار ۲/۲۸۸، مکتبہ اہدیہ کتب طبع دوم ۳۰۳، ۳۰۴، النمر الحراتی ۸۹۳، ۹۰۰، بیان المسائل ۲/۱۳۱)۔

"(قوله ولا بكتابه حاضر) فلو كتب تزوجتك فكتبت قبلت لم ينعقد" (رد المحتار ۲/۲۸۸، مکتبہ اہدیہ کتب طبع دوم ۳۰۳، ۳۰۴، رد المحتار ۲/۱۳۱، ۱۳۲، بیان المسائل ۲/۱۳۱)۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا محمد امجد علی
 مدرسہ اسلامیہ، شکر پور، لاہور، پاکستان

عقود و معاملات میں اتحاد مجلس کا مفہوم:

بلاشبہ جواز بیع کے لئے متعادین کے ایجاب و قبول کرتے وقت حضرات فقہاء کے یہاں اتحاد مجلس کو بنیادی اہمیت حاصل ہے، تاہم یہ بات اجمعی طرح یاد رہے کہ عقود و معاملات کے اندر اتحاد مجلس کے لئے حقیقی اتحاد کا ہونا ضروری نہیں ہے، بلکہ اتحاد محکی بھی کافی ہے، لہذا تحریر و کتابت اور پیغام رسانی میں چونکہ مکمل اتصال و اتحاد پایا جاتا ہے، اس لئے خطوط و ٹیلی فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کرنا شرعاً درست ہے، چنانچہ الموسوعۃ الفقہیہ میں اتحاد مجلس کی اقسام کے ذیل میں مرقوم ہے۔

”والاتحاد المجلس في العقود وغيرها على قسمين: حقيقي بأن يكون القبول في مجلس الإيجاب، وحكمي إذا تفرق مجلس القبول عن مجلس الإيجاب كما في الكتابة والمراسلة فيتعلمان حكمهما“ (الموسوعۃ الفقہیہ ۱/۲۰۲) (عقود و معاملات وغیرہ میں اتحاد مجلس کی دو قسمیں ہیں: (۱) حقیقی، اور وہ یہ ہے کہ قبولیت مجلس مقتدی میں ہو جائے، (۲) محکی، اور وہ یہ ہے کہ قبولیت کی مجلس ایجاب کی مجلس سے مختلف ہو جیسا کہ کتابت اور پیغام رسانی میں ایجاب و قبول کی مجلس مکمل متحد ہوتی ہے)۔

دراصل اتحاد مجلس کے مفہوم میں مجلس سے مراد بیٹنے کی جگہ نہیں ہے بلکہ اس سے عام ہے، چنانچہ مکان کی تبدیلی اور فریقین کی باتوں سے واقفیت و آگاہی کے ساتھ اتحاد مجلس کا حصول ہوتا ہے: ”ولیس المراد بالمجلس موضع الجلوس بل هو أعم من ذلك فقد يحصل اتحاد المجلس مع الوقوف ومع تغاير المكان والهيئة“ (الموسوعۃ الفقہیہ ۱/۲۰۲)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

چونکہ جواز بیع کے لئے حکماً اتحاده اتصال مجلس کافی ہے، اور ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ متعاقبین میں حکماً اتصال پایا جاتا ہے، لہذا اگر بیوع کی شرائط کا لحاظ کیا گیا ہو تو بلاشبہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد و نافذ ہو جائے گا، جیسا کہ کتابت و پیغام رسانی کے ذریعہ بیع و شراء کا معاملہ طے کرنا شرعاً جائز ہے: "لأن الكتاب كالمخطاب لفي حق الغائب والحاضر" (ہدایہ ۳/۶۸۹، ۲/۲۷۳)۔

چنانچہ الموسوعۃ الفقہیہ میں ہے: "یصح التعاقد بالكتابة بین حاضریین أو باللفظ من حاضر والكتابة من الآخر و كذلك یعتقد البیع إذا أو جب التعاقد البیع بالكتابة إلى غائب" (الموسوعۃ ۴/۳۹)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ انعقاد نکاح کی صورت:

بیع و شراء کی طرح انعقاد نکاح کے لئے بھی فریقین کا ایجاب و قبول کے وقت ایک مجلس میں رہنا ضروری نہیں ہے بلکہ اتحاد مجلس بھی کافی ہے، البتہ ایجاب و قبول کے وقت دو گواہوں کا موجود رہنا ضروری ہے، لہذا انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ فریقین میں سے ایک دوسرے کو نکاح کا وکیل بنادے، اور دوسرا شخص دو گواہوں کی موجودگی میں فریق اول کی طرف سے اپنے وکیل بالنکاح ہونے کی خبر دے کر نکاح سے اپنی رضا مندی و قبولیت کا اظہار کر دے، تو بلاشبہ نکاح منعقد ہو جائے گا جیسا کہ خط کے ذریعہ نکاح کی تقریباً ایسی صورت ہوتی ہے، چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ میں بذریعہ خط نکاح کا مسئلہ حسب ذیل طریقے سے مرقوم ہے۔

سوال: بذریعہ تحریر ڈاک نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: نکاح بذریعہ تحریر بھی ہو سکتا ہے، جبکہ اس تحریر پر اجماع ہو، اور مکتوب ایہ مجلس شہود میں قبول کر لے، اور مضمون تحریر بھی ان کو سنا دے (فتاویٰ رشیدیہ مکمل، مطبوعہ مکتبہ کتاب گرامر، بندر ص ۳۶۵)۔

الموسوعۃ الفقہیہ میں نکاح کے ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس سے متعلق فقہاء کے مذاہب کا ذکر کرتے ہوئے فقہاء احناف کا مذہب اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ لکھا ہے کہ اتحاد مجلس محکم کی صورت میں جس مجلس میں ایجاب کا علم ہو، اسی مجلس میں قبولیت شرط ہے، اما مع اتحاد المجلس الحكمي فلا يختلف الأمر عند الحنفية اشتراط القبول في مجلس العلم وهو الصحيح عند الحنبليہ" (الموسوعۃ الفقہیہ ۲/۲۰۸)۔

اور فقہاء مشافہہ کا صحیح قول یہ ہے کہ نکاح نہ خط و کتاب کے ذریعہ منعقد ہوتا ہے اور نہ ہی شوہر کے مجلس سے عاتب رہنے کی صورت میں ہوتا ہے، "والصحيح عند الشافعية انه لا ينعقد النكاح بالكتابة وكذلك إن كان الزوج غائباً و بلغه الإيجاب من ولي الزوجة" (حوالہ سابق)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کے سببی پہلوؤں کا شرعی حکم:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کرتے وقت اگر کسی تیسرے کو اس کی اطلاع ہو جائے تو اس کے لئے بزرگ مرکز اس تجارت سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے، ہاں اگر سابق متعاقدین میں خرید و فروخت کا معاملہ بھادڑاؤ کے بعد ختم ہو جائے اور ان کے مابین بیع کا معاملہ شرعی طریقے سے منقطع ہو سکے اور خرید و فروخت کی بات بالکل منقطع ہو جائے تب تیسرا شخص اس سامان کو خرید سکتا ہے، اس سے قبل تیسرے شخص کا اس بیع کو خریدنا شرعاً جائز نہیں ہے، کیونکہ حدیث پاک میں دوسرے کے بھادڑ پر بھادڑ لگانے سے جبکہ متعاقدین مقدار میں پر مشفق ہو چکے ہوں منع کیا گیا ہے: "عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال لا یبیع بعضکم علی بیع بعض" (ابن ماجہ، اب تجارت) "وعن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا یبیع الرجل علی بیع اخیه ولا یسوم علی سوم اخیه" (ابن ماجہ حدیث: ۲۱۹۰، بخاری، مسلم)۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کی شرعی حیثیت:

جس طرح غائبانہ خط و کتابت کے ذریعہ یا قاصد بھیج کر یا بیچ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کیا جاتا ہے، اسی طرح ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ براہ راست بھی شرائط بیع کو ملحوظ رکھ کر خرید و فروخت کا معاملہ طے کرنے سے بیع کا انعقاد ہو جائے گا، اور اس مسئلہ کی واضح نظائر بیع بالکتابۃ والرسالۃ کا مسئلہ ہے، البتہ خرید و فروخت کے لئے اس ذریعہ کو اپنانا اگر امت و تعاون علی الاثم سے خالی نہیں ہے، کیونکہ ایسی صورت میں ظلم نبی کے مرحلہ سے گذرنا ہوگا جس کے سبب حضرات فقہاء نے ویڈیو، وی سی آر، ٹیلی ویژن دیکھنے کو ممنوع قرار دیا ہے۔

ٹیلی فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

ٹیلی فون کے ذریعہ بھی خرید و فروخت کے معاملہ کو طے کرنا جائز ہے، جس طرح کتابت و رسالت یا وکالت کے ذریعہ خرید و فروخت کو انجام دینا جائز ہے، بلکہ یہ خرید و فروخت کا نہایت اہل ذریعہ ہے، بشرطیکہ فریقین امانت داری کا ثبوت دیں اور اعتماد کو بحال رکھیں، البتہ شرائط بیع کو ملحوظ رکھنا ضروری ہوگا جس کی تفصیل جواب (۲) کے تحت گذر چکی ہے، "یشترط لانعقاد العقد ان یکون الإيجاب والقبول فی مجلس واحد وبختلف مجلس العقد باختلاف حالة المتعاقدين فمجلس العقد فی حالة حضور العاقدین غیر مجلس العقد فی حال غیابہما" (الموسم الفقہی ۳۰/۲۱۵، بحث العقد، ویڈیو ایذا سماع المتعاقدین کا سہاشر انعقاد بالبیع بآواز جہاز)۔

ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح خوانی کا شرعی حکم:

انقطاع نکاح کے لئے ضروری ہے کہ نکاح کا ایجاب وقبول مجلس عقد میں دو گواہوں کی موجودگی میں ہو اور دونوں گواہ بیک وقت معاقدین کے ایجاب وقبول کو سنیں، اور ٹیلی فون پر یہ بات ممکن نہیں ہے، اس لئے ٹیلی فون پر شرعاً نکاح منعقد نہ ہوگا، البتہ ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، جس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک فریق دوسرے کو اپنے سے نکاح کر لینے کا وکیل بنادے، اور وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اپنے وکیل ہاں نکاح ہونے کی خبر دے کہ نکاح کی قبولیت کا اظہار کر دے (ملاحظہ ہو: آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۳۰۵، ۳۱۱) خط و کتابت کے ذریعہ نکاح کے لئے یہی صورت اختیار کی جاتی ہے، لہذا اس مسئلہ کی بے غبار نظیر نکاح بالکتابت دارسلطہ ہے۔

ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح کے منعقد ہونے نہ ہونے کے سلسلہ میں حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی علیہ الرحمہ نے جو کچھ لکھا ہے حمید مع سوال و جواب ذیل میں درج کیا جاتا ہے:

سوال: ٹیلی فون پر نکاح ہوتا ہے یا نہیں؟ میرا بھائی امریکہ میں ہے اور اس جگہ شادی کی بات چل رہی تھی تو لڑکی والوں نے اچانک جلدی کرنا شروع کر دی، لڑکا کا اتنی جلدی آ نہیں سکتا تھا، اس لئے فوری طور پر ٹیلی فون پر نکاح کرنا پڑا، ابھی رخصتی نہیں ہوئی ہے، بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ نکاح نہیں ہوا۔

جواب: نکاح کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب وقبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہو، اور ٹیلی فون پر یہ بات ممکن نہیں ہے، اس لئے ٹیلی فون پر نکاح نہیں ہوتا اور اگر ایسی ضرورت ہو تو ٹیلی فون پر یا خط کے ذریعہ لڑکا اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنادے اور وکیل لڑکی کی طرف سے ایجاب وقبول کر لے، چونکہ آپ کی تحریر کردہ صورت میں نکاح نہیں ہوا، اس لئے اب رخصتی سے پہلے ایجاب وقبول گواہوں کی موجودگی میں دوبارہ کرالیا جائے (آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۳۰۵، ۳۱۱)۔

”ان العقد كما يصح انعقاده بين الحاضرين بالإيجاب والقبول بالعبارة كذا لک يصح بين الغائبين بالكتابة أو إرسال رسول أو نحوهما“ (المردد المحتار ص ۲۱۷، ۲۱۸) وفيه أبعضا والظاهر من نصوص الفقهاء أن مجلس العقد في حالة غياب الغائبين هو مجلس قبول من وجه له الكتاب أو أرسل إليه الرسول“ (المرجع السابق)۔

سہ ماہی مجلہ بحث و نظر کے شمارہ ۲۳ میں حضرت مفتی حمید عالم صاحب قاضی مفتی امارت شریعہ پھلواڑی شریف پٹنہ کا ٹیلی فون پر نکاح کی بابت ایک فتویٰ شائع ہوا ہے، ذیل میں نقل کیا جاتا ہے:

سوال: زید مصوری عرب میں رہتا ہے، اور زینب انڈیا میں رہتی ہے، زید زینب سے بذریعہ ٹیلی فون شادی کرنا چاہتا ہے، تو از روئے شرع یہ نکاح منعقد ہوگا یا نہیں، مدلل و مفصل تحریر فرما کر مطمئن فرمائیں۔

جواب: نکاح کے مجملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب وقبول کی مجلس متحد ہو، اور دوسری شرط یہ ہے کہ گواہان نے ایجاب وقبول کے الفاظ کو یک وقت سنا ہو، اور ٹیلی فون پر نکاح کرنے کی صورت میں نہ تو ایجاب وقبول کی مجلس ایک رہے گی اور نہ گواہان ایجاب وقبول کے الفاظ کو صحیح طریقے سے یک وقت سن پائیں گے، بلکہ ٹیلی فون پر نکاح شرعاً صحیح و معتقد نہ ہوگا، البتہ ٹیلی فون پر نکاح صحیح ہونے کی ایک صورت یہ ہے کہ ٹیلی فون کے ذریعہ کسی کو نکاح کا وکیل بتایا جائے اور وہ وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اس سے نکاح کر دے، مثلاً ذیل ٹیلی فون پر حامد سے یہ کہے کہ میں نے تمہیں وکیل بتایا، تم میرا نکاح قاطرے سے کر دو، اب حامد دو گواہوں کی موجودگی میں یہ کہتے ہوئے کہ زید نے مجھے اپنے نکاح کا وکیل بتایا ہے، زید کا نکاح قاطرے سے کر دے، تو ایسی صورت میں شرعاً نکاح معتقد ہو جائے گا، یا زید خود قاطرہ کو یا قاطرہ زید کو اپنے سے نکاح کا وکیل بتا دے، اور وہ دو گواہوں کی موجودگی میں یہ کہے کہ فلاں نے مجھ کو اپنے سے نکاح کا وکیل بتایا ہے تم دونوں گواہ ہو، میں نے اپنا نکاح فلاں سے کیا تو اس طرح بھی نکاح شرعاً صحیح و معتقد ہو جائے گا، بشرطیکہ گواہ فلاں کو جانتے ہوں (رہائی بحث و نظر، جلد ۶، شمارہ ۲۴، ص ۱۱۱)۔

”ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس بان كانا حاضرين فأوجب أحدهما لتمام الآخر عن المجلس قبل القبول أو اشتغل بعمل يوجب اختلاف المجلس لا ينعقد“ (فتاویٰ ہندیہ، ۱/۲۶۹)۔

آگے حضرت مفتی مجید عالم صاحب نے خط کے ذریعہ نکاح کے معتقد ہونے کی صورت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”خط کے ذریعہ بھی نکاح ہو جاتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ ایک جانب سے تحریر اور دوسری جانب سے زبانی قبول ہو، مثلاً زید نے ہندہ کو خط لکھا کہ میں نے تم سے اتنے مہر پر نکاح کیا اور ہندہ کو جب تحریری تو اس نے دو گواہوں کو بلا یا اور خط کے الفاظ گماہوں کو سنایا اور پھر کہا کہ آپ لوگ گواہ ہیں میں نے قبول کیا تو شرعاً نکاح معتقد ہو جائے گا، اور اگر دونوں جانب سے تحریری ہو تو شرعاً نکاح معتقد نہ ہوگا، مثلاً زید نے ہندہ کو لکھا کہ میں نے تم سے نکاح کیا اور ہندہ نے بھی خط میں لکھا کہ میں نے قبول کیا، یا یہ کہ ہندہ نے زبانی قبول کیا لیکن گواہوں کو زید کی تحریر نہ سنائی تو شرعاً نکاح معتقد نہ ہوگا۔

(قولہ فصیح) قال ينعقد النكاح بالكتاب كما ينعقد بالخطاب وصوره أن يكتب إليها بخطها فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرأه عليهم وقالت زوجت نفسي منه أو تقول إن فلانا كتب إلي بخطني فاشهد وأنا زوجت نفسي منه أما لم تقل بحضرتهم سوى زوجت نفسي من فلان لا ينعقد لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (بحث و نظر، جلد ۶، شمارہ ۲۴، ص ۱۱۱)۔

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ ٹیلی فون کے ذریعہ نکاح کی صورت یہی ہے کہ ایک فریق دوسرے کو نکاح کا وکیل بنادے اور دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح سے رضا مندی کا اظہار کر دے، یا کسی تیسرے شخص کو زوجین نکاح کا وکیل بنادیں اور وہ شخص دو گواہوں کی موجودگی میں زوجین کا باہم نکاح کر دیں تو شرعاً نکاح منعقد ہو جائے گا۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقد و معاملات

مولانا محمد علی (ع)

۱۔ مجلس اور مجلس کے اتحاد اور اختلاف کی تفسیر اور اس کے مرادفی معنی کے بارے میں جدید زمانے کے بعض اہل علم و فہم نے جو کچھ بیان کیا ہے، اس کی متحدہ صورتیں ہیں، ان کا خلاصہ حسب ذیل ہے:

۲۔ مجلس عقد: اس حالت کو کہتے ہیں جس میں متعاقبین اپنے معاملے کے متعلق باہم ہم کلام ہوں، چنانچہ شیخ وہب زحلی لکھتے ہیں: ”مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد، وبعبارة أخرى، اتحاد الكلام في موضوع التعاقد“ (الاسلام ۱۰۶/۳) پھر دوسرے مقام پر مزید توضیح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”إن مجلس التعاقد بين حاضرين هو محل صدور الإيجاب، ومجلس التعاقد بين غائبين هو محل وصول الكتاب أو بليغ الرسالة أو المحادثة الهاتفية“ (ایضاً ۱۰۹/۳)۔

۳۔ اتحاد مجلس: متعاقبین ایک ساتھ موجود ہوں یا ایک ساتھ نہ ہوں لیکن مجلس عقد کی نوعیت اس طرح ہو کہ غیر حاضر فریق کو ایجاب کا علم ہو جائے، ”كما قال الزحيلي أن يتحد المجلس بان يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد، بأن كان الطرفان حاضرين معاً، أو في مجلس علم الطرف الغالب بالإيجاب“ (ایضاً ۳۶۲/۳)۔

۴۔ وہ حالت اور زمانہ و وقت جس میں متعاقبین صرف موضوع عقد سے متعلق گفتگو کریں، ایجاب و قبول کے درمیان کوئی دوسری غیر متعلق بات یا کام نہ کریں، اگر باہم گفتگو کے درمیان سکوت یا غور و فکر کا وقتہ و انقطاع ہو تو اتحاد مجلس کے لئے معنی نہیں ہے، چاہے یہ وقتہ و طولی ہی ہو، کیونکہ انعقاد بیع و نکاح کے لئے قبول علی الفور شرط نہیں ہے، اسی طرح اتحاد مکان بھی ضروری نہیں ہے بلکہ ایجاب و قبول کے درمیان زمانہ اتصال متحد ہونا کافی ہے، چنانچہ زحلی لکھتے ہیں: ”فرد جمهور الفقهاء (الحنفية، والمالكية، والحنابلة) لا يشترط الفور في القبول لأن القابل يحتاج إلى فترة للتأمل

- وإنما يكفي صدور القبول في مجلس واحد ولو طال الوقت إلى آخر المجلس - وإنما المراد باتحاد المجلس الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد" (مينا ۱۰۷، ۱۰۸)۔

۵- ایجاب وقبول کے درمیان اجنبی کلام (عقد سے غیر متعلق بات) یا ایسی حرکت اور قول و فعل کا قائل نہ ہو جو عرف میں عقد سے اعراض اور کسی دوسری چیز میں مشغولیت شمار کیا جاتا ہو، سید سابق رحمہ اللہ لکھتے ہیں: "اتحاد مجلس الإيجاب والقبول بمعنى ألا يفصل بين الإيجاب والقبول بكلام اجنبى أو بما يعد فى العرف إعراضاً وتشاغلاً عنه بغيره" (نقدات ۱۶۱/۲)۔

۶- اختلاف مجلس: اتحاد مجلس کی مذکورہ بالا تفاسیر و تفصیل سے اختلاف مجلس سے مراد یہی واضح ہو گئی کہ ایجاب وقبول کے درمیان اجنبی کلام یا موضوع عقد سے مغایر حرکت و فعل کا قائل ہو یا قبول کرنے والا ایسی مجلس میں ہو کہ اس کو ایجاب کا علم نہ ہو سکے، یا ایجاب وقبول کے درمیان ایسا انقطاع و انفصال ہو جو عرف میں موضوع عقد سے اعراض پر قرینہ ہو، یہ سب صورتیں اختلاف مجلس میں شمار ہوں گی۔

خلاصہ کلام یہ کہ مجلس اور اتحاد مجلس سے مراد یہ ہے کہ ایجاب وقبول کے درمیان زمانہ و وقت کے لحاظ سے اتحاد و اتصال ہونا چاہئے، چاہے مکان و جگہ میں اتحاد ہو یا نہ ہو۔

۲- انگریز کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ تعاقد مع غائب کی ایک صورت ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر حقائقین کا مکان بعید ہو یا مکان عقد سے ایک شعاقد اسے قائل ہو کہ دونوں میں کلام نہ ہو سکے یا قائل کو ایجاب کا علم و پتہ نہ ہو سکے تو معاملہ کے انعقاد کی دو صورتیں ہیں:

ایک ہاں مالہ، دوسری بالکتابہ تعاقد ہاں مالہ یا بوسطہ رسول کی صورت یہ ہے کہ شعاقدین میں سے ایک دوسرے کے پاس قاصد کے ذریعہ بیع کرنے کا پیغام بھیجے اور دوسرا فریق قاصد کی زبانی پیغام ایجاب وصول ہونے کی مجلس میں قبول کا اظہار کرے، تو یہ بیع منعقد ہو جائے گی، سید سابق فرماتے ہیں: "كما يتعقد العقد بالالفاظ والكتابة يتعقد بواسطة رسول من أحد المتعاقدين إلى الآخر بشرط أن يقبل المرسل إليه عقب الإخبار" (نقدات ۲۲۷، ۲۲۸)۔

تعاقد مع غائب بالکتابہ: تعاقد مع غائب کے جواز کی دوسری صورت مراسلت و کتابت ہے، یعنی ایک شعاقد معاملہ بیع کے لئے دوسرے کے پاس ایجاب کی تحریر بھیجے اور مرسل الیہ اس تحریر پر ایجاب کے وصول ہونے اور پڑھنے کی مجلس ہی میں قبول کرے تو یہ معاملہ منعقد ہو جائے گا، لیکن شرط یہ ہے کہ تحریر بالکل صاف و ظاہر ہو، کتابت کے بعد اپنی صحیح

صورت میں باقی رہے، وحنہ لاہٹ وغیرہ سے متاثر نہ ہو اور وجہ طریقہ کے مطابق مطرولائن میں لکھی ہوئی ہو، اس میں مرسل
ایہ کا نام دیتے اور مرسل کا دستخط بھی موجود ہو، چنانچہ زمینی لکھتے ہیں: "بصح التعاقد بالکتابۃ بین طرفین بشرط
ان تكون الکتابۃ مستبينة (بأن یبقی صورتها بعد الانتهاء منها) مرسومة (مسطرة بالطريقة المعتادة بین
الناس بذکر المرسل إلیه وتوقيع المرسل" (فتاویٰ اسلامی ۱۰۳/۳)۔

تعاقد بالکتابۃ کی تشریح و تفصیل زمینی نے اس طرح بیان کی ہے: "أما الکتابۃ فہی أن یکتب رجل إلی آخر
أما بعد، فقد بعث لرسی منک بکذا، فبلغه الإيجاب، فقال فی مجلسه ای مجلس بلوغ الکتاب
اشتریت أو قبلت" ینعقد البیع لأن خطاب الغالب یجعله کأنه حضر بنفسه وخطب بالإيجاب فقبل
فی المجلس، فإن تأخر القبول إلی مجلس ثان لم ینعقد البیع" (ایضاً ۱۰۳/۳)۔

سوال میں لکھی گئی تفصیل کے مطابق انٹرنیٹ کے ذریعہ تمام معاملات تحریری ہوتے ہیں، اس بنا پر انٹرنیٹ کے
ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ، تعاقد بالکتابۃ کا مصداق ہے، اگر طرفین غائبین کے درمیان ایجاب و قبول کی مصدقہ تحریروں کا
تبادلہ حتمی و یقینی طور پر ہوتا ہو اور انعقاد بیع کے لئے مذکور بالا شرائط موجود ہوں تو انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً
منعقد تسلیم کیا جائے گا۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہوں کا صرف دو یکساں انعقاد نکاح کے لئے کافی نہیں ہے، کیونکہ نکاح
کا معاملہ عقد بیع سے کئی ناچیزوں سے مختلف ہے، بالخصوص نکاح دو شخصوں کے درمیان دائمی رشتہ قائم ہو: کا ذریعہ سبب ہے،
جبکہ بیع ایک وقتی اور غیر دائمی معاملہ ہوتا ہے، اس لئے جواب نمبر ۲ میں انعقاد بیع کے لئے مذکورہ شرطوں کے علاوہ انعقاد نکاح
کے لئے مزید شرطوں کا تحقق ضروری ہے، مثلاً ایجاب و قبول کی تحریر واقع کے مطابق ہو، اس میں کسی فردا ذریعہ کا خطرہ نہ ہو،
شاید بین معروف و معلوم لوگوں میں سے ہوں جو زوجین کو جانتے پہچانتے ہوں اور مجلس قبول میں حاضر ہو کر ایجاب کی تحریر کو
پڑھے اور سنے ہوں، پھر تحریری قبول پر ان کی شہادت مع نام و پتہ مندرج ہو، چنانچہ سید سابق لکھتے ہیں: "عقد الزواج
للغائب - إذا کان أحد طرفی العقد غائباً وأراد أن یعقد الزواج فعليه أن یرسل رسولاً أو یکتب کتاباً
إلی الطرف الآخر یطلب الزواج- وعلی الطرف الآخر إذا کان له رغبة فی القبول أن یحضر الشهود
ویرسمهم عبارة الکتاب أو رسالة الرسول ویشهدهم فی المجلس علی أنه قبل الزواج، ویمتثل القبول
مقیماً بالمجلس" (فتاویٰ ۱۱۶/۲)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ ایجاب و قبول کی تحریریں اور ان پر شہادت اگر مذکورہ شروط و قیود کے مطابق ہوں تو نکاح منعقد
اور شہادت معتبر ہوگی۔

۴- انٹرنیٹ پر اگر دو افراد کے درمیان ہوئے معاملے کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے تو اس تیسرے شخص کو ایسا کرنا اس صورت میں صحیح ہو سکتا ہے کہ اس سے ان دونوں افراد کے مابین ہوئے معاملہ پر کوئی برا اثر پڑنے کا اندیشہ یا حقائق کے لئے کسی نقصان اور پریشانی کا باعث نہ ہو، لفظ "مصلحت" ضرور ولا ضرر فی الاسلام۔

۵- سوال میں ویڈیو کانفرنسنگ کی جو نوعیت کیفیت لکھی گئی ہے اس کی روشنی میں ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت کے جواز میں بظاہر کوئی مانع شرعی معلوم نہیں ہو رہا ہے، بلکہ یہ کسی بھی معاملہ کے لئے انٹرنیٹ سے زیادہ بہتر اور اقرب الی الشرع والعرف ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ متعاقدين ایک دوسرے کو دیکھتے اور ہم کلام بھی ہوتے ہیں جو انعقاد عقد کے لئے اظہار الدلالات ہے، بلکہ کلام اور تحریر دونوں طرح انجام پانے کی وجہ سے اوقاف و احتفاظ طریقہ ہے، لیکن یہ شرط ملحوظ رہے کہ ایجاب و قبول کی گفتگو میں اتما د زمانی اور عدم تفرق و اعراض کا پایا جانا ضروری ہے، کما تقدم، مزید تفصیل فون کے سلسلہ میں آ رہی ہے۔

۶- فون پر خرید و فروخت کے جواز کے لئے وہی شرط ہے جو انٹرنیٹ کے سلسلہ میں بیان کی گئی ہے، یعنی طرفین کے درمیان ایجاب و قبول کی گفتگو کا وقت و زمانہ ایک اور متصل ہو، اس گفتگو کے بیچ میں عقد بیع سے غیر متعلق بات یا کام کا فصل نہ ہو جو اعراض و تفرق پر دلالت کرے، ورنہ عقد صحیح نہیں ہوگا، چنانچہ ذیلی "التعاقد بالهاتف والمراسلة" کے تحت لکھتے ہیں: "ليس المواد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر، إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراء باتحاد المجلس الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد فمجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقبلين على التفاوض في العقد، وعلى هذا يكون مجلس العقد في المكاملة الهاتفية هو زمن الاتصال مادام الكلام في شأن العقد، فإن انتقل المتعاقدان إلى حديث آخر انتهى المجلس" (مفتی اسلامی ۱۰۸)۔

۷- ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول صحیح ہونے کے لئے فون پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں مذکورہ شرطوں کے پائے جانے کے ساتھ مزید شرطوں و قیدوں کا تحقق ضروری ہے جو انعقاد نکاح کے لئے شرعاً معتبر ہیں، مثلاً تراضی طرفین مع دل، متعاقدين اور شاہدین میں سے ہر ایک کا مبین و مشخص اور معلوم الاسم والعنوان ہونا، طرفین کا ایک دوسرے کی آواز اس یقین کے ساتھ پہچاننا کہ معبود متعاقدين کی آواز ہے، مجلس ایجاب و قبول میں گواہوں کو موجود ہو کر ایجاب و قبول کو سننا اور اس بات

پر گواہ رہتا کہ قائل نے مجلس گفتگو میں ہی ایجاب کو قبول کیا ہے وغیرہ۔ عقد الزواج للغائب کے تحت سید سابق لکھتے ہیں:
 "وعلى الطرف الآخر إذا كان له رغبة في القبول أن يحضر الشهود ويسمعهم ويشهدهم في
 المجلس على أنه قبل الزواج ويعتبر القبول مقبلاً بالمجلس" (تقدیر ۱۶۲/۲)۔

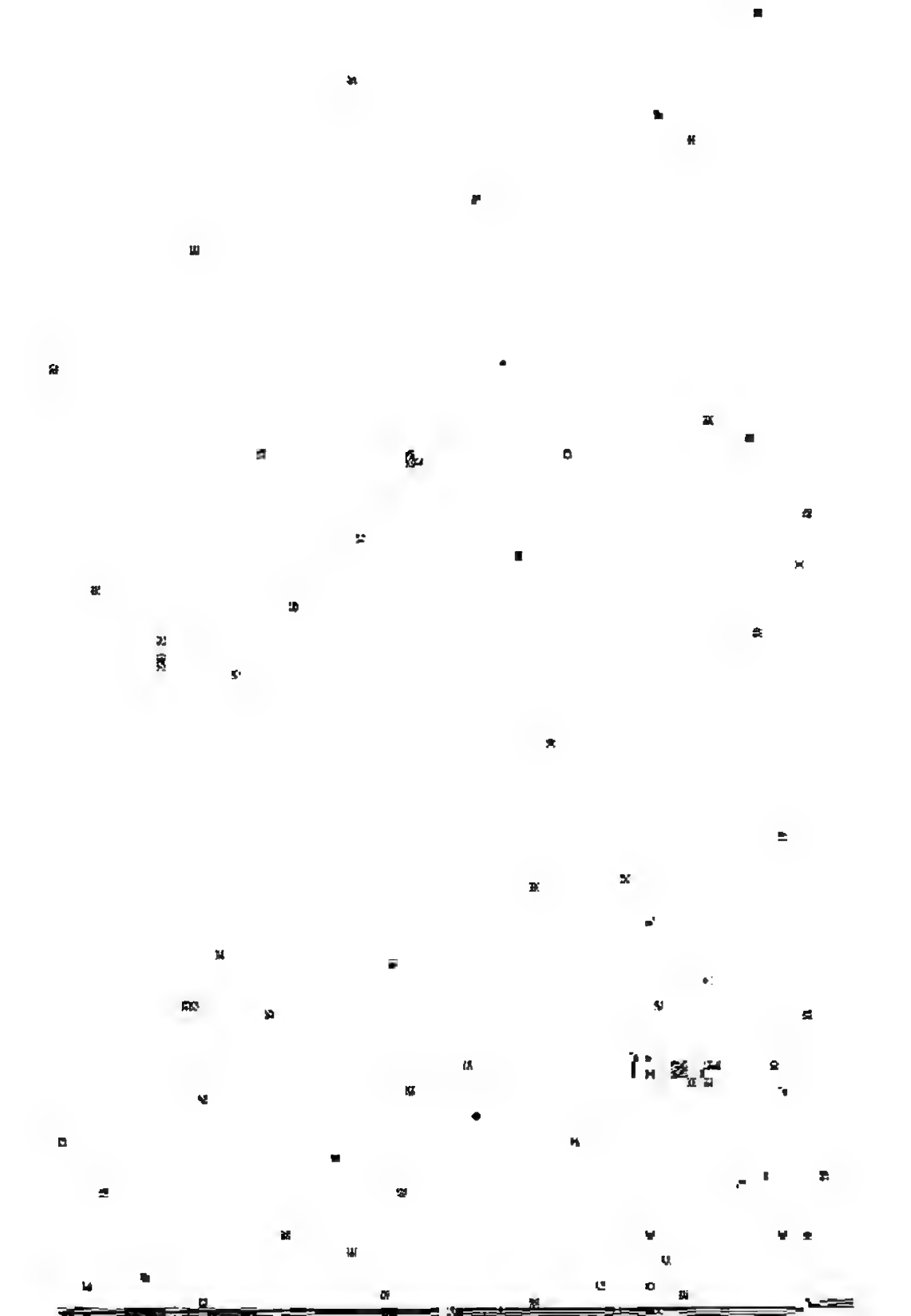
ہمارے نزدیک مذکورہ شرط و قیود کے ساتھ ٹیلیفون پر ایجاب و قبول درست ہے، چاہے اصلہ ہو یا وکالۃ، ٹیلیفون
 پر نکاح کا طریقہ دعویٰ ہونا چاہئے جو متعاقدین کی جگہ اور مکان متحد ہونے کی صورت میں دلی یا مکمل ایجاب و قبول کے سلسلہ
 میں اختیار کرتا ہے، البتہ شرط اتصال زمانی برقرار رہنی چاہئے۔

امام ابن حزم و غیر فقہاء کے خلاف اس بات کے قائل ہیں کہ غائب اور غائبہ کا نکاح بغیر توکیل جائز نہیں ہے،
 چنانچہ لکھتے ہیں: "لا يجوز نكاح غائبة إلا بتوكيل منها على ذلك، ولا يحل نكاح غائبة إلا بتوكيل منه
 ورضاه، لقول الله (لا نكح كل نفس إلا عليها) وقد تزوج رسول الله ﷺ أم حبيبة أم المؤمنين
 رضي الله عنها وهي بأرض الحبشة، وهو بالمدينة برضاها معاً" (الکحل ۳۵۷)۔





مختصر تحریریں



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا محمد اسحاق صاحب
دراہم

۱- ”والا اتصال بینہما یتحقق بالعلاۃ والعلاۃ انواع لان العلاۃ بینہما قد تكون بان یکونا فی مکان واحد وتكون بان یکونا مربوطین بحبل وقد تكون بان یکونا متعینین فی الراۃ وقد تكون بان یکونا مشارکین فی الفعل ولما کان الاتصال متنوعا بهذه الأنواع کان الاجتماع ایضا متنوعا بهذا“ (مباحث ۳۷)۔

عبارت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس کی کئی صورتیں ہیں، کبھی تو یہ اتحاد عقدین کی ایک جگہ میں موجودگی کے ذریعہ تحقیق ہوتا ہے اور کبھی رائے میں جمع ہونے کی صورت میں، اور کبھی فعل میں ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہونے کی صورت میں، تاہم اگر مکان یا فعل یا رائے وغیرہ میں اجتماع ہو تو اتحاد مجلس کا حکم لگے گا ورنہ اختلاف مجلس کا۔

۲- بندہ کے خیال میں انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت جائز ہونا چاہئے، اور اس کے جواز پر استدلال ”وتكون بان یکونا متعینین فی الراۃ ومشارکین فی الفعل“ سے کیا جاسکتا ہے۔

۳- زوجین ایک جگہ ہوں اور وہ تحریری شکل میں ایجاب و قبول انٹرنیٹ پر ”چٹنگ“ کے ذریعہ کر رہے ہوں جس پر علی الفور دلوں گواہ ایک دوسرے کی تحریر کو دیکھ رہے ہوں اور پڑھ رہے ہوں تو اس صورت میں نکاح اس وقت درست ہوگا جبکہ عقدین میں سے کوئی ایک ذہانی طور پر بھی قبول یا ایجاب کرے جسے گواہان سن رہے ہوں۔

۴- آپس میں ہوئے معاملہ کو ایک تیسرا شخص انٹرنیٹ کے ذریعہ معلوم کر لیتا ہے اور پھر بائع یا مشتری سے انٹرنیٹ ہی کے ذریعہ رابطہ قائم کرتا ہے کہ وہ مال جس کا معاملہ ہوا، تم تمہیں اس سے کم میں دے دیں گے، یا بائع سے کہے کہ تم تم سے اس سے زیادہ خریدیں گے۔ یہ صورت شرعاً جائز نہ ہونی چاہئے۔ بندہ کے خیال میں یہ فعل سوم الرجل علی سوم امیہ اور

سوم المسلم علی سوم المسلم میں داخل ہے جس کی ممانعت بکثرت روایات میں موجود ہے، نیز یہ بیع نجس بھی ہو سکتی ہے جس کے احکام فقہاء کے درمیان شائع ہیں۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت اس وقت جائز ہوگی جب کہ مشتری کو خیار حاصل ہو، یا مشتری نے کسی کو وکیل یا شراہ بنا دیا ہو جس نے مال دیکھ لیا ہو۔

۷۔ اگر ٹیلی فون پر عائدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو شاہدین متحدہ مجلس تصور کئے جائیں گے جس پر دلیل ”وَقَدْ كُنَّ بَانَ بِكُونَا مَرُوطِينَ بِجَبَلٍ“ ہے (املا، سنن ۳۷۷) اور اب تو اس مسئلہ کو ساؤنڈ والے ٹیلی فون نے اور آسان کر دیا ہے، اس لئے ٹیلی فون پر نکاح کا ایجاب و قبول ہو سکتا ہے، عائدین کے پاس بیٹھے ہوئے گواہ متحدہ مجلس تصور کئے جائیں گے، ٹیلی فون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے اور اس کی صورت یہ ہوگی کہ شوہر یا بیوی کسی سے ٹیلی فون پر اس طرح کہے کہ میں نے تمہیں اپنے نکاح کا وکیل بنایا مسماۃ فلانہ یا مسکی فلانہ سے، اب وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اس متعین خاتون سے یا لڑکے سے نکاح کر دیتا ہے تو یہ نکاح درست ہوگا۔ یا دونوں ہونے والے میاں بیوی خود بذریعہ فون ایک دوسرے کو اپنے نکاح کا وکیل بنا دیں اور پھر دو گواہوں کی موجودگی میں یہ نکاح ہو جائے تو یہ صورت صحیح ہونی چاہئے۔



فنون اور انٹرنیٹ پر عقود و معاملات

ملفوظات علی گہری
جامعہ اسلامیہ اسلامیہ اسلامیہ

ہدایہ میں ہے: "وإذا أوجب أحد المتعاقدين البيع فالآخر بالخيار إن شاء قبل في المجلس وإن شاء رد" اور پھر چند سطروں کے بعد ہے: "والنما يمتد إلى آخر المجلس لأن المجلس جامع المتفرقات فاعتبرت ساعته ساعة واحدة دفعا للعسر وتحقيقا لليسر والكتاب كالتخطاب وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء الرسالة"۔

"قال في الفتح: فصورة الكتاب أن يكتب أما بعد فقد بعث عهدي منك بكذا فلما بلغه الكتاب وفهم ما فيه قال قلت في المجلس انعقد"۔

"والرسالة أن يقول اذهب إلى فلان وقل له إن فلانا باع عبده فلانا منك بكذا فجاء فأخبره فأجاب في مجلسه ذلك بالقبول وكذا إذا قال بعث عهدي فلانا من فلان بكذا فاذهب يا فلان فأخبره فلنذهب فأخبره فقبل، وهذا لأن الرسول ناقل فلما قبل اتصل لفظه بلفظ الموجب حكما" (فتح القدير ۳۱۲/۵)۔

اس مہارت سے معلوم ہوا کہ:

- ۱۔ مجلس کے اتحاد سے ایجاب و قبول کا مکمل اتصال مراد ہے۔
- ۲۔ خرید و فروخت کے معاملہ کے صحیح ہونے کے لئے شرعا ایجاب اور اس سے مصلحا اتصال محکی قبول کا پایا جاتا ضروری ہے، انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کا اتصال محکی ہو جاتا ہے لہذا اس کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعا مستفاد ہو جائے گا۔
- ۳۔ اس طرح انٹرنیٹ پر نکاح مستفاد نہیں ہوگا، اس لئے کہ نکاح کے انعقاد کے لئے دونوں گواہوں کا ایجاب و قبول

کوساتھ ساتھ ساتھ بھی ضروری ہے، ”و شرط حضور شاهلین حرین او حر و حرین مکلفین سامعین اولہما معا علی الاصح فاعین انہ نکاح علی الملقب مسلمین“ (ردکار برٹانی ۱۲۸۴)۔

گواہوں کا محض تحریری ایجاب و قبول کو دیکھنا شہادت نکاح کے لئے کافی نہیں ہے۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت کا ایجاب و قبول ہو سکتا ہے، اگر بیچ کی اور دوسری شرطیں بھی پائی جائیں تو بیع صحیح ہو جائے گی۔

۷۔ فون پر نکاح کا ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا، اس فون پر نکاح کا مکمل بنایا جاسکتا ہے (آپ کے سائل اور من کا حل

(۲۷/۵)



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقد و معاملات

ملفوظات علامہ
ہاشم علی شاہ (رحمہ اللہ)

- ۱- شریعت نے صفائی معاملات کے لئے ایجاب و قبول کے اتصال اور مجمع و ثمن کی تعیین اور عائدین کے ایک دوسرے پر اعتماد کو بڑی اہمیت دی ہے، اور جو معاملات مبہم ہوں یا جھگڑے کا باعث ہوں ان سے بچنے کی ہدایت دی ہے، زبانی ایجاب و قبول کے وقت مجلس عقد میں فیملہ کن جواب پراکتفا کیا ہے اور اس کو ثابت کرنے کے لئے گواہی کو لازم کیا ہے۔
- فتہاء نے کشتی چلنے کے دوران کئے ہوئے ایجاب و قبول کے درمیان فاصلہ ہونے کے باوجود کشتی کو عکس گھر کی طرح مان کر اس عقد کو "ولو تبايعا و هما في سفينة بنعقد سواء كانت واقفة أو جارية خروج الشطران متصلين أو منفصلين لأن جريان السفينة بجريان الماء لا يجرأه، ألا ترى أن راكب السفينة لا يملك وقفها فلم يكن جريانها مضافاً إليه فلم يختلف المجلس فأشبه البيت" (درائع ۵/۱۳)۔
- ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ زبانی بیع کا عقد منعقد نہیں ہوگا، البتہ کسی کو وکیل بتایا جاسکتا ہے پھر وکیل عقد کر سکتا ہے۔
- ۳- کسی شخص نے انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب کر لیا، دوسرے شخص نے گواہوں کے رو برو قبول کیا (اور تحریری جواب دیا) تو عقد منعقد ہو گیا۔

- "أما الكتابة فهي أن يكتب الرجل إلى رجل ليلفه الكتاب لقال في مجلسه اشتريت لأن خطاب الغالب كتابه فكانه حضر بنفسه وخطب بالإيجاب وقبل الآخر في المجلس" (درائع ۵/۳۸)۔
- ۴- بھادپر بھاؤ لگاؤ اور عقد کے درمیان مداخلت عائدین کا معاملہ کاٹ کر خود خرید و فروخت کر لیا جائز نہیں حرام ہے:
- "لا يسوم الرجل على سوم أخيه المسلم" (رواہ سلم ۲/۳۵، مشکوٰۃ شریف ۷/۲۳)۔

۵- ویڈیو کانفرنس میں زبانی بات چیت کے ساتھ تحریری ایجاب کیا جائے اور گواہوں کی موجودگی میں قبول کرنے والا زبانی یا تحریری طور پر قبول کرے تو عقد منقذ ہو جائے گا۔

۶- ٹیلیفون یا دیگر ذرائع سے وکیل بنا کر جائز ہے پھر وکیل مجلس عقد میں بیع و شراء کر کے موکل کو مطلع کر دے۔

۷- ٹیلیفون سے کسی کو اپنا وکیل بنا دے کہ وہ اس کی طرف سے فلاں لڑکی کے نکاح کو قبول کر لے پھر مجلس نکاح منقذ کی جائے، اور جو بھی نکاح پڑھائیں وہ کہیں کہ میں نے فلاں لڑکی کا نکاح فلاں شخص سے کیا اور وکیل کہے کہ میں نے اس لڑکی کو فلاں کے نکاح میں قبول کیا، پس اس سے نکاح منقذ ہو جائے گا اور صحیح ہو جائے گا۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

ڈاکٹر سہدرت احمد اتوی
میسر، کراچی

- ۱- مجلس سے اقرار نامہ ضروری ہے۔
- ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ تصدیقات محدودہ کے ساتھ خرید و فروخت جائز ہے۔
- ۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری طور پر ایجاب و قبول اور شہادت سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔
- ۴- طے شدہ معاملہ میں تیسرے شخص کی مداخلت صحیح نہیں ہوتی۔
- ۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت ممکن ہے، چونکہ ویڈیو کانفرنسنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے اور ضرورت پر آسانی سے حاصل کیا جاسکتا ہے اور پوری تفصیلات کے بعد معاملات طے ہوتے ہیں، اس لئے یہ جائز ہے۔
- ۶- فون پر بھی سمعی و بصری مسائل طے کئے جاسکتے ہیں، اس دور میں عموم بلوی کے تحت خرید و فروخت جائز ہو جاتی ہے۔
- ۷- فون پر بصری و سمعی سہولتیں مہیا ہیں شاہدین اور عائدین سمجھ لکھ کے قائم مقام فون کو وکیل بنا کر ایجاب و قبول درست قرار دیا جاسکتا ہے مگر اس معاملہ میں منصفہ کی مجتہاش ہے۔

انٹرنیٹ سے متعلق جدید مسائل

مولانا بابا خالد عین (کیرالا)

۱- مجلس وہ جگہ ہے، جہاں عقد یا معاملہ انجام پاتا ہو، اور اتحاد مجلس سے مراد اس جگہ پر عائدین کا جمع ہونا ہے، اگر اس میں مکانی قائل موجود ہے تو وہاں اتحاد مجلس نہیں ہے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا، کیونکہ اگرچہ ایجاب و قبول کے درمیان وقتی فاصلہ ہے، مگر بھی علمائے کرام کے کلام سے واضح ہے کہ اس معاملہ یا عقد کے منعقد ہونے کی گنجائش ہے۔ عقد میں انسان کا زبانی تلفظ معتبر ہے اور اگر عقد کا میسج لکھا تو یہ کیا ہے اور اس میں نیت واجب ہے: ”نہایۃ المحتاج الی شرح المنہاج“ کی عبارت دیکھئے: ”والکتابۃ لا علی ہواء أو مانع کتابۃ لہنعتقد بہا مع النیۃ ولو لحاضر کما رجحہ السبکی وغیرہ فلیقبل فوراً عند علمہ ویمتد عیادہما لانقضاء مجلس قبولہ ولو باع من غائب کبعت داری من فلان وهو غائب لقبل حتی یبلغہ الخیر صبح کما لو کتابہ بل اولی“۔

تو انٹرنیٹ میں کتابت کا حکم ہے۔ کیونکہ اس میں پائی یا ہوا پر نہیں لکھتا، البتہ ای میل (E-mail) چک کرتے وقت ہی یعنی عقد کی خبر معلوم کرتے وقت ہی قبول کرنا چاہئے اور عقد فتح کرنے کا حق قبول کرتے وقت سے لے کر تین دن تک ثابت ہوگا۔

۳- گواہ کے بارے میں ”لفظ علی الحدیث لا یرہ“ میں یوں کہا گیا ہے کہ نکاح میں شاہدین کا متحد ہونا شرط ہے، یعنی طریقین کا شاہد ایک ہی ہونا ضروری ہے، اس لئے نکاح جس میں شاہدین شرط ہے وہ انٹرنیٹ کے ذریعہ صحیح نہیں ہوگا، اور اس بات کا خاص دھیان رکھئے کہ نکاح ایک لڑکی کا مستقبل ہے، اس میں باقی معاملات سے بھی زیادہ احتیاط واجب ہے، عقد شافعی میں بہت جگہ یہ عبارت دیکھ سکتے ہیں: ”ویمتد فی البضع ما لا یحتاط فی غیرہ“۔

۴- ہر ایک بیع یا معاملہ میں بھی حکم ہے کہ معاملہ پورا ہونے کے بعد یعنی منعقد ہونے کے بعد تیسرا شخص اس میں داخل

ہوا اور اس عقد کو ختم کرنے کی ترغیب یا ترہیب دینا حرام ہے، حدیث شریف ہے کہ "ولا بیع بعضکم علی بیع بعض" لیکن عقد پورا ہونے سے پہلے ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ لین دین، خرید و فروخت وغیرہ کر سکتا ہے، لیکن اس کا الگ حکم و ضوابط کی حاجت نہیں ہے، کیونکہ عائدین کی تصویر سامنے آنا اور نہ آنا شافعی مسلک کے مطابق یکساں ہے، اس میں بھی جلدی اگر قبول ہو چکا تو صحیح ہو جائے گا۔ کیونکہ اس عقد میں اتحاد مجلس شرط نہیں ہے، نکاح کا معاملہ صحیح نہیں ہوگا، کیونکہ شاہدین کا اتحاد شرط ہے۔

۶- ٹیلیفون کے واسطے سے خرید و فروخت صحیح ہے، ایجاب کے فوراً بعد قبول ہونا ضروری ہے۔

لیکن دھیان رکھنا چاہئے کہ فروخت کی جانے والی چیز یا خریدنے کی چیز کو متعاقدین کا دیکھنا ضروری ہے، نہایت الجھانچ میں یوں دیکھ سکتے ہیں:

"والأظهر أن بيع الغائب وهو ما لم يره المتعاقدان أو أحدهما ثمتا أو ممتنا ولو كان حاضرا في مجلس البيع وبالغا في وصفه أو بسمعه بطريق التواتر كما يأمّن أو راه في ضوء إن سرّ الضوء لونه كورق أبيض فيما يظهر، والثاني وبه قال الأئمة الثلاثة يصح البيع إن ذكر جنسه وإن لم يراه وبثبت الخيار للمشتري عند الرؤية، وعلى الأظهر يكفى الرؤية قبل العقد"۔

تو کم از کم عقد سے پہلے چیز کو متعاقدین کا دیکھنا واجب ہے۔

۷- ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا۔ اس میں اتحاد مجلس اور اتحاد شاہدین واجب ہے، وکالت کے بارے میں بول سکتا ہے کہ صحیح ہے، لیکن نکاح میں زیادہ احتیاط واجب ہے، اس لئے ترک کرنا بہتر ہے، اگر وکالت صحیح ہے تو دیگر وکالت میں جو مسائل آتے ہیں وہی یہاں پر آئیں گے۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا سلطان محمد اسلامی، اہل کراچہ

۱- قدیم عرف میں مجلس اور اتحاد مجلس کے حوالہ سے جو کچھ کہا گیا ہے وہ اپنی جگہ برقرار ہے اور معاملہ کی اس صورت میں اس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں ہے، زیر نظر سوالنامہ کی روشنی میں ذرائع ابلاغ کی نئی تبدیلی کے پس منظر میں مکانی قائلے کو منہا کر کے مجلس کے اتحاد و اختلاف کا فیصلہ کیا جانا چاہئے، اس شرط کے ساتھ کہ معاملہ اچانک نہ ہو بلکہ انہی ذرائع سے عائدین کے مابین اتنی نہ کسی تو اسی جیسی قربت اور بے تکلفی پیدا ہو جائے جیسی کہ براہ راست اور دودبہ معاملہ کی صورت میں ہوتی ہے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت شرعاً منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ متعلقہ حکومتوں کے یہاں اس کے ذریعہ ہونے والے معاملہ کو دینی اعتبار و اعتماد حاصل ہو جیسا کہ براہ راست اور دودبہ معاملہ کو یا قائلے کے یا قاعدہ اور منہا تحریری معاملے کو ہوتا ہے، مطلب یہ کہ اس کی خلاف ورزی پر عائدین ویسے ہی مسئول اور جواب دہ ہوں جیسا کہ وہ براہ راست اور دودبہ معاملہ میں مسئول اور جواب دہ ہوتے ہیں۔

۳- ہاں! یہ ایجاب قبول درست ہو گا اور نکاح منعقد ہو جائے گا اور یہی اسی شرط کے ساتھ متعلقہ مقامات اور حکومتوں کے یہاں اس معاملے کو دینی اعتبار و اعتماد حاصل ہو جو آئینے سامنے کی مجلس نکاح کو حاصل ہوتا ہے اور اس سے بیشتر عائدین کے مابین ویسے ہی بے تکلفی اور قربت پیدا ہو جائے جیسی کہ براہ راست معاملہ نکاح میں ہوتی ہے۔

۴- صورت مسئولہ میں اگر تیسرا شخص فریقین کو کوئی نقصان پہنچائے بغیر اپنی اس واقعیت کی بدولت ان سے زیادہ فائدہ اٹھاتا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح کا فائدہ و انٹرنیٹ کے بغیر ٹیلیفون، تحریر اور زبانی معلومات کے ذریعہ بھی حاصل کر سکتا ہے، صرف اس احتیاط کی ضرورت ہے کہ وہ ہونے والے معاملہ میں رخنہ نہ ڈالے یا یہ کہ اس سودے میں چڑھائی نہ کرے جس کی حدیث میں ممانعت ہے: "ولا تحسبوا ولا تناجشوا ولا تسوا ولا بیع بعضکم علی بیع

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

ڈاکٹر میراظم اصلاقی، علی گڑھ

اس میں شک نہیں کہ عقود و معاملات کے منعقد ہونے میں وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ضروری ہے، اور اسی لئے اتحاد مجلس یا مکان کی شرط لگائی گئی کہ زمانہ قدیم میں اس کے بغیر ایجاب و قبول میں اتصال ممکن نہیں تھا، اس طرح ایک مجلس کی تخریف یہ ہوئی کہ وہاں مکان کی ایسی وحدانیت جس میں ایجاب و قبول کا اتصال ہو سکے، اس کے لئے نہ تو ایک ہی کشتی میں سوار ہو کر ضروری ہے اور نہ ہی ایک کمرہ میں ہونا یا ایک ہی چہرہ زمین پر ہونا شرط ہے۔ مجلس کے معنی میں یہ بھی داخل ہے کہ زیر عقد معاملہ جاری ہو، زمانہ مکان اگرچہ وہی ہو، لیکن ایجاب و اجاب لے لیا گیا یا اس معاملہ کو ترک کر کے فریقین نے کسی اور معاملہ کو شروع کر دیا جس سے یہ معلوم ہو کہ اب پہلا معاملہ ختم ہو گیا تو زمانہ مکان اور نشست ایک ہوتے ہوئے بھی مجلس کا بدل جانا سمجھا جائے گا۔ ایک اور چیز جس کی طرف فی زمانہ توجہ ہونی چاہئے وہ ہے قلیل و معطلہ (Execution & Enforcement) کا مسئلہ۔ پرانے زمانہ میں مجلس کے انعقاد کے لئے اتحاد مکانی ضروری ہونے کی وجہ سے معاملہ کی قلیل و معطلہ آسان تھی، آج مکانی اختلاف کی وجہ سے اس میں رکاوٹ پیش آ سکتی ہے۔ آج مجلس کے معنی میں ایجاب و قبول کا کسی بھی ذریعہ سے اتصال کے ساتھ ساتھ قلیل و معطلہ کے امکان کا پایا جانا بھی شامل ہو گا۔ اس ضروری تمہید کے بعد سوالات کے جوابات پیش ہیں۔

۱- زیر بحث معاملہ کی انجام دہی کے سلسلہ میں مطلوب ضروری ربط و تعلق کا نام ہے مجلس، خواہ یہ ربط و تعلق اتحاد مکانی سے حاصل ہو یا کسی اور وسیلہ سے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ قلیل و معطلہ ممکن ہوں، ورنہ یہ صرف وعدہ و وعید و شراہ ہوگا جیسے V.P.P کے ذریعہ کتاب منگانا، کہ وہی اپنی چھڑانے کے وعدہ پر دو کاغذ اکب بھیج دے، اور سرکل الیہ پر صرف اخلاقی دباؤ ہوتا ہے اور معاملہ ہیج مکمل ہو جاتا ہے، صرف خیار رویت یا اختیار عیب کی طرح کی چیز باقی رہ جاتی ہے۔

- ۳- منعقد ہو جائے گا۔
- ۴- یہ غیر اسلامی، غیر اخلاقی و غیر قانونی فعل ہوگا اس لئے صحیح نہیں ہے۔
- ۵- ویڈیو کا ٹرانسکریپٹ سے اتصال برائے بیع و شراء ہو سکتا ہے، اس لئے اس کے ذریعہ ہونے والی خرید و فروخت صحیح ہوگی بشرطیکہ قبیل و منفذ ممکن ہو۔
- ۶- فون پر بھی خرید و فروخت ہو سکتی ہے، اور میرا خیال ہے اس پر بہت سے مسلم تاجروں کا عمل بھی ہے، اور کبھی یہ خیال بھی نہیں آیا ہوگا کہ یہ چیز شرعاً منوع ہے۔ فون پر بیع و شراء کر لینے کے بہت سے فوائد بھی ہیں، جو شرعاً مطلوب ہیں مثلاً وقت کی بچت، پٹرول کی بچت، آلودگی سے حفاظت وغیرہ۔
- ۷- شہادت کی تکمیل کے لئے آواز سننے کے ساتھ صورت سے آشنا ہونا ضروری ہے۔ شہیدہ کے بود و ماند دیدہ، اگر عائدین و شاہدین ٹیلی فون کی دوسری جانب موجود شخصیت کی صورت سے پہلے سے واقف ہوں اور اس کا اقرار کریں تو ٹیلی فون پر بھی نکاح ہو جائے گا ورنہ شہادت کے نقص کی وجہ سے نکاح نہیں مکمل ہوگا اور متغیر سے پہلے تجدید ہونی چاہئے۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا محمد رفیع غوث
جامعہ عربیہ اسلامیہ، اسلام آباد

- ۱- مجلس اس میں بحث کو کہتے ہیں جہاں چند آدمی مل جل کر بیٹھے ہوں اور وہ ایک دوسرے کی بات کو سن اور سمجھ سکتے ہوں۔ اور دوسروں کو اپنی بات سمجھا سکتے ہوں۔

اختلاف مجلس:

جس جگہ چند آدمی کسی مسئلہ کے طے کرنے کے لئے یکجا ہو کر بیٹھے ہوں اور ان میں سے کوئی شخص کھڑا ہو جائے یا کوئی دوسرا کام کرنا شروع کر دے جو کہ گذشتہ کام کے جس سے نہ ہو تو اس کو اختلاف مجلس کہتے ہیں۔
صاحب شرح وقایہ لکھتے ہیں: ”لأن المجلس يتبدل باحد الأمرين اما بغيره أو بعمل لا يكون من جنس ما مضى“ (شرح وقایہ ۱/۲۷۲) یعنی مجلس بدل جاتی ہے دوسروں میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے: اولاً مجلس سے کھڑے ہو جانے کی وجہ سے یا کوئی دوسرا کام شروع کر دینے کی وجہ سے جو کہ پہلے کام کے قیل سے نہ ہو۔

اتحاد مجلس:

لوگ جس کام کے لئے یکجا ہوں اور اس میں سہمک ہوں تو یہ اتحاد مجلس ہے، اور اتحاد مجلس پر تمام امور متفق ہیں یعنی جب تک مجلس قائم ہے اس وقت تک ایجاب وقبول ہو سکتا ہے یعنی ایجاب کے بعد قبول کی تعمیری تاخیر اس کی صحت میں مانع نہیں ہے، البتہ امام شافعی اتحاد مجلس کے ساتھ ایجاب وقبول کے بعد فوراً قبول کرنے کے قائل ہیں اور اس میں تاخیر صحیح نہیں ہے (املائی نسخہ ۲۸/۲)۔

- ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ شرعاً خرید و فروخت درست ہے، اگر اس میں کوئی فنی معنی الی التزاع بین العاقدین نہ ہو اور

عائدین کے مابین ضمن وجمع کے حوالہ کرنے میں کوئی شی مانع نہ ہو، نیز یہ حوالگی عائدین خود کرتے ہوں، یا کسی وکیل کے ذریعہ کراتے ہوں۔

۳- انٹرویو کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو اگر دہشٹی گواہ دیکھ رہے ہوں اور اس تحریر کو سمجھ بھی رہے ہوں تو یہ ایجاب و قبول شرعاً مستبر ہوگا اور ان کی شہادت انعقاد نکاح کے لئے شرعاً کافی ہوگی بشرطیکہ وہ عائدین کو پہچانتے ہوں۔

۴- صورت مسئولہ میں دوسرا شخص اس سے قاعدہ اٹھا سکتا ہے اور اس کے لئے ایسا معاملہ کرنا درست ہوگا، اور وہ اس کی تفصیل سے ہر ممکن قاعدہ حاصل کر سکتا ہے اگر یہ صورت عائدین کے لئے نقصان دہ نہ ہو اور اس کے ذریعہ عائدین کے باہمی معاملہ کو نئے کانڈیشن نہ ہو۔

۵- ویڈیو کا ٹرانسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت شرعاً درست ہے اور اس کی صورت شہاد کی حیثیت میں فرض کی جاسکتی ہے۔

۶- فون پر خرید و فروخت شرعاً جائز و درست ہے اگر آواز جانی پہچانی ہو اور اس میں کسی قسم کا مخالفت نہ ہو اور عائدین کے مابین ضمن وجمع کی حوالگی میں قدرت ہو۔

۷- ٹیلیفون کے ذریعہ ایجاب و قبول صحیح نہیں ہے، اگر کوئی شخص کسی کو ٹیلی فون پر اپنا وکیل بنادے کہ فلاں سے میرا نکاح کر دیجئے یا باپ کہے کہ میرے لڑکے یا فلاں لڑکی کا نکاح آپ کر دیجئے، اب یہ وکیل کی حیثیت سے دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کرادیں تو نکاح صحیح ہو جائے گا بشرطیکہ گواہوں کے یا لڑکی سے واقف ہوں (اسلامی خبر ۲۰۱۲)۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا عطاء اللہ شاہ
امداد العلوم کراچی

- ۱- خرید و فروخت کا معاملہ طے کرنے کے لئے دو شخصوں کا اکٹھا ہونا مجلس منع ہے، اس مجلس کے دو بنیادی عناصر ہیں: (۱) دونوں شخص ایک جگہ ہوں، (۲) آپسی تبادلہ پر آمادگی ہو، ان دو بنیادی عناصر کا اعتبار اتحاد مجلس ہے، اور کسی ایک عنصر کا فقدان اختلاف مجلس ہے۔
- ۲- انعقاد مجلس کے لئے اتحاد مجلس شرط ہے، اگر عائدین دور دور ہوں لیکن ایک دوسرے کو دیکھ کر اچھی طرح پہچان کر ایجاب و قبول کریں تو انعقاد مجلس کی شرط ثابت ہو جائے گی۔ "اتحاد المجلس يكون بالاحاد المكان وعدم الاعراض فإذا تبدل المكان أو وجد الاعراض فولا أو فعلا تفرق المجلس۔"
- انٹرنیٹ پر ایک دوسرے کا تعارف (دیکھنا اور پہچاننا) نہیں ہوتا صرف ایک دوسرے کی اپنی تحریریں سامنے ہوتی ہیں اور کوئی بھی شخص کسی کی طرف سے تحریر انٹرنیٹ میں ڈال سکتا ہے۔
- انٹرنیٹ کے ذریعہ ایک دوسرے کو دیکھ کر پہچان کر ایجاب و قبول ممکن نہیں، اس لئے انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منعقد نہیں ہوگا۔
- ۳- اسی طرح انٹرنیٹ پر نکاح کا ایجاب و قبول، نکاح کی شہادت بھی منعقد نہیں ہوگا، کیونکہ انعقاد نکاح کے لئے شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں دو گواہوں کے سامنے ہو اور دونوں گواہ نکاح کے ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، اور انٹرنیٹ کے ذریعہ یہ شرط پوری ہونا ممکن نہیں ہے۔
- "وشرط حضور شاهدين حريين مكلفين سامعين قولهما معاً فلهما انكاح" (روایت)

-(۲۹۶، ۲۹۵)۲

۴- دو افراد کے درمیان ہوئے معاملات کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کرنا چاہتا ہے تو ان دونوں کی اجازت سے جائز ہے، بغیر اجازت جائز نہیں ہے۔

۵- ویڈیو کانفرنسنگ میں ایک دوسرے کو دیکھ کر پہچان کر بات چیت ہوتی ہے، اس لئے ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ لین دین کا معاملہ جائز ہوگا۔

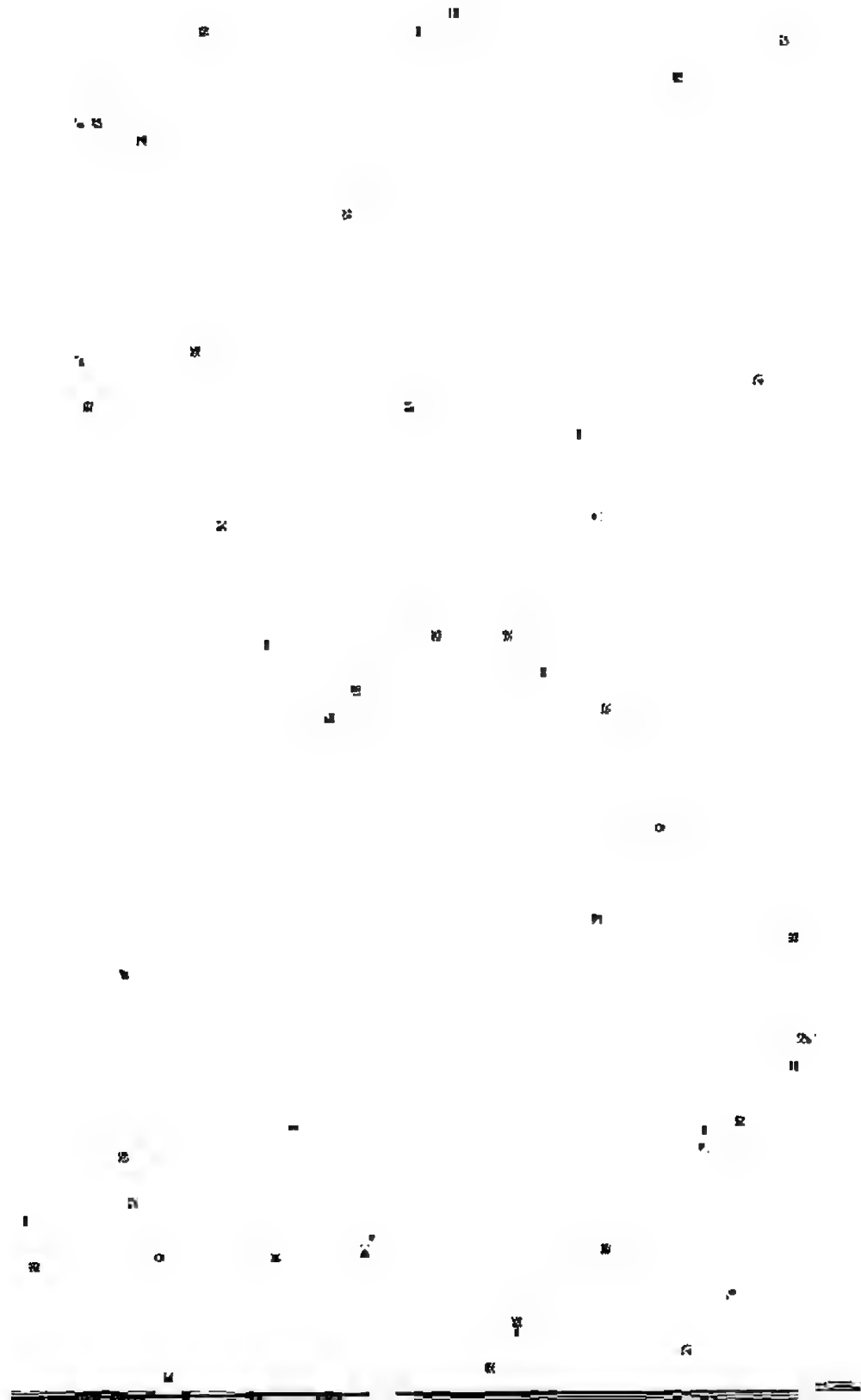
۶- فون پر ایک دوسرے کو دیکھنا ممکن نہیں ہے لیکن ایک دوسرے کا مکمل تعارف ہوتا ہے، اس لئے فون پر لین دین کا معاملہ جائز ہے۔

۷- انعقاد نکاح کے لئے شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہو اور گواہ نکاح کے ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، اور فون پر نکاح میں یہ شرط مفقود ہو جاتی ہے اس لئے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

اس فون یا خط کے ذریعہ نکاح کا دلیل بنایا جاسکتا ہے اور وہ دلیل لڑکے یا لڑکی کی طرف سے ایجاب و قبول کرے گا۔
”یصح التوکیل بالنکاح وإن لم يحضر الشهود وكذا في التارخانية“۔



جدید فضلاء کے مقالات



شرعی معاملات اور بعض نئے مسائل

مولانا محمد عابدین قاسمی
المعهد العالي الاسلامی، حیدرآباد

شریعت نے ایسے تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض پایا جاتا ہو، کی درنگی کو عاقدین کی رضامندی پر موقوف رکھا ہے، چنانچہ ارشاد باری ہے: "لا تأکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا ان تكون تجارة عن فواض منکم" (سورہ نساء: ۲۹) (آپسی رضامندی کے اظہار کو فقہاء کے عرف میں "ایجاب و قبول" کہتے ہیں، چاہے قول سے ہو یا فعل سے: "وذلك قد يكون بالقول وقد يكون بالفعل أما القول فهو المسمى بالإيجاب والقبول" (مباح فصیح ج ۳ ص ۳۱۸)، نیز فقہاء نے ایسے معاملات میں ایجاب و قبول کو رکن کا درجہ دیا ہے۔

پس عاقدین میں سے کسی ایک فریق کا پیشکش کرنا "ایجاب" ہے، اور دوسرے فریق کا اس پیشکش کو مان لینا "قبول" ہے، ایجاب و قبول میں ضروری ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے متصل ہوں، اتصال کی دو صورتیں ہیں: (۱) اتصال حقیقی: یعنی ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کر دیا جائے، (۲) اتصال حکمی: یعنی کہ وہ مجلس جس میں ایجاب کیا گیا ہو اس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق قبول کر لے، اس صورت میں ایجاب و قبول کو حکماً متصل سمجھا جاتا ہے، نکاح اور بیع وغیرہ میں اتصال کس حد تک ضروری ہے؟ اس کے لئے فقہاء نے ایک شرط "مقام عقد" سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: "وأما الذي يرجع إلى مكان العقد فواحد وهو اتحاد المجلس بأن كان الإيجاب والقبول في مجلس واحد" (مباح فصیح ج ۳ ص ۳۲۳، مصادر فقہی فی الفقه الاسلامی ص ۶۱۲)۔

مجلس کی تعریف:

"مجلس" کے لغوی معنی بیٹھے کی جگہ کے ہیں: "والمجلس هو موضع جلوس" (المرشد الخیر ص ۲۰۲) اصطلاح میں مجلس عقد کہتے ہیں؟ اس کے بارے میں ڈاکٹر عبدالرزاق سنہوری لکھتے ہیں: مجلس عقد سے مراد وہ حالت یا

مقام ہے جس میں عائدین عقد سے متعلق گفتگو میں مشغول ہوں، اس کی ابتداء ایجاب کے وقت سے ہوتی ہے، اور عقد سے متعلق متعاقبین کی گفتگو باقی رہنے تک موجود رہتی ہے، ”ان مجلس العقد هو المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان، ويبدأ من وقت صلور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان منصرفين إلى التعاقد“ (معارف الحق فی عقد الاسلامی، ۶، عقد الاسلامی، ۱۰۶۳)۔

مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟

یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مقصود اتحاد مکان ہے یا اتران و اتصال (یعنی زمانہ عقد کا متحد ہونا)؟ تو اس سلسلہ میں قدیم کتب فقہ میں جو جزئیات ملتی ہیں ان سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے اصل مقصود ”اتحاد زمان“ ہے، اس سلسلہ کی مہارتیں ملاحظہ ہوں:

۱- علامہ ابن نجیم مصری کے ہاں ایک جزئیہ ملتا ہے کہ عائدین میں سے کسی ایک نے ایجاب کیا اور دوسرا شخص کھڑا ہو گیا یا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا تو ایجاب ختم ہو جائے گا، اس کی وجہ انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ ہاں مربوط ہونے کی جڑ شرط ہے اس سے مراد اتحاد زمانہ ہے۔

”فلو أوجب أحدهما، فقام الآخر، أو اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان“ (المحرر الفائق، ۸۳)۔

معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس سے دراصل اتحاد زمانہ ہی مراد ہے۔

۲- دوسرا جزئیہ یہ بھی ملتا ہے کہ ایجاب کے بعد کوئی شخص ایک یا دو قدم چلنے کے بعد قبول کرے تو یہ بیخ دوست ہوگی، علامہ ابن تہام نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یقیناً جب اس نے قبول کیا تو مجلس بدل چکی ہوگی۔

”إذا اجاب بعد ما منى خطوة أو خطوتين جاز ولا شك أنهما إذا كانا بعشيان مشيا متصلا لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة“ (فتح القدر، ۳۶۱/۵، خلاصۃ الفقہ، ۱۵/۳، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶،

یہاں اختلاف مقام کے باوجود مجلس ایک مالی مبنی، معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس سے مراد اتحاد زمانہ ہی ہے۔
۳۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عائدین کے درمیان اگر اتنی بڑی نہ ہو کہ اس میں کشتی چلتی ہو تو علامہ ابن نجیم مصری لکھتے ہیں کہ عائدین کے درمیان اتحاد (دوری) ہو کہ دونوں کی گفتگو مشتبہ نہ ہو سکے تو بیع جائز ہوگی، ورنہ نہیں۔
”وإن كان نهرا عظيما تجري فيه السفن قال رضي الله عنه: وقد تقدر رأيي في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا“
(بہررائق ۴۵۶/۵)۔

۵۔ اسی طرح اگر عائدین کے درمیان ایسا حجاب ہو جو بات کو سننے اور سمجھنے میں مانع نہ ہو تو بیع جائز ہوگی۔
”فعلى هذا الستر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسماع لا يمنع“ (بہررائق ۴۵۶/۵)۔
۶۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عائدین کے درمیان اگر نہ ہو تب بھی بیع درست ہو جائے گی۔
”ولو تعافد البيع وبينهما النهر يصح البيع“ (بہررائق ۴۵۶/۵)۔
ڈاکٹر وہب الزحلی نے تو بڑی وضاحت سے لکھا ہے: ”للمس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر، إذ وجد بينهما واسطة اتصال كالتعافد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد“ (فتاویٰ اسلامیہ ۱۰۳/۴)۔
غلام صبیح نے کہا کہ اتحاد مجلس سے مراد ایجاب قبول کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ہے، خواہ مکان مختلف ہی کیوں نہ ہو۔

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات:

انٹرنیٹ (Internet) پر خرید و فروخت کی جو مروجہ صورت ہے، جس کو آن لائن بزنس (On Line Business) کہتے ہیں، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ معاملات کے وقت دونوں فریقین Line پر موجود ہوتے ہیں، اس میں کوئی قیادت نہیں ہے، کیونکہ ایجاب قبول کا ایک ہی زمانہ میں ایک دوسرے سے مربوط ہے، جس کی وجہ سے اتحاد مجلس پایا جاتا ہے لہذا انٹرنیٹ پر خرید و فروخت درست ہوگی۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

نکاح کے صحیح ہونے کے لئے فقہاء نے جہاں اتحاد مجلس کو ضروری قرار دیا ہے وہیں دو گواہوں کی موجودگی کو بھی

ضروری سمجھا ہے، صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: "ولا يتعقد نكاح المسلمین إلا بحضور شاهدين" (ہدایہ ۲۸۶/۲، مجمع الزوائد ۳۲۰)، اور یہ شاہدین کی شرط محض قیاس و اجتہاد پر مبنی نہیں بلکہ نص صریح سے ثابت ہے اور فی الجملہ اس پر اجماع ہے، لہذا انٹرنیٹ پر نکاح کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کو دو گواہ اسکرین (Screen) پر ایجاب و قبول کے وقت پڑھ رہے ہوں، یہ بات شہادت کے تحقق کے لئے کافی ہو جائے گی، جیسا کہ رسالہ خطوط وغیرہ کی صورت میں نکاح جائز ہو جاتا ہے، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: "ولو أرسل إليها رسولاً، وكتب إليها بذلك كتاباً فقبلت بحضوره شاهدين سمعا كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لاتحاد المجلس من حيث المعنى لأن الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب، فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المومل وكلام الكاتب معنى" (ہدایہ امتناع ۳۸۹/۲)۔

عائدین کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل سے تیسرے شخص کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ پر جو معاملات خرید و فروخت ہو چکے ہیں، عام طور پر یہ طریقہ مردج ہے کہ عائدین کے معاملات کی تفصیلات کوئی تیسرا شخص ان کی رضامندی کے بغیر نہیں حاصل کر سکتا، چنانچہ اب اگر کوئی تیسرا شخص عائدین کی رضامندی سے یہ فائدہ اٹھا رہا ہے تو اس کے لئے فائدہ اٹھانا جائز ہے، لیکن اگر تیسرا شخص عائدین کی رضامندی کے بغیر فائدہ اٹھا رہا ہو مثلاً کوڈ ورڈ (Code Word) چوری کر لے تو یہ جائز نہیں، اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں کسی کے گھر میں جھانکنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویڈیو کانفرنسنگ (Vedio Conferencing) کے ذریعہ خرید و فروخت وغیرہ جائز ہے، بشرطیکہ اتحاد زمان پایا جائے، کیونکہ اس صورت میں عائدین ایک دوسرے سے بیک وقت نہ صرف بات کر سکتے ہیں، بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں، اس طرح اتحاد زمان کی شرط زیادہ بہتر طور پر پائی جا رہی ہے، چنانچہ علماء نے عائشہ کی بیع کو جائز قرار دیا ہے، اور اتحاد مجلس سے مراد اتحاد زمان لیا ہے۔

ڈاکٹر وہبہ الریشی لکھتے ہیں: "لیس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لأنه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو المراسلة وإنما المراد باتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد" (نقد الاسلام فی الاولیہ والذیہ ۱۵۸/۳)۔

فون پر خرید و فروخت:

فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟ اس کا مداز بھی اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس پر ہے، پہلے یہ بحث ہو چکی ہے کہ عقود و معاملات میں فقہاء نے جو اتحاد مجلس کی شرط لگائی ہے اس سے مراد اتحاد مکان نہیں بلکہ اتحاد زمان ہے، اور عائدین کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا مقصود ہے، اس لئے مذکورہ صورت میں چونکہ اتحاد زمان پایا جا رہا ہے لہذا فون پر خرید و فروخت جائز ہوگی، چنانچہ اکثر عبدالرزاق شہری رقمطراز ہیں:

”أما المتعادل بالتليفون أو بأي طريق مماثل فيعتبر تعادلاً بين حاضرين من حيث المكان، فتراعى أحكام نوع في مناصبه ونصت المادة (٨٨) من القانون المدني العراقي في هذا الصدد على ما يأتي ”يعتبر المتعادل بالتليفون أو بأية طريقة مماثلة كآله تم بين حاضرين في ما يتعلق بالزمان وبين غالبين فيما يتعلق بمكان“ (الهاشمي، مدارج، ۲/۲۷۴)۔

ٹیلیفون کے ذریعہ نکاح:

شریعت میں نکاح منعقد ہونے کے لئے دو چیزیں ضروری ہیں:

۱- ایجاب و قبول کا ایک ہی مجلس میں ہونا۔ ”وہو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد“ (مدارج، ۲/۲۹۰)۔

۲- دو گواہوں کی موجودگی۔ ”لا ينعقد نكاح المسلمين إلا بحضور شاهدين“ (دہیہ، ۲/۲۸۶)۔

ٹیلیفون پر نکاح کی دو صورت ممکن ہے:

۱- نکاح کے لئے ایسا فون استعمال کیا جائے کہ عائدین کے علاوہ دو گواہ بھی اسی وقت ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، مثلاً ایک ہی فون میں پندرہ سیور (Receiver) لگا ہو، یا ہینڈ فری (Hand Free) فون استعمال کیا جائے، تو اب اس صورت میں چونکہ عائدین کے ایجاب و قبول کو دوسرے لوگ یعنی گواہان وغیرہ بھی سن سکتے ہوں لہذا ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، اور دوسرے حضرات کا ایجاب و قبول کو سننا شہادت نکاح کے لئے کافی ہو جائے گا، جہاں تک اتحاد مجلس کے مفقود ہونے کی بات ہے تو جیسا کہ اس سے پہلے بیان کیا گیا کہ اس کا مقصد اقتران زمان ہے، یعنی ایجاب و قبول میں زمانہ اقتران ہو اور چونکہ نکاح کی اس صورت میں اقتران زمان پایا جا رہا ہے، اسلئے نکاح کے منعقد ہونے میں کچھ مانع نہیں۔

۲- نکاح کے لئے ایسا فہم استعمال کیا جائے کہ ایجاب و قبول کو عائدین کے علاوہ کوئی دوسرا شخص نہ من سکے تو اس صورت میں چونکہ گواہان کے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ عائدین کے ایجاب و قبول کو سن سکیں یا پڑھیں، لہذا یہ صورت جائز نہ ہوگی، البتہ اس میں نکاح کے جواز کی ایک دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ ایجاب کرنے والا (زوج یا زوجہ) دوسرے فریق کو اپنا وکیل بناوے اور دوسرا فریق ایسے دو گواہوں کی موجودگی میں جو ایجاب کرنے والے سے واقف ہوں وکیل کی حیثیت سے نکاح کر لے، علامہ کا ساقی لکھتے ہیں: "ثم النكاح كما يتعقد بهذه الألفاظ بطريق الأمانة يتعقد بها بطريق النيابة بالوكالة والراسلة لأن تصرف الوكيل كمصرف المؤكل وكلام الرسول كلام المرسل" (بناجی ص ۳۸۸)۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا شوکت مبارک
ماسٹر عائشہ نسواں، حیدرآباد

بیع و شراء انسانی زندگی کا ایک لازمی جز ہے، بغیر خرید و فروخت کے اس دنیا میں زندگی گزارنا مشکل ہے، اس لئے کہ بیع و شراء کے مختلف اقسام کا حکم حدیث شریف میں قدرے تفصیل سے ملتا ہے، فقہاء کرام نے بھی اس کے جواز اور عدم جواز کا حکم مفصل بیان کیا ہے اور اس کے انعقاد کے لئے کچھ قواعد و ضوابط متعین کئے ہیں، جن کی رعایت کرنا لازم و ضروری ہے، ان ہی میں سے ایک ایجاب و قبول ہے، یعنی ایک آدمی کسی چیز کی خرید و فروخت کی پیشکش کرے اور دوسرا اس کو قبول کرے، اور اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قبول مقدم مجلس ہی میں ہو، ایسا نہ ہو کہ قبول کرنے والا مجلس سے اٹھ کر چلا جائے یا دوسرے کاموں میں مشغول ہو جائے پھر کچھ دیر بعد اپنی رضامندی کا اظہار کرے تو عقد کا انعقاد نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں موجب کو کافی حرج و پریشانی ہے، اس لئے فقہاء نے موجب سے حرج و غمی کو دفع کرنے کے لئے اتحاد مجلس کی شرط لگا لی، اور یہ چیز ان کے زمانہ میں مکان واحد ہی میں ایجاب و قبول کرنے سے حاصل ہو سکتی تھی، اس لئے مکان واحد کی شرط لگا لی گئی، ورنہ فقہاء کرام کی عبارتوں سے ایجاب و قبول میں اتزان و اتصال کا اصل مقصود ہونا واضح ہے۔

”وفي الجوهر: الانعقاد عبارة عن انضمام كلام أحد المتعاقدين إلى الآخر (المحرر العاشر، ۲۲۵/۱)
وفي فتح القدير وفي الخلاصة عن التوازل إذا أجاب بعد ما مشى خطوة وخطوتين جاز، ولا شك أنهما إذا كانا ممشيان مشيا متصلا لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة، وقيل يجوز في الماشين أيضا ما لم يتفرقا بهذا فهما“ (فتح القدير، ۲۲۱/۵)۔

وفي البحر: ولو تعاقدا البيع وبينهما النهر المزد حصاني يصح البيع، قلت وإن كان نهر عظيمما تجري فيه السفن فال رضي الله عنه وقد تقرر رأيي، وفي أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا فلعلى هذا الستر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسماع لا يمنع (المحرر العاشر، ۲۷۲/۵)۔

ولمى المجموع: فلو لم يتفرقا، ولكن جعل بينهما حائل من ستر أو نحوه أو شق بينهما نهر، لم يحصل التفرق بلا خلاف، وإن بنى بينهما جدار فوجهان: أصحهما لا يحصل التفرق كما لو جعل بينهما ستر، ولأنهما لم يتفرقا ولبه أيضا لو تناديا وهما متباعدان ولتباعا صح البيع بلا خلاف (المرجوع شرح المذهب ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹).

ان عبارتوں سے واضح ہے کہ ایجاب وقبول میں اصل مقصود اتقان و اتصال ہے، لیکن فقہاء کے زمانہ میں یہ مقارنت مکان واحدی میں ایجاب وقبول کرنے سے حاصل ہو سکتی تھی، اس لئے فقہاء کرام نے مکان واحد کی شرط لگائی، لیکن اس دور میں جب کہ مواصلات اور ابلاغ کے ذرائع نے ایسی ترقی کی ہے کہ جن کے ذریعہ لاکھوں اور ہزاروں میل کے فاصلہ پر آسانی معاملات طے پا سکتے ہیں، لہذا اتحاد مجلس جو کہ ہر عقد میں مطلوب ہے، اس سے مراد متعاقبین کا مکان واحد میں ہونا مراد نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے بھی ان دونوں کا مکان مختلف ہو سکتا ہے، جبکہ ان دونوں کے درمیان کوئی واسطہ اتصال پایا جائے، مثلاً جب خط و کتابت کے ذریعہ بیع و شراء کی جائے، اس لئے اتحاد مجلس سے مراد زمانہ کا اتحاد یا اس وقت کا اتحاد ہوگا جس میں متعاقبین عقد میں مشغول ہوں، دوسرے لفظوں میں یہ کہا جائے کہ مجلس عقد وہ حال ہے جس میں متعاقبین ایک دوسرے سے عقد کے سلسلہ میں گفتگو کر رہے ہوں۔

لہذا انون اور وارلیس پر اگر خرید و فروخت کی بات ہو رہی ہو تو مجلس عقد وہ زمانہ اتصال ہے جس میں وہ لوگ عقد کے متعلق گفتگو کر رہے ہوں، اگر دونوں اس درمیان دوسری باتوں میں مشغول ہو جائیں تو عقد کی مجلس ختم ہو جائے گی۔ اگر ٹیکس یا انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت ہو رہا ہو یا ٹیکس یا انٹرنیٹ پر بیع و شراء کے پیغام وصول ہونے کی مجلس مجلس عقد ہوگی، لہذا جب ان چیزوں پر ایجاب وقبول کا پیغام ملے اور اسی مجلس میں اس کا جواب دے دے تو عقد منعقد ہو جائے گی، پیغام پہنچنے کے بعد کوئی ایسا کام نہ کرے جسے عقد سے اعراض پر محمول کیا جائے، لیکن اتحاد مجلس (فی مکان واحد) کے علاوہ ایجاب وقبول کے بغیر تمام شرائط کا ان جدید ذرائع ابلاغ سے انعقاد بیع و شراء کے لئے پایا جانا لازم و ضروری ہے۔ ان چند تمہیدی باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اصل سوال کا جواب پیش ہے:

۱۔ اتحاد مجلس سے مراد ایجاب وقبول کی مجلس کا متحد ہونا ہے، یعنی وہ وقت اور زمانہ جس میں ایجاب وقبول ہو رہا ہو، اگرچہ متعاقبین الگ الگ ہوں۔

"اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين، وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد المجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان فجعل المجلس جامعا لأطرافه ليسيرا على العاقدين" (المرآة في حق ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹،

۲- انگریز کے ذریعہ بیع و شراء منعقد ہو جائے گی، جیسا کہ مراسلت کے ذریعہ بیع کا انعقاد ہو جاتا ہے، بلکہ مراسلت کے مقابل انگریز سے بیع کرنے میں زیادہ آسانی اور شکوک و شبہات سے حفاظت ہے۔

۳- عام طور پر فقہاء و شاہدین کا ایجاب و قبول کو سننا نکاح کی صحت کے لئے شرط قرار دیتے ہیں۔

”لا یصح النکاح ما لم یسمع کل واحد من العاقلین کلام صاحبه ویسمع الشاهدان کلامهما معا“ (قاضی غازی علی ہاشم الہندیہ، ۱۲۳۲ھ، مجموع شرح الہدایہ، ۱۰۳۶، المجلد ۱، ص ۳۴۱)۔

لہذا انھیں تحریری ایجاب و قبول کا گواہوں کو دیکھ لینا کافی نہیں ہوگا، البتہ جواز کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ جب عاقدین میں سے کسی کو نکاح کا پیغام پہنچے تو وہ روگواہوں کے سامنے اس پیغام کو سن کر ان کے سامنے قبول کا اظہار کرے پھر اس کا جواب دے دے جیسا کہ کتابت النکاح کی صورت میں ہوتا ہے۔

۴- انگریز پر جب دو افراد کے درمیان خرید و فروخت کا معاملہ مکمل ہو جائے تو اس معاملے کی تفصیل کوئی تیسرا شخص لے کر تجارت میں فائدہ اٹھا سکتا ہے۔

۵- ویڈیو کا ٹرانسکریپشن کے ذریعہ خرید و فروخت اور دوسرے معاملات کرنا درست ہے بلکہ دوسرے ذرائع ابلاغ کی بنیست اس سے معاملہ کرنا زیادہ آسان اور حتم کے شکوک و شبہات سے بالاتر ہے، نیز اس کے ذریعہ بیع و شراء کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ روایتی بالشفاعہ کر رہے ہوں۔

۶- بیع و شراء جس طرح زبان کے ذریعہ ہوتی ہے، اسی طرح بوقت ضرورت مراسلت اور خط و کتابت کے ذریعہ بھی ہو سکتی ہے، چنانچہ علامہ ابن عابدین لکھتے ہیں: ”یکون بالکتابۃ من الجانبین فاذا کتب اشتریت عبدک فلانما بکذا و کتب الیہ البائع فقد بعث لہذا بیع“ (روایت ۲۶۷)۔

اور جس طرح تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے، اسی طرح ٹیلیفون کا بھی حکم ہوگا، اس لئے کہ دونوں میں قرعہ یکسانیت و نمائندگی پائی جاتی ہے، لہذا ٹیلیفون کے ذریعہ ملک اور بیرون ملک ایک شہر سے دوسرے شہر جو خرید و فروخت کی جاتی ہے جائز و درست ہے۔

۷- ٹیلیفون پر نکاح کا ایجاب و قبول کرتے وقت عاقدین تو متحدہ مجلس تصور کیے جائیں گے لیکن شہادین متحدہ المجلس نہیں ہوں گے، اور نکاح کی صحت کے لئے شہادین کا حاضر ہونا اور ایجاب و قبول کا سننا ضروری ہے۔

”وفی الدر المختار: وشرط حضور شہدین حوزین مکلفین سامعین قولہما معا“ (الدر المختار، ۱۰۳۶، المجلد ۱، ص ۳۴۱)۔

لہذا ٹیلیفون پر نکاح درست نہیں ہوگا، البتہ ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، اور اس کی دو صورت ہو سکتی ہے، ایک یہ کہ فون کے ذریعہ طرفین میں سے کوئی ایک فریق کسی کو نکاح کے لئے وکیل بنادے، اور دوسرا وہوں کی موجودگی میں بہ حیثیت وکیل ایجاب و قبول کا فریضہ انجام دے، البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ موکل نے گواہان و ائف اور متعارف ہوں، اگر وائف نہ ہو تو وکیل پر لازم ہے کہ موکل کے باپ اور دادا کے ساتھ اس کا نام ذکر کرے۔

”امراء و کلت رجلا بان يزوجها من نفسه فقال الوكيل اشهدوا ابي قد تزوجت فلانة من نفسي وان لم يعرف الشهود فلانة لا يجوز النكاح ما لم يذكرها اسمها واسم أبيها وجدهما وإن عرف الشهود فلانة وعرفوا أنه أراد به تلك المرأة يجوز“ (خلاصۃ الفتاویٰ ۱۵/۲)۔

دوسری صورت یہ ہے کہ طرفین ایک دوسرے کو وکیل بنانے کے بجائے ایک فریق کسی کو بھی نکاح کا وکیل بنادے اور دوسرے فریق کے سامنے بہ حیثیت وکیل ایجاب کرے اور دوسرا فریق قبول کرے تو بھی نکاح منعقد ہو جائے گا۔



انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات

کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح

مولانا محمد رفیع مازنی
المسجد الحسینی الاسلامی حیدرآباد

وہ حرام محدود معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے صحیح ہونے کے لئے رضا مندی ضروری ہے، اس لئے فقہاء کرام نے ایجاب و قبول کو رکن کی حیثیت دی ہے، ایجاب معاملہ کی پیش کش کو کہتے ہیں اور قبول اس پیش کش کے قبول کرنے کو، اور ظاہر ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان اگر اتصال کو ضروری اور لازم نہ قرار دیا جائے تو یہ عائدین میں سے ہر ایک کو حرج میں مبتلا کرنے کے مرادف ہوگا، اس لئے فقہاء امت نے اتصال کو عقد کے درست ہونے کے لئے شرط قرار دیا ہے۔ اتصال دو طرح کا ہوتا ہے: (۱) اتصال حقیقی، اتصال حقیقی کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے، (۲) اتصال محکی، اتصال محکی کا مطلب یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب ہو اسی مجلس میں قبول بھی ہو، اگرچہ کچھ تاخیر سے ہی اس کا مدور ہو، محکی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے نکاح، بیع وغیرہ جیسے عقود کے لئے ایک شرط ”مکان عقد“ سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول کے درست ہونے کے لئے ”اتحاد مجلس“ ضروری ہے، لہذا جب اربعہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عائدین یہ شرط اس لئے لگائی کہ اس زمانہ میں اتحاد مجلس کے بغیر ایجاب و قبول میں اتصال کا پایا جانا متصور ہی نہیں تھا، لیکن فی زمانہ معاملہ ایسا نہیں ہے، ذرائع ابلاغ نے اتنی ترقی کی ہے کہ پوری دنیا سٹ کر رو گئی ہے، اس کے باوجود انٹرنیٹ، فون وغیرہ سے صلح کی صورت میں مکانی دوری باقی ہی رہتی ہے، البتہ اتصال زمانہ ضرور پایا جاتا ہے تو کیا معاصر میں بھی ”اتحاد مجلس“ کی وہی اہمیت باقی رہے گی جو پہلے تھی؟

مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے:

مجلس سے مراد وہ زمانہ ہے جس میں عائدین کے معاملات طے پاتے ہیں، اور مجلس کے اختلاف و اتحاد سے مراد

وہ زمانہ کا بدلنا ہے جس میں عقود و معاملات وجود میں آ رہے ہیں، کیونکہ ”اتحاد مجلس“ زمانہ کے اتصال و اقتران ہی کا نام ہے، مشہور حنفی فقیہ علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: ”قال في البحر فلو اختلف المجلس لم ينعقد، فلو اوجب احدهما لقال الآخر او اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب، لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان“ (برکات، ۶۸۳)۔

اسی ضمن میں ڈاکٹر وہبہ زلمی رقم فرماتے ہیں: ”المس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لأنه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال وانما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد، فالمجلس العقد، هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقبلين على التفاوض في العقد وعن هذا قال الفقهاء: ”إن المجلس يجمع المتعاقبات“ (فتاویٰ اسلامی دادلہ ۱۰۸۳)۔

فقہاء امت کی ان تصریحات سے واضح ہوتا ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد اتصال زمان و وقت ہی ہے نہ کہ ”اتحاد مکان“، یعنی عائدین کا ایک جگہ پر ہونا، اور کسی بھی عقد کے درست ہونے کے لئے ”اتحاد مکان“ کی کوئی خاص اہمیت نہیں، چنانچہ علامہ ابن ہمام خلاصۃ الفتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”وفي الخلاصة عن النوازل إذا اجاب بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز“ (فتح القدیر، ۲۹۱)۔

پھر اس پر تبصرہ کرتے ہوئے رقم فرماتے ہیں: ”ولا شك انهما إذا كانا يمشيان مشيا متصلا لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة“ (محارم بائی)۔

بلاشبہ چلتے ہوئے عقد کرنے کی صورت میں قبول دوسرے مکان ہی میں پایا جائے گا، اور اس کے باوجود عقد کا درست ہو جانا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد ”اتحاد زمان“ ہے، نہ کہ ”اتحاد مکان“، چنانچہ صاحب ہدایہ نے اسی کو اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کیا ہے: ”لأن المجلس جامع للمتوقات“ (ہدایہ، ۹۳)۔

الفرض مجلس کے اتحاد سے مراد اس زمانہ کا ایک ہونا ہے جس میں فریقین عقد بیع وغیرہ میں مشغول ہوں، اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے مراد اس زمانہ کا اتصال و اقتران اور اختلاف ہے جس زمانہ میں عقود و معاملات طے پاتے ہیں۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

خرید و فروخت بھی ایک عقد ہے اور اس میں ”اتحاد مجلس“ کی اہمیت وحیثیت تسلیم شدہ ہے، اور یہ واضح ہو چکا ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد زمانہ عقد کا ایک ہونا ہے، متعاقبین کا ایک مقام میں ہونا ضروری نہیں، پھر انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید

وفروخت کا معاملہ تحریری شکل میں ہوتا ہے، اور فقہاء کرام نے خط و کتابت کے ذریعہ ہونے والی بیع و شراء کے لئے اجماعاً مکان کی شرط بھی نہیں رکھی ہے (دیکھئے: بدائع الصنائع ۳/۲۵۸)۔

اس لئے باوجودیکہ ہائے مشتری ہزاروں کلومیٹر کے فاصلے سے بذریعہ انٹرنیٹ خرید و فروخت کر رہے ہوں، شرعاً بیع منعقد ہو جائے گی، بشرطیکہ دوسرا آدمی پیغام پاتے ہی جواب دے "والکتاب کا الخطاب و کذا الإرسال، حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب وأداء الرسالة" (ردیہ ۹/۸)۔

اسی بارے میں ڈاکٹر زینی لکھتے ہیں: "و كذلك الحال إذا صدر الإيجاب من شخص إلى آخر بطريق التليفون أو بأي طريق مماثل" (المعاصرة لآراء ۳/۲۲۱)۔

علامہ ابن عابدین ثانی بھی خط کے ذریعہ انعقاد بیع کے جواز کو بتاتے ہوئے رقم طراز ہیں:

"وبعقد البيع وسائر التصرفات بالكتابة" (رد المحتار ۲/۲۶۷)۔

فقہاء مالکیہ کے یہاں بھی خط و کتابت کے ذریعہ بیع منعقد ہو جاتی ہے (دیکھئے: شرح البیہر ۳/۱۲، ۳/۳۰، ۳/۳۱)۔

غرض کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ ہونے والی خرید و فروخت شرعاً درست اور جائز ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول ہو اور متعاقدین میں سے ہر ایک کے پاس دو گواہ موجود ہوں اور گواہان اس تحریر کو پڑھ لیں تو نکاح منعقد ہو جائے گا اور اس ایجاب و قبول کو شرعی طور پر مستحب مانا جائے گا، نقد خفی میں اس کی مثال یہ ملتی ہے کہ اگر کسی نے کسی لڑکی کو خط لکھا یا اس کے پاس کوئی قاصد لڑکے کی جانب سے نکاح کا پیغام لے کر پہنچا اور اس لڑکی نے خط ملنے ہی دو گواہ کے سامنے اگر اپنی رضامندی کا اظہار کر دے تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے، ٹھیک اسی طرح یہاں بھی اس ایجاب و قبول کا اعتبار کرتے ہوئے نکاح کو شرعاً منعقد سمجھا جانا چاہئے، کیونکہ یہاں "اجماع مجلس" جو انعقاد نکاح کی شرط ہے مستنا پائی جا رہی ہے۔

"ولو أرسل إليها رسولاً و كتب إليها بذلك كتاباً فقبلت بحضرة شاهدين سمعا كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لاجتماع المجلس من حيث المعنى، لأن كلام الرسول كلام المرسل، لأنه ينقل عبارة المرسل وكذا الكتاب بمنزلة الخطاب من الكتاب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب قول المرسل وكلام الكاتب معنى" (دیکھئے: بدائع الصنائع ۳/۲۵۸، ۳/۲۵۹، ۳/۲۶۰، ۳/۲۶۱)۔

اس کے علاوہ علامہ ثمالی اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "وینعقد النکاح بالکتابۃ کما ینعقد بالخطاب" (رد المحتار ۴/۷۳)۔

الغرض انگریزیت کے ذریعہ ہونے والے ایجاب و قبول کا احواف کے تحت نظر کے اعتبار سے شرعاً اعتبار ہوگا اور نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تحریری شکل میں ہونے والے ایجاب و قبول کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے ان کے یہاں انگریزیت کے ذریعہ نکاح منعقد نہیں ہوگا (دیکھئے: الفقہ الاسلامی ۱/۱۷۷، ۳/۶۷، الشرح المفصل ۴/۳۵۰)۔

ویلو کا نفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویلو کا نفرنس کے ذریعہ ہونے والی بیع و شراء چونکہ دو عاقدین کی بیع ہے، اور فقہاء کرام ایسی صورت میں جبکہ عاقدین ایک جگہ نہ ہوں، بلکہ دو الگ الگ مقامات پر ہوں، "اتحاد مجلس" کی شرط نہیں لگاتے ہیں، مزید برآں ویلو کا نفرنس میں عاقدین ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں، بات چیت کر سکتے ہیں، تو یہاں حقیقی طور پر نہ کسی لیکن کسی طور پر اتحاد مکان بھی پایا جا رہا ہے، اس لئے ویلو کا نفرنس کے ذریعہ ہونے والی بیع و شراء درست ہوگی۔

"وانعقاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، لأن شروط الارتباط انعقاد الزمان لجعل المجلس جامعاً لأطرافه تيسيراً على العاقلين" (الفتاویٰ اسلامیہ ۱/۲۹۷)۔

نیز صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: "لأن المجلس جامع للمعترقات لماعتبرت مساعاته ساعة واحدة" (ہدایہ ۱/۱۹۳)۔

ڈاکٹر وہب زحلی کی یہ عبارت اس سلسلہ میں بالکل واضح ہے، چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "و مجلس العقد: والحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين به بالتعاقد، وبعبارة أخرى: انعقاد الكلام في موضع التعاقد" (الفتاویٰ اسلامیہ ۱/۱۹۶)۔

الغرض ویلو کا نفرنس کے ذریعہ ہونے والی تمام بیع و شراء شرعی طور پر درست اور جائز ہے، کیونکہ اس میں عاقدین کے کلام میں اتران و اتصال من حیث اثران پایا جا رہا ہے اور صحت بیع کے لئے یہ کافی ہے۔

فون پر خرید و فروخت کا حکم:

فون پر خرید و فروخت کے جواز اور عدم جواز کا انحصار بھی اس پر ہے کہ "اتحاد مجلس" کی شرعاً کیا اہمیت ہے اور اس

سے کیا مراد ہے؟ اور اوپر کے سطور میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد اقترانِ زمان ہے نہ کہ اتحاد مکان، اس لئے فون پر ہونے والی کچھ شرائط شریعت کی نظر میں جائز ہوگی۔

”يعتبر التعاقد بالتليفون أو بأي طريق مماثل، كأنه قال لم يبن حاضرين فيما يتعلق بالزمان وبين غائبين فيما يتعلق بالمكان“ (ملامہ: ۱۸۵، پیش صادر الحق ۲/۲۷۷)۔

فون پر نکاح:

تیلیفون کے ذریعہ نکاح کے دو طریقے ہو سکتے ہیں: ایک تو فون ایسا ہو کہ مجلس کے تمام آدمی سن سکتے ہوں یعنی (Handfree) فون ہو، ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، کیونکہ نکاح کی صحت کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کو گواہان شہد اور یہ پایا جا رہا ہے۔ ”لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (رد المحتار ۴/۷۳)۔

اسی طرح ”اتحاد مجلس“ بھی ضروری ہے اور ”اتحاد مجلس“ من حیث الزمان پائی جا رہی ہے، اور یہ ثابت ہو چکی ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد اتحاد من حیث الزمان ہی ہے، دوسری شکل یہ ہے کہ فون (Handfree) نہ ہو، ظاہر ہے ایسی صورت میں عاقدین کے کلام کو گواہان نہ سن سکیں گے، اور گواہوں کا ایجاب و قبول کو سنتا سمحت عقد کے لئے ضروری اور لازم ہے، اس لئے اس صورت میں نکاح درست نہیں ہوگا، البتہ اگر تو کلمہ یعنی لڑکی بذریعہ تیلیفون لڑکا سے کہے تم مجھ سے اپنی شادی کر دو، اور لڑکا دو گواہوں کو بلا کر کہے تم اس پر گواہ ہو کہ میں نے فلاں سے اپنی شادی کر دی تو ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، چنانچہ خلاصۃ التاویلی میں ہے:

”امراة وکلت وجلاً بان یزوجها من نفسه فقال الوکیل اشهد انی تزوجت فلانة من نفسي وإن لم يعرف الشهود فلائلا یجوز النکاح ما لم یذكر اسمها واسم أبيها وجدها وإن عرف الشهود فلائلا وعرفوا أنه أراد به تلك المرأة یجوز“ (غایۃ القنادی ۱۵/۲)۔

لیکن یہ تب صحیح جب کہ گواہان لڑکی سے واقف ہوں یا تعارف کرانے سے جان لیں کہ فلاں لڑکی ہے۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا بھی حسن مدظلہ
المسجد اعلیٰ الاسلامی حیدرآباد

فقہاء کرام نے ”عقد“ کی نہ تو فی ذاتہ تعریف کی ہے اور نہ ہی اس کے بیان میں کسی خاص ترتیب کا لحاظ کیا ہے، بلکہ بغیر کسی ”متعین لفظ“ کے اسے یکے بعد دیگرے ذکر فرما دیا ہے۔

جب ہم فقہ کی قدیم کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں، تو ہمیں مندرجہ ذیل قسمیں ملتی ہیں: ۱- اجارہ، ۲- استعنا، ۳- بیع، ۴- حوالہ، ۵- کفالہ، ۶- وکالہ، ۷- صلح، ۸- شرک، ۹- مضاربہ، ۱۰- ہبہ، ۱۱- رهن، ۱۲- مزارعہ، ۱۳- معاملہ (مساقاۃ)، ۱۴- ودیعت، ۱۵- عاریہ، ۱۶- قسمہ، ۱۷- وصایا، ۱۸- قرض، ۱۹- زواج وغیرہ۔

کیا ان عقود کے علاوہ بھی شریعت میں دوسرے عقود کی گنجائش ہے؟ بعض حضرات کا خیال ہے کہ ان عقود کے علاوہ دوسرے عقود کی گنجائش نہیں، جب کہ محققین علماء، نبی کریم ﷺ کے ارشاد ”المسلمون علی شروطہم“ (سنن ابی داؤد) میں ۵۰۶ باب الصلح کے پیش نظر مذکورہ عقود کے علاوہ ان عقود کو بھی شروع مانتے ہیں، جو مخصوص نظام، مخصوص آداب اور عزاج شریعت کے موافق ہوں (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: مصادر الحق فی عقد الاسلامی للہجری، ۶۲ و ۶۳)۔

موجودہ دور میں اسباب و ذرائع نے بڑی وسعت اختیار کر لی ہے، اس لئے عقود و معاملات کے مختلف نئے طریقے رائج ہو گئے ہیں، انہیں میں سے ایک طریقہ انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات کا ہے، اس لئے آئندہ طور میں عقد کے ارکان و شرائط کے سرسری جائزہ کے ساتھ ان مسائل سے بحث کی جائے گی۔

ان تمام عقود و معاملات کے درست ہونے کے لئے جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عرض اور کیا جاتا ہے، فقہاء کرام نے ”رضامندی“ کو ضروری قرار دیا ہے، ”رضامندی“ یہ ارادہ بالنی ہے، اس کا ظہور ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، ایجاب و قبول میں اتصال ضروری ہے، اتصال کس حد تک ضروری ہے، اس کے لئے ایک شرط مکان مقدس سے متعلق رکھی گئی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، مشہور فقہی فقہ علامہ کاسانی رقمطراز ہیں:

”اما الذي يرجع إلى مكان العقد فواحد وهو اتحاد المجلس بأن كان الإيجاب والقبول في مجلس واحد“ (مباح ص ۳۲۳)۔

ڈاکٹر عبدالرزاق سمورٹی لکھتے ہیں: ”يجب أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد لاتحاد المجلس شرط في الانعقاد، هذه هي نظرية مجلس العقد والفرض من هذه النظرية هو تحديد المدة التي يصح أن لفصل القبول عن الإيجاب حتى يتمكن من عرض عليه الإيجاب من المتعاقدين أو يتدبر أمره لقبول الإيجاب أو يرفضه“ (معارف في الفقه الإسلامي ۶/۲)۔

۱۔ مجلس عقد کسے کہتے ہیں:

نہاں نے لکھا ہے کہ مجلس عقد سے مراد وہ حالت ہے کہ جس میں متعاقدين عقد کے سلسلہ میں مشغول ہوں، دوسرے لفظوں میں عقد کے سلسلہ میں متعاقدين کے کلام کا باہم مربوط و متحد ہونا ہے، مجلس کی تعریف کرتے ہوئے ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں: ”مجلس العقد: هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد وبعبارة أخرى اتحاد الكلام في موضوع التعاقد“ (مفہد اسلامی دہلوی ۱۰/۶۳)۔

مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے:

دو عقد کرنے والے کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ”اتحاد مجلس“ کہلاتا ہے، اور اگر مختلف زمانے میں کلام باہم مربوط و متصل ہو تو یہ اختلاف مجلس شمار ہوگا، علامہ شامی لکھتے ہیں: ”قال في البحر: لو اختلف المجلس لم ينعقد فلو اوجب احدهما فقام الآخر او اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب، لأن شرط الارتباط هو اتحاد الزمان“ (حاشیہ ابن ماجہ ص ۶۹۳، دیکھئے: البحر الرائق ص ۳۸۸)۔

لہذا اتحاد مجلس کے تحقق کے لئے متعاقدين کے ایک ہی جگہ میں ہونے کی شرط نہ ہوگی، بلکہ اگر دونوں مختلف مقام میں ہوں لیکن ان کے درمیان عقد کے سلسلہ کی گھنٹا ایک ہی زمانہ میں مسلسل اور مربوط ہو تو سمجھا جائے گا کہ مجلس متحد ہوگئی، اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ علامہ نے خطوط اور قاصد کے ذریعہ غزوہ معاملات کو جائز فرمایا ہے، جس میں متعاقدين یقیناً ایک مقام اور ایک مجلس میں نہیں ہوتے، چنانچہ ڈاکٹر وہبہ زحیلی رقمطراز ہیں: ”ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لانه قد يكون مكان احدهما غير مكان الآخر اذ وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمان أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد“ (مفہد اسلامی دہلوی ۱۰/۸۳)۔

نیز علامہ ابن الہمام نے خلاصۃ القنادی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر عاقدین ایک ہی سواری سے گزر رہے ہوں ایک نے ایجاب کیا اور دوسرے نے قبول کیا تو یہ عقد جائز ہوگا، حالانکہ ایجاب کسی ایک جگہ ہوا ہے اور قبول یقیناً دوسری جگہ ہوا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس کے تحقق کے لئے اتحاد مکان شرط نہیں۔

”و علی اشتراط اتحاد المجلس ما إذا تباعا وهما بمشيان أو يسيران لو كانا علی دابة واحدة فأجاب علی فور كلامه متصلا جاز وفي الخلاصة عن النوازل: إذا أجاب بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز ولا شك أنهما إذا كانا بمشيان مشيا مثلا لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة“ (فتح القدير ۳/۱۱۵، دیکھئے: بدائع الصنائع ۴/۳۲۵)۔

الحاصل ایجاب وقبول کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا اتحاد مجلس کہلانے کا، اگرچہ مکان وجگہ مختلف ہو۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ عقود و معاملات:

انٹرنیٹ کے ذریعہ عقود و معاملات کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

۱- عقود و معاملات کے وقت فریقین میں سے ہر شخص انٹرنیٹ پر موجود ہوا اور اسے اسی عقد کے لئے استعمال کر رہا ہو جسے آن لائن بزنس (On Line Business) کہا جاتا ہے۔

اس صورت میں چونکہ ایجاب وقبول ایک ہی زمانے میں باہم مربوط ہوتے ہیں جس کی وجہ سے اتحاد مجلس پایا جاتا ہے، اس لئے اس طرح کے عقد میں کوئی تباہ نہ ہوگی، بشرطیکہ دوسرے امور شرعی طور پر واقع ہوتے ہوں۔

۲- عقود و معاملات کے وقت فریق ثانی (کامل) انٹرنیٹ پر موجود نہ ہو، بلکہ موجب آراء رویہ سے اور بعد میں اس کا جواب آئے، یعنی کاغذات کی تفصیل وغیرہ اسکیننگ (Scanning) کے ذریعہ بھیج دی جائے، پھر بعد میں اس کا جواب اسی طرح آئے۔

چونکہ یہ صورت فطوط کے ذریعہ عقود و معاملات کی صورت سے ملتی جلتی ہے جسے فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، لہذا یہ صورت بھی جائز ہوگی، علامہ کاسانی رحمہ اللہ رقمطراز ہیں:

”والأصل في هذا أن أحد الشطرين من أحد العاقدین في باب المبيع يتوقف علی الآخر في المجلس ولا يتوقف علی الشطر الآخر من العاقد الآخر لیما وراء المجلس بالإجماع إلا إذا كان عنه لاهل أو كان بالرسالة أو بالكتابة“ (بدائع الصنائع ۴/۳۲۵)۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

نکاح کے صحیح ہونے کے لئے جس طرح اتحاد مجلس ضروری ہے، اسی طرح دو گواہوں کا بھی ہونا ضروری ہے، مشہور فقہی فقیر اماما نقدی رقمطراز ہیں: "وشرط ايضاً حضور شاهدين فلو تزوج امرأة بشهادة الله ورسوله لا يجوز النكاح" (مجمع المبر شرح معنی الآثار ۱۰/۳۲۰)۔

لہذا انٹرنیٹ پر اگر تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہ ایجاب و قبول کے وقت اسکرین پر دیکھ رہے ہوں اور پڑھ رہے ہوں تو یہ شہادت نکاح کے لئے کافی ہوگا، اس لئے کہ اس صورت میں اگرچہ دونوں گواہ زوجین کے ایجاب و قبول کو نہیں سن رہے ہیں تاہم وہ اس کو ضرور پڑھ رہے ہیں اور یہ شہادت نکاح کے تحقق کے لئے کافی ہے، جیسا کہ خطوط کے ذریعہ نکاح میں ہوتا ہے کہ گواہ زوجین کے کلام کو نہیں سن رہے ہوتے ہیں بلکہ صرف اسے پڑھ رہے ہوتے ہیں، اسی طرح یہاں بھی ہے کہ پڑھنا سننے کے قائم مقام ہوگا، علامہ کاسانی لکھتے ہیں: "ولو ارسل إليها رسولاً وكتب إليها بملك كتابها فقبلت بحضور شاهدين سمعا كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لان حاد المجلس من حيث المعنى لان كلام الرسول كلام المرسل لأنه ينقل عبارة المرسل وكلما الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المرسل وكلام الكاتب معنى" (برائج ص ۱۲/۳۹۱، الفتاویٰ الامامیہ ۶۵۳، فقہ فقہ ۱۰۹۳، ردیہ ۲۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۶۷، بطرح البخیر ۳/۳۱۲)۔

۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کی جو تفصیلات ہیں ان کو تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے وہ تجارت میں قائمہ اٹھا سکتا ہے تو کیا اس تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا صحیح ہے؟

انٹرنیٹ پر خرید و فروخت دو طرح سے ممکن و مروج ہے:

۱- اے سسٹم کا استعمال کیا جائے کہ خرید و فروخت کی تفصیلات سے متعاقدین کے علاوہ تیسرا شخص واقف نہ ہو سکے اور نہ ہی ان تفصیلات کو عائدین کی مرضی کے بغیر حاصل کر سکے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی دوسری شکل یہ ہوتی ہے کہ متعاقدین کے علاوہ تیسرا شخص بھی تفصیلات سے مطلع ہو سکے لیکن یہ بھی متعاقدین کی رضامندی کے بعد ہی ممکن ہوتا ہے۔

مذکورہ تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ متعاقدین کے علاوہ تیسرا شخص معاملات کی تفصیل کو متعاقدین کی رضامندی کے بغیر حاصل نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس سے قائمہ اٹھا سکتا ہے، لہذا جب تیسرا شخص معاملات کی تفصیل حاصل کرے گا تو یقیناً اس میں متعاقدین کی رضامندی شامل ہوگی، چونکہ یہاں شریعت کے مزاج کے خلاف کوئی چیز نہیں پائی گئی، اس لئے تیسرا شخص متعلقہ تفصیلات سے متعاقدین کی رضامندی کے بعد قائمہ اٹھا سکتا ہے۔

۵- ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت اور لین دین:

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت اور صفحہ دو معاملات کرنے والے اگرچہ ایک مکان اور ایک جگہ نہیں ہوتے تاہم ایک دوسرے سے نہ صرف یہ کہ بات کر سکتے ہیں بلکہ دونوں ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں، لہذا اگر اس کے ذریعہ معاملات کرنے والوں کا ایجاب و قبول ایک زمانہ میں باہم مربوط ہو اور دوسرے شرعی امور کی مخالفت نہ ہو تو عقد جائز ہوگا، کیونکہ علماء نے غائبین کی بیع میں اتحاد زمانہ ہی کو اتحاد مجلس کے تحقق کے لئے شرط قرار دیا ہے، ڈاکٹر ویدرہلی لکھتے ہیں:

"ليس المراد من الاتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان آخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد بالاحاد المجلس الاتحاد الزم من الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد" (۱۵۸۳: ۱۱۱ اسلامی دوائے ۱۵۸۳)۔

۶- فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا حکم:

فون کے ذریعہ خرید و فروخت کے جواز و عدم جواز کا انحصار اس بات پر ہے کہ اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس سے کیا مراد ہے، جیسا کہ ماقبل میں گذر چکا کہ اتحاد مجلس سے مراد عائدین کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ہے نہ کہ ایک ہی مکان میں مربوط ہونا، چونکہ فون کے ذریعہ خرید و فروخت میں عائدین کے کلام ایک ہی زمانہ میں مربوط ہوتے ہیں، اس لئے اس صورت میں اتحاد زمانہ پایا جاتا ہے لہذا فون کے ذریعہ بیع وغیرہ کے جواز پر کوئی کلام نہ ہوگا، ہاں اگر دوران کلام (عقد) کوئی دوسرا موضوع چھیڑ دیا جائے تو یوں سمجھا جائے گا کہ مجلس بدل گئی، اس سلسلہ میں ڈاکٹر عبدالرزاق سنہوری رقمطراز ہیں:

"أما التعاقد بالتليفون أو بأي طريق مماثل فيعتبر تعاقداً بين حاضرين من حيث الزمان وبين غائبين من حيث المكان فإسراعی أحكام كل نوع في مناسبة وقد نصت المادة (۸۸) من القانون المدني العراقي في هذا الصدد على ما يأتي: يعتبر التعاقد بالتليفون أو بأية طريقة مماثلة كأنه تم بين حاضرين فيما يتعلق بالزمان وبين غائبين فيما يتعلق بالمكان" (ماہنامہ الشریعہ ص ۱۱۱ اسلامی دوائے ۱۵۸۳)۔

۷- فون کے ذریعہ نکاح:

نکاح کے سلسلہ میں شریعت کی ہدایت یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو اور دو گواہ کی موجودگی میں ہو، نیز اگر ایجاب و قبول تولی ہو تو اسے دونوں گواہ بن رہے ہوں، علامہ شامی رقمطراز ہیں: "لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح" (رد المحتار علی الدر المنثور، ۴/ ۴۳۳، یکمے: ۲۸۶/۲)۔

فون پر نکاح کی دوسورتمیں ہو سکتی ہیں:

۱- ایسے فون کے ذریعہ نکاح ہو کہ عاقدین کے علاوہ دو گواہ بھی اسی وقت ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں، اس کی دوسورتمیں مروج ہیں: (الف) ایک ہی فون میں چند رسیور (Receiver) کا استعمال ہو، (ب) ہینڈ فری (Hand Free) کا استعمال کیا گیا ہو۔

۲- ایسے فون کے ذریعہ نکاح ہو کہ صرف عاقدین میں ہی ایجاب و قبول منحصر ہو، عاقدین کے علاوہ دوسرے حضرات ایجاب و قبول کو نہ سن سکتے ہیں۔

پہلی صورت میں جبکہ عاقدین کے علاوہ دوسرے بھی ایجاب و قبول سن رہے ہوں، اور گفتگو مربوط ہو تو نکاح منعقد ہو جائے گا اور دوسرے حضرات کا ایجاب و قبول کو سننا شہادت نکاح کے لئے کافی ہوگا۔

دوسری صورت میں چونکہ ایجاب و قبول کو گواہوں نے عقد کے وقت نہ سنا ہے اور نہ ہی پڑھا ہے تو گویا کہ یہ نکاح بغیر گواہ کے منعقد ہوا جو جائز نہ ہوگا، البتہ اس صورت میں تو کئی نکاح منعقد ہو جائے گا کہ ایجاب کرنے والا (زوج یا زوجہ) دوسرے فریق کو مکمل بناوے اور دوسرا فریق ایسے دو گواہوں کی موجودگی میں جو ایجاب کرنے والے کو جانتے ہوں تو کئی نکاح کر لے، علامہ کا سانی لکھتے ہیں: "ثم النكاح كما ينقذ بهله الألفاظ بطريق الأمانة ينقذ بها بطريق النيابة بالوكالة والرسالة لأن تصرف الوكيل كتصرف الموكل وكلام الرسول كلام المرسل" (بدائع الصالح ۴۸۸/۲، دیکھئے: خلاصۃ الفتاویٰ ۱۵/۲)۔

ضروری وضاحت:

مذکورہ تمام بحث اس بات پر مبنی ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد "معاقدین کے کلام کا ایک زمانہ میں باہم مربوط ہونا ہے، چاہے "مکان مختلف ہو" لیکن اتحاد مجلس سے اگر یہ مراد لیا جائے کہ معاقدین کا کلام ایک ہی زمانہ اور ایک ہی مکان میں مربوط ہو تو اتحاد مجلس کا تحقق ہوگا، جیسا کہ اکثر فقہاء کی عبارت سے مترشح ہوتا ہے، مثلاً علامہ کا سانی لکھتے ہیں: "وأما الذي يرجع إلى مكان العقد فهو واحد وهو اتحاد المجلس بأن كان الإيجاب والقبول في مجلس واحد فإن اختلف المجلس لا ينقذ" (بدائع الصالح ۴۲۳)۔

نیز کتب الاحکام الحدیہ میں بھی ایسی تعریف کی گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد اتحاد مکان ہے، "هو الاجتماع الواقع لعقد البيع" (مکذبات ۱۴۸/۲، حدیث ۱۸۱)۔

نیز ڈاکٹر عبدالرزاق سہوری کی بیان کردہ تعریف سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، وہ لکھتے ہیں: "ان مجلس العقد هو: المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان ويبدأ من وقت صدور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان منصرفين إلى التعاقد ولم يبدأ إعراض من أي منهما" (مصادر الحق في العقد، ۱۴/۲ ص ۶۲)۔

المراد بالمراد: إذا كان العقد في مكان محدد، فمجلس العقد هو المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان ويبدأ من وقت صدور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان منصرفين إلى التعاقد ولم يبدأ إعراض من أي منهما" (مصادر الحق في العقد، ۱۴/۲ ص ۶۲)۔

المراد بالمراد: إذا كان العقد في مكان محدد، فمجلس العقد هو المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان ويبدأ من وقت صدور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان منصرفين إلى التعاقد ولم يبدأ إعراض من أي منهما" (مصادر الحق في العقد، ۱۴/۲ ص ۶۲)۔

بہرہ و دوسرے تمام مسائل کا حکم وی ہوگا جو کہلے جا چکا۔
